

الكتابُ الفريدُ
في إعراب القرآن المجيد
(إعراب، معانٍ، قراءات)

تأليف
العلامة الحافظ المقرئ
المنتجب الهمداني
(الترقي سنة ١٣٤٣هـ)

"وقد انتدب الناس لتأليف إعراب القرآن، ومن أوضحها كتاب الحوفي،
ومن أحسنها كتاب المشكل، وكتاب أبي البقاء العكبري،
وكتاب المنتجب الهمداني..."
(الإمام الزركشي)

مَقْرَرُهُ وَفَرَّغَهُ دَعَسَ عَلَيْهِ :

مَحْمَدُ نِظَامُ الدِّينِ الفَتِيح

الجزء الثاني

مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ إِلَى آخِرِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ



٢ مكتبة دار الزمان للنشر والتوزيع ، ١٤٢٧ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الهمداني، المنتجب

الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد / المنتجب الهمداني ،

محمد نظام الدين الفتيح - المدينة المنورة ، ١٤٢٧ هـ

٦ مج

٧٣٥ ص ، ١٧ × ٢٤ سم

ردمك : ٠ - ٠ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (مجموعة)

٧ - ٢ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (ج٢)

١ - القرآن - إعراب أ. الفتيح ، محمد نظام الدين (محقق) ب. العنوان

ديوي ٢٢٤,٢ / ٨٨٤ / ١٤٢٧

رقم الإيداع : ٨٨٤ / ١٤٢٧

ردمك : ٠ - ٠ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (مجموعة)

٧ - ٢ - ٩٧٤٢ - ٩٩٦٠ (ج٢)

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

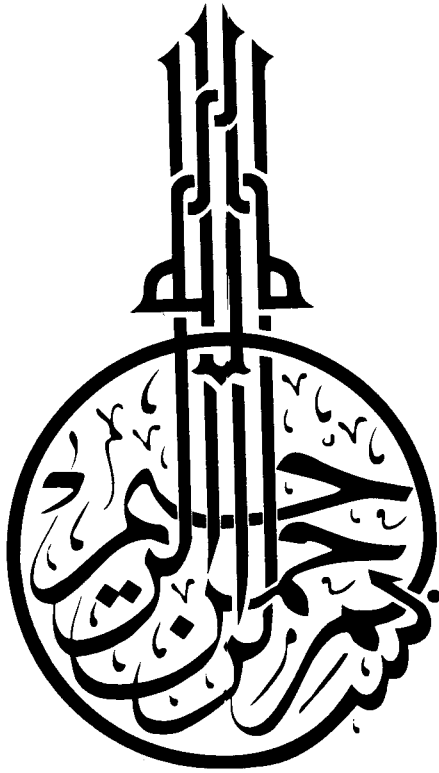


Saudi Arabia – Medina Monawara – P.O.Box: 1556
Al-Sittin Str. – Tel: 8366666 – Fax: 8383226
Al-Diafa Str.- Aba Zar Str. Tel: 8362993
Telefax: 8344946
website: www.daralzaman.com
email: zaman@daralzaman.com

المملكة العربية السعودية - المدينة المنورة - ص.ب: ١٥٥٦
شارع الستين - هاتف: ٨٣٦٦٦٦٦ - فاكس ٨٣٨٣٢٢٦
شارع الضيافة - إمتداد شارع أبا ذر
هاتف: ٨٣٦٢٩٩٤ - هاتف وفاكس: ٨٣٤٤٩٤٦
موقعنا على الإنترنت: www.daralzaman.com
البريد الإلكتروني: zaman@daralzaman.com



الكتاب الفريد
في إعراب القرآن المجيد
(إعراب، معان، قراءات)



إعراب

سُورَةُ الْعَمَّارَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿آة﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ :

﴿آة﴾ حُرِّكَتِ الميمُ لالتقاء الساكنين هي واللام بعدها ، واختيرت الفتحة لخفتها ، إذ لو كسرت لاجتمعت كسرتان وياء ، هذا مذهب صاحب الكتاب وموافقيه كأبي علي وغيره^(١) .

وقيل : فتحت لسكونها وسكون الياء قبلها^(٢) . ويُنادي على ضعف هذا القول إسكانها إذا لم يلقها ساكن بعدها ، نحو : ميمٌ ذَلِكَ ، وميمٌ عَيْنٌ^(٣) .

وقيل : فتحت لإلقاء حركة الهمزة عليها^(٤) . وليس لمعترض أن يقول : إن الهمزة إنما تُنقل حركتها إذا ثبتت في الوصل ، لأن هذه الهمزة قد أنزلت في اسم الله منزلة العَوَضِ حتى قطعها بعضهم ، وأيضاً فإن (ميم) ونظائرها من الفواتح حَقُّها أن يوقف عليها ، لأنها مبنية على السكون ، وأن يُبدأ ما بعدها ، كما تقول : واحدٌ اثنانٌ ، وبه قرأ ابن القعقاع^(٥) .

(١) انظر كتاب سيبويه ٤ / ١٥٣ ، والحجة لأبي علي ٣ / ٥ ، ومعاني الزجاج ١ / ٣٧٣ ، وفتح الميم مع إسقاط الألف هي قراءة الجمهور .

(٢) قاله مكِّي في المشكل ١ / ١٢٣ .

(٣) الأولى إشارة إلى ﴿آة﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ أول البقرة ، والثانية إلى ﴿حَمْدٌ﴾ ﴿عَسَقٌ﴾ أول الشورى .

(٤) هذا قول الفراء ١ / ٩ ، وحكاه الزجاج ١ / ٣٧٣ عن بعض البصريين والكوفيين .

(٥) الوقف على الميم ساكنة وقطع الألف : هي رواية عن عاصم ، وهي قراءة أبي جعفر يزيد بن =

وإذا كان كذلك ، فالسكون والهمزة في حكم الثابت ، وإنما حذفت تخفيفاً بعد أن أُلقيت حركتها عليها^(١) .

وأجاز أبو الحسن : كسرهما لالتقاء الساكنين ، وبه قرأ بعض القراء ، وليس بالمتين ؛ لما ذكرت قبيل من اجتماع الكسرتين والياء ، وذلك ثقیل جداً^(٢) .

وقد مضى الكلام على موضع ﴿الْمَ﴾ من الإعراب في أول سورة البقرة ، وعلى إعراب قوله : ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ في آية الكرسي^(٣) ، فأغنى ذلك عن الإعادة ها هنا .

﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾

قوله عز وجل : ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون خبراً بعد خبر .

وقوله : ﴿بِالْحَقِّ﴾ يجوز أن يكون من صلة ﴿نَزَّلَ﴾ فتكون الباء للسبب ، أي : نزله عليك بسبب إثبات الحق وإقامته ، وأن يكون من صلة محذوف ، فيكون للحال ، أي : نزله ثابتاً أو ملتبساً بالحق .

و ﴿مُصَدِّقًا﴾ : حال إما من الكتاب ، وإما من المنوي في قوله : ﴿بِالْحَقِّ﴾ إن جعلت الباء للحال وإلا فلا .

والجمهور على تشديد زاي ﴿نَزَّلَ﴾ ونصب ﴿الْكِتَابَ﴾ ، وقرئ : ﴿نَزَّلَ﴾

= القعقاع الذي تقدمت ترجمته ، انظر السبعة / ٢٠٠ / ، والحجة ٥ / ٣ - ٨ ، والمبسوط / ١٦٠ ، والنشر / ١ / ٢٤١ .

(١) انظر هذا الكلام في الكشاف / ١ / ١٧٣ ، وفي (ب) : في حكم (الثبات) .

(٢) انظر تجويز أبي الحسن لكسر الميم في ﴿الْمَ﴾ وتخطيئه : معاني الزجاج / ١ / ٣٧٣ . وإعراب النحاس / ١ / ٣٠٧ - ٣٠٨ . وأما كونها قراءة : فقد نسبها ابن عطية / ٣ / ٧ - ٨ إلى أبي جعفر الرُّاسِي ، وأبي حيوة . كما نسبها الزمخشري / ١ / ١٧٣ لعمر بن عبيد .

(٣) انظر إعرابه للآية (٢٥٥) من البقرة .

بتخفيفها ورفع الكتاب^(١) ، على إسناد الفعل إليه .

وقوله : ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ اللام من صلة قوله : ﴿مُصَدِّقًا﴾ ، و ﴿بَيْنَ﴾ ظرف للاستقرار ، والضمير في ﴿يَدَيْهِ﴾ للكتاب .

و ﴿التَّوْرَةَ﴾ : أصلها : وَوَرِيَّةٌ (فَوَعَلَةٌ) من وَرِيَ الزَنْدُ يَرِي بالكسر فيهما . وفيه لغة أخرى : وَرَى الزَنْدُ يَرِي بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر وَرِيًّا فِيهِمَا ، إذا خرجت ناره ، وَأَوْرِيئُهُ أَنَا وَوَرِيئُهُ إِيرَاءٌ وَتَوْرِيَّةٌ ، فَأُبْدِلْتُ الواو الأولى تَاءً كَمَا أُبْدِلْتُ فِي تَوَلَّجٍ^(٢) ، وَأَصْلُهُ : وَوَلَجَ مِنَ الوُلُوجِ ، وَفُعِلَ ذَلِكَ لِاسْتِثْقَالِ الواو أَوَّلًا ، وَلِذَلِكَ لَا تَزَادُ أَوَّلًا - أَعْنِي الواو - وَقَلْبَتِ الْيَاءُ أَلْفًا لِتَحْرِكِهَا وَإِنْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا ، هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ الْبَصْرَةِ^(٣) .

وقال أهل الكوفة : أصلها تورية ، على تفعلة ، كتوصية ، وتوخية ، ثم أبدلت من الكسرة فتحة استتقالاً للكسرة على حرف العلة ، فانقلبت الياء ألفاً ، كما قالوا في جارية وناصية : جَارَاةٌ وَنَاصَاةٌ^(٤) ، والأول هو الوجه ، لكثرة فوعلة في الكلام ، وقلة تَفْعَلَةٌ^(٥) .

وقيل : هي تَفْعَلَةٌ من وَرَى ، إِذَا كَتَبْتُ ، لأنها كنايةات وإشارات^(٦) .

وسميت توراة ، لما فيها من الضياء الذي يستضاء به ، كما يستضاء بما في الزناد من النور .

(١) نسبها الزمخشري ١٧٤/١ إلى الأعمش ، ونسبها ابن عطية ٩/٣ إلى النخعي . وفي البحر ٣٧٧/٢ قراءة النخعي ، والأعمش ، وابن أبي عمير .

(٢) التولج : كناس الوحش الذي يلج فيه . الصحاح (ولج) . ونقل عن سيويه أن التاء مبدلة عن الواو .

(٣) انظر هذا المذهب في معاني الزجاج ١/٣٧٥ ، والبيان ١/١٩٠ .

(٤) في الصحاح (نصا) : والناصاة : الناصية بلغة طيء .

(٥) انظر مذهب الكوفيين في البيان ١/١٩٠ ، وحكاة العكبري ١/٢٣٦ عن الفراء منهم .

(٦) كونها من (تفعلة) بفتح العين : حكوه عن الفراء أيضاً . انظر الرازي ٧/١٣٨ ، والقرطبي ٤/٥ ، ونقله الزجاج ١/٣٧٤ عن الكوفيين .

واختلف في الإنجيل على وجهين :

أحدهما : أنه إفعال من النَّجْلِ ، وهو الأصل الذي يتفرع عنه غيره ، ومنه سمي الولد نجلاً . قال أبو إسحاق : هكذا يقول جميع أهل اللغة ، يعني أنه إفعال من النجل ، وهو الأصل^(١) .

والثاني : أنه إفعال من السَّعَةِ ، من قولهم : طعنةً نجلاءً ، أي : واسعة بينة النجل . والنَّجْلُ بالتحريك ؛ سَعَةٌ شَقُّ العين ، والرَّجْلُ أنجلُ ، والعينُ نجلاءً^(٢) .

قيل : لأن كتاب عيسى ﷺ تضمن سَعَةً لم تكن لليهود^(٣) .

الزمخشري : التوراة والإنجيل اسمان أعجميان ، وَتَكَلَّفُ اشتقاقهما من الوري والنجل ، ووزنهما بتفعلة وإفعال إنما يصح بعد كونهما عربيين ، وقرأ الحسن : (الأنجيلُ) بفتح الهمزة^(٤) ، وهو دليل على العجمة ، لأن أفعالَ عديم في أوزان العرب ، انتهى كلامه^(٥) .

وجمع توراة : توارٍ ، وجمع إنجيل : أناجيل .

﴿ مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴾ (٤)

قوله عز وجل : ﴿ مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ (من) من صلة ﴿ وَأَنْزَلَ ﴾ ، و﴿ قَبْلُ ﴾ غايةٌ مبني على الضم ، وإنما بنيت لقطعها عن الإضافة ، أي : من قبل الفرقان ، وهو القرآن .

(١) معاني أبي إسحاق الزجاج ١ / ٣٧٥ .

(٢) كذا في الصحاح (نجل) .

(٣) كذا في التبيان ١ / ٢٣٦ .

(٤) انظر قراءة الحسن البصري رحمه الله في المحتسب ١ / ١٥٢ ، والكشاف ١ / ١٧٣ ، والمحور

الوجيز ٣ / ١٢ ، والقرطبي ٤ / ٦ .

(٥) انظر كلام الزمخشري هذا في الكشاف ١ / ١٧٣ .

و ﴿الْفُرْقَانُ﴾ : (فعلان) من الفرق ، سمي بذلك لأنه يفرق بين الحق والباطل .

﴿هُدَى﴾ : في موضع نصب على الحال من ﴿التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ ، أي : أنزلهما هاديين ، أو ذَوِي هُدَى ، [وقيل : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : وأنزل التوراة والإنجيل من قبل وأنزل الفرقان هدى للناس ، فيكون ﴿هُدَى﴾ حالاً من الجميع ، أي : ذَوِي هُدَى] ^(١) وإنما لم يُشَنَّ لأنه مصدر ، ولا يظهر فيه إعراب لكونه مقصوراً ، وقد مضى الكلام عليه في أول سورة البقرة بأشبع ما يكون ^(٢) .

وقوله : ﴿لِلنَّاسِ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بهدى ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن يكون في موضع الصفة لهدى .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ في موضع الصفة لشيء ، ولك أن تعلقه بقوله : ﴿لَا يَخْفَى﴾ .

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي الْأَرْحَامِ﴾ متعلق بقوله : ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾ ، وقد جوز أن يكون متعلقاً بمحذوف على أن يكون في موضع نصب على الحال من الكاف والميم ، أي : يصوركم وأنتم في الأرحام مُصَغَّ ^(٣) .

﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ : يشاء في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾ ، أي : يصوركم في الأرحام قادراً على تصويركم مالِكاً

(١) ما بين المعكوفتين جاء في (أ) و (د) بعد سطرين من هذا الموضع .

(٢) انظر إعراب الآية الثانية منها .

(٣) التبيان ١ / ٢٣٧ .

ذلك^(١) . ولك أن تجعلها حالاً من الكاف والميم ، أي : يصوركم متقلّبين على مشيئته . و ﴿ كَيْفَ ﴾ على كلا التقديرين ظرف لقوله : ﴿ يَشَاءُ ﴾ .

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرَى مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (٧)

قوله عز وجل : ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ ﴾ في موضع النصب على الحال من ﴿ الْكِتَابِ ﴾ ، أي : أنزله عليك ثابتاً منه آياتٌ ، فارتفاع قوله : ﴿ آيَاتٌ ﴾ بالظرف الذي هو ﴿ مِنْهُ ﴾ لكونه نائباً عن اسم الفاعل الذي هو ثابت أو مستقر ، فمنه هو الحال في الحقيقة ، والضمير في ﴿ مِنْهُ ﴾ للكتاب^(٢) .

و ﴿ مُحْكَمَاتٌ ﴾ : صفة لآيات . وكذا قوله : ﴿ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ صفة لآيات ، أي : هن أصل الكتاب . و ﴿ هُنَّ ﴾ ضمير الآيات ، أخبر سبحانه عن الآيات أنها من الكتاب ، ثم أخبر أنهن أصل الكتاب ، لأن أمّ الشيء أصله .

فإن قلت : لم وَحَد - جل ذكره - الخبر وهو ﴿ أُمُّ ﴾ مع كون المُخْبِرِ عنه جمعاً وهو ﴿ هُنَّ ﴾ ؟ قلت : لأن المراد : أن كل واحدة منهن أمٌ ، كقولهم : أتينا الأمير فكسانا حُلَّةً ، وقوله : ﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾^(٣) . وقيل : لأن الآيات في تكاملها واجتماعها كالأية الواحدة ، وكلام الله واحد ، فأفرد لذلك^(٤) .

(١) حكى السمين ٢٤/٣ هذا الوجه من الإعراب عن غير أبي البقاء ، فالله أعلم إن كان يريد المؤلف .

(٢) انظر هذا الإعراب في البيان ١/١٩١ . كما يجوز أن تكون (آيات) مبتدأ ، و (منه) الخبر .

(٣) سورة النور ، الآية : ٤ . ويريد أن معناه : فاجلدوا كل واحد منهم .

(٤) انظر هذا القول في تفسير الرازي ٧/١٥٠ ، وتبيان العكبري ١/٢٣٨ .

وقوله : ﴿وَأُخْرُ﴾ عطف على قوله : ﴿مِنْهُ ءَايَاتٌ﴾ والتقدير منه آياتٌ أُخْرُ متشابهات ، وقد مضى الكلام على (أخر) في سورة البقرة بأشبع ما يكون^(١) .

قوله تعالى : ﴿مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ (ما) : موصول وما بعده صلته ، وهو مع صلته في موضع نصب بقوله : ﴿فَيَتَّبِعُونَ﴾ . و ﴿مِنْهُ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿تَشَبَهَ﴾ متعلق بمحذوف ، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ للكتاب .

﴿أَبْتَعَاءَ الْفِتْنَةِ وَأَبْتَعَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ : مفعولان من أجلهما ، والتأويل : مَصْدَرٌ أَوَّلٌ يُؤْوَلُ ، أي : يؤولونه التأويل الذي يشتهونه .

وقوله : ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على اسم الله جل وعز والمعنى : لا يهتدي إلى تأويله الحقّ الذي يجب أن يُحْمَلَ عليه إلا الله وعباده الذين رسخوا في العلم ، أي : ثبتوا فيه وتمكنوا^(٢) . والرسوخ : الثبوت في الشيء ، قيل : أصله في الأجرام أن يرسخ الجبل أو الشجر في الأرض^(٣) . وأن يكون مستأنفاً في موضع رفع بالابتداء والخبر ﴿يَقُولُونَ﴾ ، وهو الوجه ، بشهادة قراءة من قرأ : (إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنّا به) وهما ابن عباس وأبي بن كعب رضي الله عنهما^(٤) . وقراءة من قرأ : (وابتغاء تأويله إن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون) وهو ابن مسعود رضي الله عنه^(٥) .

والمعنى : أن عباده الذين وُصفوا بالرسوخ لا يعلمون تأويله بل يؤمنون

(١) انظر إعراب الآية (١٨٤) منها .

(٢) الكشف / ١ / ١٧٥ .

(٣) كذا في المحرر الوجيز ٢٣/٣ . والقرطبي ٤ / ١٩ .

(٤) نسبها الفراء ١/١٩١ إلى أبي رضي الله عنه ، ونسبها النحاس ١/٣١٠ إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، وهي إلى الاثنين معاً عند ابن عطية ٣ / ٢٣ .

(٥) كذا هذه القراءة وصاحبها في معاني الفراء ١ / ١٩١ ، والكشاف ١ / ١٧٦ ، والمحرر الوجيز

به ، ويُفسرُ صاحبُ هذا القول المتشابهة : بما استأثر الله تعالى بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية ونحوه على ما فُسر^(١) .

و ﴿يَقُولُونَ﴾ : على الوجه الأول في موضع نصب على الحال من ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ والضمير في ﴿تَأْوِيلَهُ﴾ للمتشابه ، وفي ﴿بِهِ﴾ أيضاً للمتشابه ، وقيل : للكتاب^(٢) .

﴿كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ كل : رَفُعٌ بالابتداء ، أي : كل واحد منه ومن المحكم ، وإن جعلت الضمير في ﴿بِهِ﴾ للكتاب ، كان التقدير : كلٌّ مِّنْ متشابهه ومحكمه ، ﴿مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ : الخبر . وموضع ﴿ءَامَنَّا بِهِ﴾ كلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴿نصب بقولهم : ﴿يَقُولُونَ﴾ .

وعن ابن كيسان : الراسخون بالصاد^(٣) ، لغةً ، لأن بعدها خاء .

﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ أَلْوَهَابُ﴾ ﴿٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ أي : لا تُمِلِّها ، يقال زاغ فلان ، إذا مال ، وأزاغه الله ، إذا أماله .

وقرئ في غير المشهور : (لا تزغ قلوبنا) بالتاء والياء ورفع القلوب^(٤) على تأنيث الجمع وتذكيره وإسناد الفعل إليها .

(١) كذا في الكشاف ١/ ١٧٥ وفيه أن الأول هو الوجه .

(٢) قاله مكي في المشكل ١/ ١٢٧ .

(٣) كذا حكاه النحاس ١/ ٣١١ عنه ، وقد تقدمت ترجمة ابن كيسان .

(٤) أما القراءة بالتاء ورفع (القلوب) : فقد نسبها أبو الفتح في المحتسب ١/ ١٥٤ ، وابن عطية في المحرر ٣/ ٢٤ إلى أبي واقد الجراح . وأما بالياء ورفع (القلوب) : ففي مختصر الشواذ ١٩/ أنها للسلمي ، وانظر إعراب النحاس ١/ ٣١٢ .

﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ بعد : ظرف منصوب بقوله : ﴿لَا تُزِعْ﴾ . و ﴿إِذْ﴾ هنا اسم للوقت وليس بظرف ، لكونه أضيف إليه ﴿بَعْدَ﴾ ، والظروف إذا أضيفت إليها خرجت من أن تكون ظرفاً ، وصارت أسماء كسائر الأسماء ، وفيها كلام لا يليق ذكره هنا .

﴿مِن لَّدُنكَ﴾ لدن : ظرف لما قرب ، وهي مضافة إلى ما بعدها مبنية على السكون ، وعلّة بنائها كونها لا تستعمل إلا مضافة ، وفيها لغات^(١) :

إحداها - فتح اللام وضم الدال وإسكان النون^(٢) .

والثانية - (لُدُنْ) بضم اللام والدال .

والثالثة - (لَدُنْ) بفتح اللام والدال .

والرابعة - (لَدْنِ) بفتح اللام وإسكان الدال وكسر النون .

والخامسة - (لُدْ) بفتح اللام وضم الدال من غير نون .

والسادسة - (لَدَا) بفتح اللام والدال وألف بعدها .

والسابعة - (لَدْ) بفتح اللام وإسكان الدال ولا شيء بعد الدال .

والثامنة - (لُدْنِ) بضم اللام وإسكان الدال وكسر النون .

وهي تَجْرُ ما بعدها بالإضافة إلا (عُدْوَةً) فإنها تنصبها تشبيهاً بنصب

(عشرين) لما بعدها .

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾ ﴿٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿جَامِعُ النَّاسِ﴾ الأصل : جامع الناس بالتنوين لأنه

مستقبل ، وإنما حذف التنوين تخفيفاً ، وبه قرأ بعض القراء^(٣) . ويجوز في

(١) عددا النحاس ٣١٢/١ تسعاً ، وقال السمين ٣/ ٣٤ : هي عشر .

(٢) يعني (لُدُنْ) . قال النحاس ٣١٢ / ١ : وهي لغة أهل الحجاز .

(٣) نسبت هذه القراءة إلى أبي حاتم ، والحسن ، ومسلم بن جندب . انظر مختصر الشواذ /

١٩ / ، والبحر المحيط ٢ / ٣٨٧ ، والدر المصون ٣ / ٣٤ .

العربية : جامع الناس بحذف التنوين ، وبالنصب ، كقوله - أنشده صاحب الكتاب - :

١١٧ - فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا ذَاكِرٍ لِلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا^(١)

﴿لِيَوْمٍ﴾ : اللام متعلقة بجامع ، أي : تجمعهم لحساب يوم ، أو لجزاء يوم ، كقوله : ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾^(٢) قيل : اللام بمعنى في^(٣) .
﴿لَا رَبِّ فِيهِ﴾ : في موضع الصفة ليوم . والضمير في ﴿فِيهِ﴾ لليوم ، أو للحساب ، أو للجزاء .

و ﴿الْمِعَادَ﴾ : الموعد ، وهو مفعالٌ من الوعد ، وأصله : موعادٌ ، قلبت الواو ياء ، لسكونها وانكسار ما قبلها .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾ الجمهور على فتح ياء قوله : ﴿لَنْ تُغْنِي﴾ وهو الوجه لخفة الفتحة ، وقرئ : (لن تغني) بسكون الياء^(٤) استثقلاً للحركة على حروف العلة .

وقرئ أيضاً : (لن يُغني) بالياء النقط من تحته^(٥) على إرادة الجمع ، أو

(١) البيت لأبي الأسود الدؤلي ، وهو من شواهد سيبويه ١ / ١٦٩ ، ومعاني الفراء ٢ / ٢٠٢ ، ومجاز القرآن ١ / ٣٠٧ ، ومعاني الأخفش ١ / ٩١ ، والمقتضب ٢ / ٣١٣ ، وجامع البيان ٢ / ٧٩ ، وإعراب النحاس ١ / ٣١٢ ، وإيضاح الشعر ١ / ٣١١ ، والحجة للقراء السبعة ٢ / ٤٥٤ ، والخصائص ١ / ٣١١ ، والأغاني ١٢ / ٣١٠ ، ودلائل الإعجاز ٣٤٦ / ، وشرح ملحة الإعراب ٣٢١ / ، وانظر الخزانة ١١ / ٣٧٤ .

(٢) سورة التغابن ، الآية : ٩ .

(٣) كذا في معالم التنزيل ١ / ٢٨١ ، والبيان ١ / ٢٤٠ .

(٤) نسبت في مختصر الشواذ ١٩ / ، والبحر ٢ / ٣٨٧ ، والدر المصون ٣ / ٣٥ إلى الحسن رحمه الله . ونسبها الزمخشري ١ / ١٧٦ إلى سيدنا علي رضي الله عنه .

(٥) هي قراءة أبي عبد الرحمن السلمي كما في إعراب النحاس ١ / ٣١٣ ، والمححر الوجيز ٣ / ٢٦ .

للفصل ، أو لكون التأنيث غير حقيقي . والوجه ما عليه الجمهور ، بشهادة قوله تعالى : ﴿ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا ﴾^(١) .

﴿ مِنْ اللَّهِ ﴾ أي : من عقابه ، وهو في موضع نصب على الحال لتقدمه على الموصوف وهو ﴿ شَيْئًا ﴾ . و ﴿ مِنْ ﴾ على بابه . وعن أبي عبيدة : بمعنى عند ، أي : عند الله شيئاً^(٢) .

و ﴿ شَيْئًا ﴾ : مفعول به ، أي : لن تدفع عنهم شيئاً من عذابه ، وقيل : هو منصوب على المصدر ، أي : شيئاً من الإغناء^(٣) .

﴿ وَقُودُ النَّارِ ﴾ : الجمهور على فتح الواو وهو الحطب ، وقرئ : (وقود النار) بالضم^(٤) وهو المصدر ، أي : هم أهل وقودها .

﴿ كَذَابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿ كَذَابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ ﴾ اختلف أهل العربية في محل الكاف هنا على وجهين :

أحدهما : أنه في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره : دأب هؤلاء الكفرة في ذلك مثل دأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم^(٥) .

(١) سورة الفتح ، الآية : ١١ .

(٢) مجاز القرآن / ١ / ٨٧ .

(٣) كذا أعربه العكبري ٢٤١/١ وقدمه على الأول بينما تبع السمين الحلبي ٣٧/٣ المؤلف في ترتيب إعرابه .

(٤) نسبت إلى الحسن ، ومجاهد ، وطلحة بن مصرف . انظر إعراب النحاس / ١ / ٣١٣ ، ومختصر الشواذ / ١٩ / ، والمحمر الوجيز / ٣ / ٢٦ .

(٥) هذا إعراب الزجاج / ١ / ٣٨٠ ، وبه بدأ الزمخشري / ١ / ١٧٦ ، وابن عطية / ٣ / ٢٦ .

والثاني : أنه في محل نصب على أنه نعت لمصدر محذوف^(١) . وفي ذلك أوجه :

أحدها : تقديره : لن تغني عنهم عند حلول النقمة والعقوبة إغناءً مثل ما لم تغن عن آل فرعون .

والثاني : تقديره : توقد بهم النار إيقاداً مثل ما توقد بآل فرعون ، أو عذبوا تعذيباً مثل تعذيب آل فرعون ، دل عليه قوله : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴾^(٢) .

والثالث : تقديره : كفرت العرب كفرةً مثل كفر آل فرعون ، فإن قلت : لا يصح هذا التقدير لما فيه من التفرقة بين الصلة والموصول ، وذلك أن ﴿ كَفَرُوا ﴾ داخل في صلة ﴿ الَّذِينَ ﴾ ، والكاف من ﴿ كَدَّابٍ ﴾ خارجة منها ، وإذا علقتها بقوله : ﴿ كَفَرُوا ﴾ فرقت بينهما وذلك لا يجوز . قلت : بلى ، لأنني ما علقتها بما في الصلة ، ولكن بفعل دل عليه ما في الصلة .

والرابع : تقديره : بطل انتفاعهم بالأموال والأولاد بطلاناً مثل دأب آل فرعون .

وفيه تقديرات أخر أضربت عنها لعدم الفائدة فيها ، وكثرة الأسئلة عليها والأجوبة عنها بما يطول به الكتاب^(٣) .

والدأب بسكون العين وفتحها : العادة ، يقال : دأب يدأب دأباً ودأباً ، إذا اعتاد الشيء وتمرن عليه .

﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ : عطف على ﴿ ءآلِ فِرْعَوْنَ ﴾ .

(١) هذا إعراب الفراء ١/١٩١ . وحكاه عنه مكي ١/١٢٧ ، وابن عطية ٣/٢٦ . لكن الزجاج ١/٣٨٠ ، والنحاس ١/٣١٣ رده .

(٢) من الآية التي قبلها .

(٣) أوصلها السمين ٣/٣٧ إلى تسعة أوجه .

و ﴿كَذَّبُوا﴾ : في موضع نصب على الحال ، وقد معنا مرادة ، ولك أن تجعل ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ ، و ﴿كَذَّبُوا﴾ الخبر . وَأَنْ تُجْعَلَ^(١) خَبْرَ مَبْتَدَأٍ محذوف ، أي : هم كذبوا . ونهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ : ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .

وقوله : ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾ : الباء للسببية ، أي : بسبب ذنوبهم .

﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ : اسم الفاعل مضاف إلى الفاعل^(٢) ، أي : شديد عقابهُ . وقيل : ﴿شَدِيدٌ﴾ هنا بمعنى مُشَدَّدٍ . وفَعِيلٌ قد يكون بمعنى مُفَعَّلٍ ومُفَعَّلٍ ، فيكون على هذا مضافاً إلى المفعول^(٣) .

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ بَلْ يَكْفُرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَتَّبِعُونَ آلِيَهُمْ﴾

قوله عز وجل : ﴿سَعْتٌ بَلْ يَكْفُرُونَ وَيَتَّبِعُونَ آلِيَهُمْ﴾ قرئ بالتاء النقط من فوقه على الخطاب ، أي : أخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر إلى جهنم ، أي : واجههم بذلك . وبالياء النقط من تحته على لفظ الْعَيْبَةِ^(٤) ، لأنهم غيب ، أي : بلغهم وأد إليهم هذا القول الذي هو قولي لك : (سيغلبون ويحشرون) . ويعضده : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(٥) .

﴿وَيَتَّبِعُونَ آلِيَهُمْ﴾ المهاد : رفع بقوله : (يتبس) ، وهو فعَالٌ بمعنى مفعول ، والمخصوص بالذم محذوف ، أي : يتبس الممهود جهنم^(٦) .

(١) يعني جملة (كذبوا) .

(٢) يريد إضافة الصفة المشبهة باسم الفاعل وهي (شديد) إلى مرفوعها وهو (العقاب) .

(٣) انظر التبيان ١ / ٢٤٢ .

(٤) القراءتان صحيحتان ، فقد قرأ حمزة والكسائي وخلف بالياء فيهما ، وقرأ الباقر بالتاء . انظر السبعة ٢٠١ - ٢٠٢ ، والحجة ٣ / ١٧ ، والمبسوط ١٦١ / ١ ، والتذكرة ٢ / ٢٨٤ .

(٥) سورة الأنفال ، الآية : ٣٨ .

(٦) في (د) يتبس (المهاد) جهنم .

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَمِنْ فِئَةٍ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ آية : اسم كان ، ولم تلحق علامة التأنيث في ﴿كَانَ﴾ ، لأن التأنيث غير حقيقي ، أو للفصل ، أو لأن الآية والبيان بمعنى ، كما أن الصيحة والصوت كذلك . و ﴿لَكُمْ﴾ الخبر . و ﴿فِي فِئَتَيْنِ﴾ في موضع رفع صفة لآية .

ولك أن تجعل الخبر ﴿فِي فِئَتَيْنِ﴾ ، و ﴿لَكُمْ﴾ في موضع نصب على الحال لتقدمه على الموصوف وهو ﴿آيَةٌ﴾ .

وقد جوز أن تكون ﴿كَانَ﴾ تامة ^(١) .

﴿الْفِتْنَةُ﴾ : فعل وفاعل في موضع الصفة لفئتين .

﴿فِئَةٌ﴾ : خبر مبتدأ محذوف ، أي : إحداهما فئة . ﴿وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾ أي : وفئة أخرى كافرة .

قال أبو إسحاق : والفئة في اللغة الفرقة ، وهي مأخوذة من فأوت رأسه وفأيته ، إذا فلقته ^(٢) .

وقرىء في غير المشهور : (فئةٍ تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) بالجر فيها ^(٣) على البدل من ﴿فِئَتَيْنِ﴾ ، وأنشد صاحب الكتاب :

(١) لم أجد من أعربها كذلك .

(٢) معاني الزجاج ١/ ٣٨٠ - ٣٨١ .

(٣) هي قراءة الحسن ، ومجاهد ، انظر إعراب النحاس ١/ ٣١٤ ، ومشكل مكى ١/ ١٢٧ . كما أضافها ابن عطية ٣/ ٣١ إليها وإلى الزهري ، وحמיד .

١١٨ - وَكُنْتُ كَذِي رَجُلَيْنِ رَجُلٍ صَحِيحَةٍ وَرَجُلٍ رَمَى فِيهَا الزَّمَانَ فَشَلَّتِ^(١)

بالجر فيهما على البدل من رجلين .

و : (فئةٌ تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرةً) بالنصب^(٢) على الاختصاص ، أو على الحال من الضمير في قوله : ﴿أَلْتَقَتَا﴾ ، أي : التقتا مختلفتين^(٣) .

وقوله : ﴿تُقَاتِلُ﴾ في موضع الصفة لفئة على الأوجه الثلاثة .
وقيل : ﴿فِيئَةٌ﴾ وما عطف عليها على قول من رفع بدلًا من الضمير في قوله : ﴿أَلْتَقَتَا﴾^(٤) .

﴿يُرَوْنَهُمْ﴾ : في موضع الصفة لـ ﴿أُخْرَى﴾ على الأوجه المذكورة على قراءة من قرأ بالياء النقط من تحته ، فأما من قرأ بالتاء النقط من فوقه^(٥) ، فإنه في موضع الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : أنتم ترونهم . وقيل : في موضع نصب على الحال من الكاف والميم في ﴿لَكُمْ﴾^(٦) .

﴿مِثْلِهِمْ﴾ : نصب على الحال ، لأن الرؤية هنا من رؤية العين ، بشهادة قوله تعالى : ﴿رَأَى الْعَيْنَ﴾ يعني : رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها مُعَايَنَةٌ كسائر المعاينات ، وأيضاً فإن رؤية القلب عِلْمٌ ، ومُحَالٌ أَنْ يُعْلَمَ الشَّيْءُ شَيْئِينَ ، وإنما ذاك شيء يختص بالعين^(٧) .

(١) البيت لكثير عزة ، وهو من شواهد سيبويه ٤٣٢/١ - ٤٣٣ ، والفراء ١/ ١٩٢ ، وأبي عبيدة ١/ ٨٧ ، والزجاج ١/ ٣٨١ ، والطبري ٣/ ١٩٤ ، وانظر خزانة الأدب ٥/ ٢١١ .

(٢) نسب ابن عطية ٣/ ٣١ هذه القراءة إلى ابن أبي عبيدة ، وأضافها أبو حيان ٢/ ٣٩٤ إلى ابن السمين أيضاً .

(٣) انظر في وجه النصب هذا وإعرابه : معاني الزجاج ١/ ٣٨٢ ، وإعراب النحاس ١/ ٣١٤ .

(٤) كذا هذا القول في التبيان ١/ ٢٤٣ أيضاً .

(٥) قرأ المدنيان ، ويعقوب : (ترونهم) بالتاء . وقرأ الباقون : (يرونهم) بالياء . انظر السبعة ٢٠١ - ٢٠٢ ، والحجة ٣/ ١٧ ، والمبسوط ١/ ١٦١ ، والتذكرة ٢/ ٢٨٤ .

(٦) هذا أول الوجهين عند مكِّي في المشكل ١/ ١٢٨ ، والوجه الثاني عنده : أنها في موضع رفع أو خفض على التعت لأخرى . وانظر البيان ١/ ١٩٣ ، والتبيان ١/ ٢٤٣ .

(٧) انظر التبيان ١/ ٢٤٤ .

و ﴿رَأَى الْعَيْنَ﴾ : نصب على المصدر ، وهو مصدر مُؤَكَّدٌ على ما ذكرت الآن .

وقرئ في غير المشهور : (يرونهم) بالياء والتاء مضموم الأول على البناء للمفعول^(١) من أري^(٢) ، إذا دلَّ عليه غيره ، أي : يريهم الله ذلك بقدرته . والضمير المنصوب في (ترونهم) يعود على الفئة الأخرى الكافرة ، والمرفوع يعود على الكاف والميم في ﴿لَكُمْ﴾ ، هذا على قراءة من قرأ بالتاء ، فأما من قرأ بالياء ، فإنه يعود على الفئة المقاتلة في سبيل الله ، وفيه خلاف .

وفي هذه الآية وجوه من الإعراب والمعاني على قدر الاختلاف في رجوع الضمائر في قوله : ﴿يَرَوْنَهُمْ﴾ ، وقد أوضحت ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة ، فأغنى ذلك من الإعادة هنا .

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴿١٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ﴾ الجَمُّ الغفير على ضم الزاي وكسر الياء ورفَع ﴿حُبُّ﴾ به على البناء للمفعول .

وقرئ : (زَيْن) بفتح الزاي والياء ونصب (حُبِّ) على تسمية الفاعل^(٣) . واختلف في المُزَيِّن . قيل : هو الله تعالى للابتلاء ، كقوله : ﴿إِنَّا

(١) في المحتسب ١ / ١٥٤ : قراءة ابن عباس ، وطلحة (يرونهم) بياء مضمومة . لكن الذي في القرطبي ٢٧ / ٤ والبحر المحيط ٢ / ٣٩٤ أن قراءتهما بياء مضمومة على الخطاب ، وقرأ السلمي بضم الياء على الغيبة . وانظر الدر المصون ٣ / ٥٣ .

(٢) في (أ) و (ب) : (رأى) .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى مجاهد ، والضحاك . انظر المحتسب ١ / ١٥٥ ، والكشاف ١ / ١٧٨ ، والمححر الوجيز ٣ / ٣١ ، وفي زاد المسير ١ / ٣٥٨ أنها أيضاً لأبي رزين ، وأبي رجاء ، وابن محيصن .

جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ ﴿١﴾ . وعن الحسن : الشيطانُ واللّه جَعَلْنَا لهم بالوسوسة والخديعة وتحسين أخذها من غير وجوها ، لأننا لا نَعْلَمُ أحداً أَدَمَّ لها من خالقها ﴿٢﴾ .

وحُرِكت الهاء من ﴿الشَّهَوَاتِ﴾ لكونها اسماً غير صفة ، وقد أُجيز إسكانها لأن بعدها واواً ﴿٣﴾ . والشهوة : ما تدعو النفس إليه ، وفعلها : شَهِيَ يَشْهَى بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر شَهْوَةً . والشهوة هنا هي المُشْتَهَى ، سمي بالمصدر .

﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ : في موضع نصب على الحال من ﴿الشَّهَوَاتِ﴾ ، و﴿مِنَ﴾ لبيان الجنس ، وقد جوز أن تكون لابتداء الغاية ، وذلك إذا جعلت الشهوة مصدراً ، ولم تُجعل بمعنى المشتَهَى ، وأن تكون للتبعية .

﴿وَالْقَنْطِيرِ﴾ : جمع قنطار . واختلف في نون قنطار ، فقليل : أصلٌ ووزنه فعلاً كحِمْلاقٍ ﴿٤﴾ . وقيل : مزيدة ، ووزنه ففعال ﴿٥﴾ . واشتقاقه : من قَطَرَ يَقْطُرُ ، إذا جَرَى ، والذهب والفضة تُشَبَّهان بالماء في الكثرة وسرعة التقلب . والقنطار : المال الكثير ﴿٦﴾ قيل : ملء مَسْكٍ ثورٍ ﴿٧﴾ . وقيل : مائة

-
- (١) سورة الكهف ، الآية : ٧ ، والقول هنا للزجاج ٣٨٣/١ . وحكاه الماوردي ٣٧٥/١ عنه .
(٢) عن الحسن حكاه الطبري ٣/١٩٩ ، والماوردي ١/٣٧٥ ، والزمخشري ١/١٧٨ .
(٣) كذا في إعراب النحاس ١/٣١٤ - ٣١٥ أيضاً .
(٤) حملاق العين : باطن أجفانها الذي يسوده الكحل ، ويقال : هو ما غطته الأجفان من بياض المقلة ، وحملق الرجل : إذا فتح عينيه ونظر نظراً شديداً .
(٥) اضطرب كلام ابن دريد في الجمهرة عن كون النون هنا أصلية أو غير أصلية ، فقد ذكر القنطار في الثلاثي وقال : سوف تراه في الرباعي إن شاء الله لأن النون أصل . ولما ذكره في الرباعي قال : والقنطار معروف ، النون فيه ليست أصلية . أما الجوهري فقد ذكره في الصحاح في مادة (قطر) مما يدل على أن النون عنده ليست بأصلية ، وكذلك فعل الراغب في المفردات (قطر) . أما ابن منظور والفيروزآبادي فقد ذكراه في (قطر) .
(٦) أخرجه الطبري ٣/٢٠١ عن الربيع بن أنس ، وصوبه .
(٧) يعني : ملء جلد ثور ، وهذا القول خرج الطبري في الموضع السابق عن أبي نضرة ، وذكره أبو عبيدة في المجاز ١/٨٩ عن الكلبي .

ألف دينار^(١) ، وقيل غير ذلك^(٢) .

﴿الْمَقْنَطَرَةُ﴾ : مأخوذة من لفظ القنطار للتوكيد ، كما تقول : بَدْرَةٌ مُبَدَّرَةٌ ، وَأَلْفٌ مُؤَلَّفٌ ، أي : تام .

﴿مِنْ أَلْذَهَبٍ﴾ : في موضع نصب على الحال من المقنطرة .
﴿وَالْفِضَّةِ﴾ عطف على ﴿أَلْذَهَبِ﴾ .

﴿وَالْخَيْلِ﴾ : عطف على ﴿النِّسَاءِ﴾ ، وقيل : عطف على الذهب والفضة ، وهو سهو ؛ لأن الخيل لا تسمى قنطاراً . والخيل : اسم الجنس لا واحد له من لفظه ، وأما من غير لفظه فواحد فرس .

وعن ابن كيسان : أنه قال : حُدِّثْتُ عن أبي عبيدة أنه قال : واحد الخيل خائل ، مثل طائر وطير ، وقيل : له خائل ، لأنه يختال في مشيته^(٣) .

قيل : وسمي الذهب ذهباً لِذَهَابِهِ ، والفضة فضة لانفضاضه وهو التفرق^(٤) .

و ﴿مِنْ﴾ : للتبيين ، وقيل : للتبعيض ، أعني ﴿مِنْ أَلْذَهَبٍ﴾ .

﴿الْمُسُومَةِ﴾ : نعت للخيل ، والمسومة : المعلمة ، من السُومَةِ وهي العلامة ، وقيل : المسومة : الْمُطَهَّمَةُ ، والتطهيم : التحسين . وقيل : المسومة : المَرْعِيَّةُ ، يقال : سامت الدابة ، إذا رعت ، فهي سائمة ، وَأَسَمْتُهَا أَنَا وَسَوَّمْتُهَا .

﴿وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾ : عطف على الخيل . والأنعام : الأزواج الثمانية

(١) ذكره الزمخشري ١٧٨/١ عن سعيد بن جبير رحمه الله .

(٢) عددها الماوردي ٣٧٦/١ سبعة . وأوصلها ابن الجوزي ٣٥٩/١ إلى أحد عشر قولاً ليس فيها القول السابق .

(٣) كذا حكاه النحاس ٣١٥/١ عن ابن كيسان ، وقد تقدمت ترجمته .

(٤) كذا في جامع القرطبي ٣٢ / ٤ ، والدر المصون ٣ / ٥٨ .

على ما فسر^(١) . والحرث : مصدر بمعنى المحروث ، كضَرْبِ الأَمِيرِ .
 ﴿ذَلِكَ﴾ : الإشارة إلى المذكور ، أي : ذلك المذكورُ متاعُ الحياةِ
 الدنيا .

و ﴿المآب﴾ : مَفْعَلٌ من آبٍ يُوؤَبُ أَوْباً وَأَوْبَةً وإياباً ، إذا رجع ،
 والمآب : المرجع ، وأصل آب : أَوْبٌ ، أُعِلَّتْ بالقلب ، والأصل في
 المآب : المآوِبُ ، نقلت حركة العين إلى الفاء ، وقلبت الواو ألفاً نظراً إلى
 أصلها ، كما فعل بمقال ومعاش .

﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ
 يَّالْمُبَادِ﴾ : ﴿١٥﴾

قوله عز وجل : ﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ﴾ أصل ﴿قُلْ﴾ : أقول ، نقلت حركة الواو
 إلى القاف لاستثقالها في الواو ، فتحركت القاف^(٢) ، فسقطت ألف الوصل
 فصار قَوْلٌ ، فلما سكنت اللام للأمر ، التقى ساكنان : الواو واللام ، فحذفت
 الواو لالتقاء الساكنين . وفي هذا وشبهه كلام لا يليق ذكره هنا .

﴿مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ : متعلق بخير .

﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ﴾ : ﴿جَنَّاتٌ﴾ مبتدأ . و ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾
 الخبر . ﴿تَجْرِي﴾ : في موضع الصفة لجنات . و ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ : ظرف
 للاستقرار الذي هو الخبر ، ولك أن تجعله في موضع نصب على الحال لتقدمه
 على الموصوف وهو ﴿جَنَّاتٌ﴾ . ولك أن تعلق اللام من ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾
 بخير ، و ﴿جَنَّاتٌ﴾ على هذا خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو أو ذلك جنات .

(١) انظر جامع البيان ٣/٢٠٥ . والأزواج الثمانية هي التي ذكرها الله تعالى في قوله : ﴿تَمَنِّيَةَ
 أَزْوَاجٍ مِّنَ الصَّانِّاتِئِنَّ وَيَوْمَ الْمَعْزِ أَشْتَكِينَ﴾ [الأنعام : ١٤٣ - ١٤٤] .

(٢) في (أ) و (د) : فتحركت (الواو) سبق قلم .

والجمهور على رفع جنات ، وقرئ : (جناتٍ) بالجر^(١) على البدل من قوله : ﴿يَحْيِي﴾ . وهذه القراءة تعضد الوجه الأخير ، وهو تعلق اللام ﴿يَحْيِي﴾ ، وارتفاع ﴿جَنَّتٌ﴾ على خبر مبتدأ محذوف . وقد أجاز ابن كيسان : أن يكون ﴿جَنَّتٌ﴾ منصوباً بإضمار أعني^(٢) .

قال الرماني : ولا يحسن أن يكون بدلاً من موضع ﴿يَحْيِي﴾ ، لأن الباء ليست بمزيدة ، كما لا يحسن مررت برجل زيداً .

﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ : متعلق بتجري ، ولك أن تجعلها حالاً من ﴿الْأَنْهَارُ﴾ لكون العامل فعلاً ، أي : تجري الأنهار مستقرة تحتها .

﴿خَلْدِينَ﴾ : حال من الضمير في ﴿أَتَقَوُّا﴾ على حَدِّ : معه صقر صائداً به غداً . فإن قلت : ما منعك أن تجعله حالاً من المستكن في الظرف ، كما زعم بعضهم؟^(٣) قلت : منعني فساد المعنى ، لأن المستكن في الظرف هو للجنات ، والمقصود بالوصف بالخلود : أصحاب الجنة لا الجنات .

ولك أن تجعله حالاً من (الذين) المجرور باللام^(٤) ، والعامل فيها الاستقرار ، وهو الجيد وعليه المعنى ، فاعرفه .

﴿وَأَزْوَاجٌ﴾ : عطف على ﴿جَنَّتٌ﴾ على قول من رفع ، وَمَنْ جَرَّ فعلى تقدير : ولهم أزواج .

﴿وَرِضْوَانٌ﴾ : عطف أيضاً ، وهو مصدر رضي يرضى بكسر العين في

(١) رواية شاذة عن يعقوب ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣١٥ ، وشواذ القراءات / ١٩ / ، والبحر ٣٩٩ / ٢ .

(٢) انظر إعراب النحاس ١ / ٣١٥ .

(٣) هو العكبري ١ / ٢٤٦ . وإعرابه هذا هو مذهب الكوفيين ، انظر الدر المصون ٣ / ٦٧ - ٦٨ .

(٤) هذا إعراب صاحب البيان ١ / ١٩٤ مقتصرأ عليه .

الماضي وفتحها في الغابر رِضاً ورُضواناً بكسر الراء وضمها ، وقد قرئ بهما^(١) .

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمْنَا فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ يحتمل أن يكون في موضع نصب على المدح ، وأن يكون في موضع رفع على إضمار : هم الذين . وأن يكون في موضع جر صفة ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أو للعباد على معنى : أنه عالم بهم وبأحوالهم ، فلذلك أعد لهم الجنات .

﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقانتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ ﴿١٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الصَّابِرِينَ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾^(٢) ، أو صفة لهم إذا جعلت في موضع نصب أو جر ، وإن جعلت في موضع رفع نصبت ﴿الصَّابِرِينَ﴾ على المدح ، وما بعده عطف عليه . فإن قلت : لم دخلت الواو بين هذه الصفات ؟ قلت : قيل : للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها^(٣) .

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ أي : علم الله ، وبَيَّنَّ اللَّهُ ، لأن الشاهد هو العالم الذي يَبِينُ علمه ، عن أبي إسحاق^(٤) .

والجمهور على قوله : ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ وهو فعل وفاعل ، وقرئ : (شُهِدَاءَ لِلَّهِ) بضم الشين وفتح الهاء ممدودة على فُعلاء ، وفتح الهمزة وزيادة لام مع

(١) الجمهور على كسر الراء ، غير عاصم في روايتي أبي بكر ، والمفضل قرأ بضم الراء . انظر السبعة / ٢٠٢ ، والحجة ٣ / ٢١ ، والمبسوط ١٦١ - ١٦٢ ، والتذكرة ٢ / ٢٨٤ .

(٢) من الآية التي قبلها .

(٣) قاله الزمخشري في الكشاف ١ / ١٧٨ .

(٤) معاني الزجاج ١ / ٣٨٥ .

الجلالة^(١) ، وهو جمع شهيد ككرماء في جمع كريم ، وقد جُوز أن يكون جمع شاهد ، كعلماء في جمع عالم ، وانتصابه على الحال من المنوي في ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ﴾^(٢) ، أي : يستغفرونه شهداء لله بأنه لا إله إلا هو .

وقرىء كذلك ، غير أنه رُفِعَ على : هم شهداء له . وقرىء أيضاً كذلك ، غير أنه أضيف ، أي : هم شهداؤه^(٣) .

﴿وَالْمَلَكُوتُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ : على هذه القراءاتِ الثلاثِ عطفٌ على المستكن في (شهداء) . والذي سوغ ذلك الفاصل الذي بينهما .

وقوله : ﴿أَنَّهُ﴾ أي : بأنه ، ثم نزع منه الجار فنصب ، فهو في موضع نصبٍ لعدم الجار ، أو جر على إرادته نظراً إلى اللفظ دون المعنى ، وإن نظرت إلى المعنى وهو عليم لم تحتج إلى إضمار الجار وفتحت أن بـ ﴿شَهْدًا﴾ نفسه ، ويأتي عليها الكلام بعد إن شاء الله .

﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ : واحده : ذو ، وأولات واحدها : ذات .

﴿قَائِمًا﴾ : منصوب على الحال إما من اسم الله تعالى ، أي : عليم الله مقيماً للعدل في جميع ما يفعل ، وإما من المستكن في الخبر المحذوف والعامل فيها الاستقرار ، وإما من (هو) الواقع بعد حرف الإيجاب ، والعامل فيها معنى الجملة ، أي : تفرد قائماً ، وهي حال مؤكدة ، كقوله : ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾^(٤) على الأوجه المذكورة ، وقد جوز فيه وجهان آخران :

أحدهما : أن يكون منصوباً على المدح وإن كان نكرة ، كقوله - أنشده صاحب الكتاب - :

(١) قراءة شاذة نسبت إلى أبي المهلب . انظر إعراب النحاس ١/٣١٦ . والمحتسب ١/١٥٥ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) الأولى : (شهداء لله) ، والثانية : (شهداء الله) . وكلاهما تروى عن أبي المهلب ، انظر إعراب النحاس الموضوع السابق .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٩١ .

١١٩- وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ غُظْلٍ وَشُعْثًا مَرَضِيْعًا مِثْلَ السَّعَالِي (١)

فَنَصَبَ (شُعْثًا) عَلَى الْمَدْحِ وَهُوَ نَكْرَةٌ كَمَا تَرَى ، وَهُوَ جَمْعُ شُعْثَاءَ ، وَهِيَ الَّتِي لَا تُسْرَحُ رَأْسُهَا وَلَا تَدَهْنُهُ .

والثاني : أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِلْمَنْفِي ؛ لِأَنَّهُمْ قَدْ يَتَسَعُونَ فِي الْفَصْلِ بَيْنَ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : لَا إِلَهَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ إِلَّا هُوَ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ (الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ) مَرْفُوعًا مَعْرِفًا (٢) عَلَى أَنَّهُ بَدَلَ مِنْ «هُوَ» ، أَوْ خَبَرَ مَبْتَدَأً مَحذُوفًا .

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (١٩) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ قَرِئَ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ عَلَى أَنَّهَا جُمْلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ ، وَبِفَتْحِهَا (٣) عَلَى أَنَّهَا بَدَلَ مِنَ الْأُولَى ، كَأَنَّهُ قِيلَ : شَهِدَ اللَّهُ أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ، وَالْبَدَلُ هُوَ الْمَبْدَلُ مِنْهُ فِي الْمَعْنَى ، فَكَانَ بَيَانًا صَرِيحًا ، لِأَنَّ دِينَ الْإِسْلَامِ هُوَ التَّوْحِيدَ وَالْعَدْلَ .

(١) الْبَيْتُ لِأُمِيَّةِ بْنِ عَائِذِ الْهَذَلِيِّ ، وَهُوَ مِنْ شَوَاهِدِ سَيُوبِيهِ ١ / ٣٩٩ ، وَمَعَانِي الْفَرَاءِ ١ / ١٠٨ ، وَالْكَشَافُ ١ / ١٧٩ ، وَالْمِفْصَلُ ٦٢ / ، وَالْمَقْرَبُ ١ / ٢٢٥ ، وَأَوْضَحَ الْمَسَالِكُ ٣ / ٣١٧ . وَهُوَ فِي كِتَابِ شَرْحِ أَشْعَارِ الْهَذَلِيِّينَ ٢ / ٥٠٧ هَكَذَا :

لَهُ نِسْوَةٌ عَاطِلَاتُ الصَّدْرِ عَوَجَ مَرَضِيْعًا مِثْلَ السَّعَالِي
وَالشَّاعِرُ يَصِفُ صِيَادًا يَعُودُ إِلَى نِسَائِهِ الْمَرَضِعَاتِ الْعَارِيَاتِ مِنَ الْحَلِيِّ الْمَشْعَثَاتِ الشُّعُورِ ، وَيَشْبَهُنَّ بِالْغُولِ .

(٢) انظُرْ قِرَاءَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَعَانِي الْفَرَاءِ ١ / ٢٠٠ ، وَإِعْرَابِ النَّحَّاسِ ١ / ٣١٦ ، وَالْكَشَافُ ١ / ١٧٩ ، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيْزُ ٣ / ٤١ .

(٣) قِرَاءَةُ الْكِسَائِيِّ وَحْدَهُ : (أَنَّ الدِّينَ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِكَسْرِهَا . انظُرِ السَّبْعَةَ / ٢٠٢ ، وَالْحِجَّةُ ٣ / ٢٢ ، وَالْمَبْسُوطُ / ١٦٢ ، وَالتَّذَكُّرَةُ ٢ / ٢٨٤ .

والجمهور على فتح الهمزة من ﴿أَنَّهُ﴾ على أن الفعل وهو ﴿شَهِدَ﴾^(١) واقع عليها ، وقرئ : (إنه) ، و (أن الدين) بكسر الأولى وفتح الثانية^(٢) على إعمال شهد في (أن الدين) وما بينهما اعتراض مؤكد ، فيجوز الفتح والكسر فيهما جميعاً . ويجوز فتح الأولى وكسر الثانية وعليه الجمهور^(٣) . وكسر الأولى على ما ذكرت آنفاً من الاعتراض ، وفتح الثانية بوقوع الفعل عليها .

فإن قلت : ما محل (أن الدين) على قراءة من فتح الهمزة ؟ قلت : يحتمل أن يكون نصباً ، وأن يكون جرّاً إذا جعلته بدلاً من ﴿أَنَّهُ﴾ على ما ذكرت قبيل ، وإن جعلته بدلاً من القسط كان جرّاً لا غير .

﴿إِلَّا سَلَّمُ﴾ : خبر إن . و ﴿عِنْدَ﴾ : ملغى متعلق بمعنى الخبر^(٤) .

﴿بَغِيًّا﴾ : يحتمل أن يكون مفعولاً له ، أي : اختلفوا بعد مجيئهم العلم للبغي . وأن يكون حالاً ، أي : اختلفوا باغين . وقيل : مصدر مؤكّد لفعله^(٥) ، وفعله محذوف ، أي : بَعَوْا بغيّاً . والعلم هنا بمعنى المعلوم^(٦) .

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ﴾ : مَنْ شرطية في موضع رفع بالابتداء ، واختلف في الخبر ، فقيل : ﴿يَكْفُرُ﴾ ، وقيل : الجملة من الشرط والجزاء . وقيل : الجواب ، وهو ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ، أي : سريع الحساب له . وقد

(١) من الآية السابقة .

(٢) هي قراءة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، انظر المحرر الوجيز ٣ / ٤١ ، والقرطبي ٤ / ٤٣ .

(٣) انظر مصادر القراءة المتواترة السابقة .

(٤) يريد أن (عند) ظرف متعلق بكلمة (الدين) لأنها بمعنى الفعل . وقوله : (ملغى) ، أي لأن (إن) لا تعمل في الحال ، فلا يعرب (عند) حالاً من (الدين) ، وهذا قول أبي البقاء ١ / ٢٤٨ أيضاً ، إلا أن السمين الحلبي ٣ / ٨٩ - ٩٠ جوزة .

(٥) نسب السمين ٣ / ٩٠ هذا القول إلى الزجاج .

(٦) في (أ) : بمعنى (المفعول) . وفي (د) بعد المعلوم : وهو الوجه .

جوز رفع ﴿يَكْفُرُ﴾ على أن تجعل (مَنْ) موصولة^(١) .

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسَلَّمْتُ فَإِنْ أَسَلَّمُوا فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : (وَمَنِ اتَّبَعِنِي)^(٢) (مَنْ) : موصولة في موضع رفع إما على الفاعلية عطفاً على التاء في ﴿أَسَلَّمْتُ﴾ وهو الوجه ، [أي : وأسلم من اتبعني وجوههم له ، والذي سوغ ذلك من غير توكيد : الفاصل]^(٣) ، وإما على الابتداء والخبر محذوف ، أي : ومن اتبعني أسلموا وجوههم لله ، أو : أسلم وجهه لله . ويحتمل أن تكون الواو بمعنى مع ، فتكون مفعولاً^(٤) معه .

ومن بدع الأقاويل قول من قال : إنه في موضع خفض عطفاً على اسم الله^(٥) ، إلا أن يتعسف ويقول متأولاً : جعلت مقصدي لله بالإيمان به والطاعة له ، ولمن اتبعني بالحفظ له والنظر إليه بما يزينه ولا يشينه .

قوله تعالى : ﴿ءَأَسَلَّمْتُ﴾ لفظه لفظ الاستفهام ومعناه الأمر ، أي : أسلموا . قيل : والمعنى : أنه قد أتاكم من البيئات والحجج ما يوجب الإسلام ، فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم ؟ كقوله : ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾^(٦)

(١) أجازة الزجاج ١ / ٣٨٧ ، والنحاس ١ / ٣١٧ . قال الزجاج : والجزم هو الوجه .

(٢) هكذا بإثبات الياء ، ورسم المصحف (اتبعن) بالنون المكسورة ، كما هو واضح في الآية . وكلاهما صحيح على مذهب القراء ، وفي المبسوط / ١٧٤ / : قرأ أبو جعفر ، ونافع ، وأبو عمرو ، ويعقوب : (ومن اتبعني) بإثبات الياء ، وقرأ الباقر : (اتبعن) بحذف الياء .

(٣) يعني أن قوله : (وجهي لله) قد فصل بين المعطوف وهو (من) والمعطوف عليه وهو الضمير في (أسلمت) ، فجاز عطف الظاهر على المضمرة للفاصل من غير توكيد ، ولو قيل : أسلمت وزيد ، لم يحسن حتى يقال : أسلمت أنا وزيد . وما بين المعكوفتين ساقط من (أ) و (د) .

(٤) انظر الكشف ١ / ١٨١ .

(٥) قاله مكي في المشكل ١ / ١٣١ . وحكاه ابن عطية ٣ / ٤٣ عن بعضهم . وأجازة السمين ٣ / ٩٢ .

(٦) سورة المائدة ، الآية : ٩١ .

بعدهما ذَكَرَ الصَّوَارِفَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ، عَلَى مَعْنَى : انْتَهَوْا^(١) ، بِشَهَادَةِ قَوْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَمَا طَرَقَ أُذُنِيهِ : «انْتَهِينَا يَا رَبَّ انْتَهِينَا»^(٢) .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّكَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ نهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ .

﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ : خبر ﴿إِنَّ﴾ ، ودخلت الفاء في خبرها لتضمن اسمها معنى الجزاء لكونه موصولاً بالفعل مع إِنَّ ، ولا تُغَيِّرُ معنى الابتداء ، فوجودها وعدمها سياتان ، كأنه قيل : الذين يكفرون فبشرهم ، بمعنى : من يكفر فبشرهم ، ولو كان مكانها ليت أو لعل لم تدخل الفاء بالإجماع ، لتغير معنى الابتداء ، أي : فأخبرهم بعذاب مؤلم يصل ألمه إلى قلوبهم^(٣) .

وقرئ : (وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ) و (يُقَاتِلُونَ الَّذِينَ)^(٤) . وقد ذكرت وجه ذلك في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع ما يكون^(٥) .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ

(١) انظر هذا القول مع بعض التصرف في الكشف ١ / ١٨١ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد ١ / ٥٣ ، وأبو داود في الأشربة ، باب في تحريم الخمر (٣٦٧٠) ، والنسائي في الأشربة ، باب تحريم الخمر ٨ / ٢٨٦ - ٢٨٧ ، والترمذي في التفسير (٣٠٥٣) ، والطبري ٧ / ٣٣ .

(٣) في (أ) : فأخبرهم بعذاب أليم يصل إلى قلوبهم . وفي (ط) بدل (يصل) : لم يصل .

(٤) قراءة (يقاتلون) بالألف هي لحمزة وحده . انظر السبعة / ٢٠٣ ، والحجة ٣ / ٢٣ ، والمبسوط / ١٦٢ ، والتذكرة ٢ / ٢٨٥ .

(٥) انظر وجه ذلك في الحجة ٣ / ٢٤ - ٢٥ .

بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ (نصيباً) مفعول ثانٍ للإيتاء .
﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ : في موضع نصب على الصفة لقوله : ﴿نَصِيبًا﴾ . و ﴿مِّن﴾
يَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ لِلتَّبْيِينِ ، وَأَنْ تَكُونَ لِلتَّبْعِيضِ .

﴿يُدْعُونَ﴾ : في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿أُوتُوا﴾ ،
أي : أوتوا مدعوين .

﴿لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ : اللام متعلقة بقوله : ﴿يُدْعُونَ﴾ .

﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ : في موضع نصب على الحال من ﴿فَرِيقٌ﴾ ، لكونهم
قد وصفوا بقوله : ﴿مِّنْهُمْ﴾ ، والمعنى : يتولى فريق منهم عن الداعي وهم
معرضون عن المدعو إليه .

والجمهور على فتح ياء قوله : ﴿لِيُحْكَمَ﴾ مع ضم الكاف على البناء
للفاعل وهو الكتاب ، وقرئ : ﴿لِيُحْكَمَ﴾ بضمها مع فتح الكاف على البناء
للمفعول (١) .

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا
كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ (ذلك) : مبتدأ ، و ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ : خبره ،
والإشارة إلى التولي والإعراض ، أي : ذلك التولي والإعراض بسبب تسهيلهم
على أنفسهم أمر العقاب ، وطمعهم في الخروج من النار بعد أيامٍ قلائل (٢) .
و ﴿أَيَّامًا﴾ : ظرف لقوله : ﴿لَنْ نَمَسَّنَا﴾ .

(١) قراءة صحيحة لأبي جعفر وحده من العشرة . انظر المبسوط / ١٤٦ / ، والنشر ٢ / ٢٢٧ .

(٢) الكشف / ١ / ١٨٢ .

وقوله : ﴿وَعَرَّهٗمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿مَا﴾ : مصدرية في محل الرفع لكونه فاعل عَرَّ ، أي : وغرهم افتراءؤهم . قيل : وافتراءؤهم هو قولهم : ﴿لَنْ تَمَسَّنَا الْكَاذِبُ﴾^(١) وقيل : بل قولهم : [إن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم]^(٢) . وقيل : بل قولهم : [﴿نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾]^(٤) .
والافتراء : اختلاق الكذب ، وأصله : من فَرَى الأديمَ يفري فرياً ، إذا قطعه وشقه .

﴿فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ﴾ (كيف) : ظرف وعامله محذوف ، أي : كيف يصنعون ؟ أو كيف يكون حالهم^(٥) ؟ وهو استعظام لما أُعِدَّ لهم وتهويل لهم ، وأنهم يقعون في خطب عظيم .
و ﴿إِذَا﴾ : ظرف أيضاً لهذا المحذوف المذكور آنفاً .
﴿لِيَوْمٍ﴾ أي : لجزاء يوم ، أو لحساب يوم ، فحذف المضاف .
﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ : في موضع جرّ صفة ليوم ، أي : في وقوعه ، أو في جزائه ، وقيل : في الجمع فيه .

﴿مَا كَسَبَتْ﴾ ﴿مَا﴾ في موضع نصب مفعول ثانٍ لقوله : ﴿وُفِّيَتْ﴾ ، أي : جزاء ما عملت من خير أو شر .

(١) هذا قول مجاهد ، انظر جامع البيان ٣ / ٢١٩ ، والنكت والعيون ١ / ٣٨٣ .
(٢) قاله الزمخشري ١ / ١٨٢ . ويؤيده ما حكاه ابن عطية ٣ / ٤٧ عن الطبري أنهم قالوا : إن الله وعد آباءهم يعقوب أن لا يُدخل أحداً من ولده النار إلا تحلة القسم .
(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ) و (د) و (ط) .
(٤) سورة المائدة ، الآية : ١٨ ، والقول لقتادة ، ومقاتل ، انظر جامع البيان ٣ / ٢١٩ ، والنكت والعيون ١ / ٣٨٣ ، وزاد المسير ١ / ٣٦٨ .
(٥) ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال . انظر التبيان ١ / ٢٥٠ ، والدر المصون ٣ / ٩٧ .

﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ : في موضع نصب على الحال من المستكن في
﴿كَسَبَتْ﴾ الراجع إلى ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ ، لأنه في معنى كل الناس .

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّن تَشَاءُ
وَتُعْزِزُ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ
فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ
وَتَرْزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ الميم في ﴿اللَّهُمَّ﴾ عوض من (ياء) في
أوله ، والأصل : يا الله ، ولذلك لا يجتمعان في حال السعة . والضممة في
الهاء ضمة الاسم المنادى المفرد ، وفتحت الميم لسكونها وسكون الميم التي
قبلها ، هذا مذهب صاحب الكتاب والخليل^(١) . قيل : وهذا بعض خصائص
هذا الاسم ، كما اختصَّ : بالثناء في القَسَمِ ، وبدخول حرف النداء عليه وفيه
لام التعريف ، وبقطع همزته في يا الله .

﴿مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ : نداء ثان ، أي : يا مالك الملك ، ولا يجوز أن يكون
صفة لقوله : ﴿اللَّهُمَّ﴾ عند صاحب الكتاب وموافقيه ، لأنه قد لحقه شبه
الصوت ، والأصوات لا توصف ك (غاق)^(٢) وشبهه^(٣) .

وأجاز ابن السَّرَّاج ، والزَّجَّاج وغيرهما من البصريين والكوفيين أن يكون
﴿مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ نعتاً لقوله : ﴿اللَّهُمَّ﴾ ، قائلين : إن الاسم ومعه الميم بمنزلته
ومعه (يا) ، فكما يجوز أن يوصف ومعه (يا) كذلك يجوز أن يوصف ومعه
الميم ، ونظيره : ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ﴾^(٤) .

(١) انظر كتاب سيبويه ١٩٦/٢ . وحكاها عنهما الزجاج ١/ ٣٩٤ ، والنحاس ١/ ٣١٩ .

(٢) (غاق) : حكاية صوت الغراب . الصحاح (غيق) .

(٣) انظر الكتاب ١٩٦/٢ ، وإعراب النحاس ١/ ٣١٩ .

(٤) سورة الزمر ، الآية : ٤٦ . وانظر معاني الزجاج ١/ ٣٩٤ ، والمقتضب ٤/ ٢٣٩ .

قوله تعالى : ﴿تَوَتَّى الْمَلِكُ﴾ اختلف فيه ، وفيما عطف عليه ، فقيل : في موضع نصب على الحال من المستكن في المنادى ، وقيل : مستأنف ، وقيل : خبر مبتدأ محذوف ، أي : أنت توتّي ، والتقدير : توتّي الملك من تشاء أن توتّيه ، وتنزع الملك ممن تشاء أن تنزعه ، فحذف لحصول العلم به ، كما تقول : خذ ما شئت واترك ما شئت .

﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ : حكمها حكم ما قبلها ، وكذا ﴿تُولِجُ اللَّيْلَ﴾ وما عطف عليها حكمها حكم ما قبلها من الجمل .

قوله : ﴿بِعَايِرِ حِسَابٍ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿تَشَاءُ﴾ ، أي : تشاء غير محاسب له ، أو غير مُصَيِّقٍ عليه ، أو من مفعوله المحذوف أي : تشاؤه غير محاسب .

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً وَيَحَذِّرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (٢٨) قُلْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُدُوهُ يَعْلَنُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ دُونِ﴾ في موضع الصفة لأولياء .

وقوله : ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في موضع نصب على الحال لتقدمه على الموصوف وهو ﴿فِي شَيْءٍ﴾ ، والتقدير : فليس في شيء من دين الله . ولك أن تجعل ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ خبر ليس ، و ﴿فِي شَيْءٍ﴾ : في موضع نصب على الحال من الضمير الذي في الخبر .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا﴾ (أن تتقوا) : في موضع نصب لكونه مفعولاً له ، أي : إلا للاتقاء ، أو مخافة الاتقاء .

﴿تُقَنَّةً﴾ : مصدر بمعنى المَّتَقَى ، كضَرْبِ الأَمِيرِ لمضروبه ، ولك أن

تنصبها على المصدر ، على تضمين ﴿تَكْتَفُوا﴾ معنى تحذروا وتخافوا ، فيتعدى بمن ، والمعنى : إلا أن تخافوهم خوفاً .

ووزن ﴿تُقِنَّةٌ﴾ فُعَلَةٌ ، وأصلها : وَقِيَّةٌ ، فأبدلت الواو تاءً لانضمامها ضمماً لازماً ، كما فعل بُجَاهٍ وَتُكَّاءٍ^(١) لما ذكرت أنفياً ، فصارت تُقِيَّةٌ ، فقلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فرجعت تُقَاةٌ كما ترى^(٢) . وقد جُوزَ أن تكون جمع تقي ، ككَمَاةٍ في جمع كمي ، فيكون حالاً من الفاعل في ﴿أَنْ تَكْتَفُوا﴾ والمعنى : إلا أن تحذروهم متقين ، فأعرفه فإنه موضع مشكل^(٣) .

وقرى : (تَقِيَّةٌ)^(٤) ، وهي فعيلة من وَقَى ، والتاء بدل من الواو أيضاً ، والتقية : الإظهار باللسان خلاف ما ينطوي عليه القلب للخوف على النفس^(٥) .

﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ : الجملة مستأنفة ، والتقدير : عَذَابَ نَفْسِهِ ، وَيَطُشُ نَفْسِهِ ، فحذف المضاف . والنفسُ : الذاتُ ، والمعنى : فلا تتعرضوا لسخطه بموالاتة أعدائه .

وكذا : ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ جملة مستأنفة أيضاً .

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ (يوم) : يحتمل أن يكون مفعولاً به ، أي :

(١) التُّكَّاءُ : العصا ، وما يتكأ عليه .

(٢) انظر في وزن وأصل (تقاة) مشكل مكّي ١٣٤/١ أيضاً .

(٣) كون (تقاة) حالاً : اقتصر عليه العكبري ١/ ٢٥٢ .

(٤) هذه قراءة يعقوب والمفضل كما في المبسوط / ١٦٢ ، والتذكرة ٢/ ٢٨٥ . كما نسبها ابن عطية ٣/ ٥٤ إلى آخرين من الصحابة والتابعين .

(٥) العبارة في (د) من قوله : (وقد جُوزَ . .) إلى هنا فيها تقديم وتأخير .

اذكر يا محمد يوم تجد . وأن يكون ظرفاً ، واختلف في العامل ، فقيل : ﴿قَدِيرٌ﴾^(١) . وقيل : ﴿الْمَصِيرُ﴾^(٢) . وقيل : ﴿وَيَحْذَرُكُمْ﴾^(٣) وليس بشيء ، لأنَّ تحذيرَ اللَّهِ تعالى عباده إنما هو في الدنيا لا في الآخرة^(٤) ، ولكن يكون العامل فيه مفعول التحذير على قياس قول أبي إسحاق ، لأنه قال في قوله تعالى : ﴿وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ تقديره : عقاب نفسه^(٥) ، فيكون العامل فيه هذا المحذوف لا قوله : ﴿وَيَحْذَرُكُمْ﴾ لما ذكرت آنفاً ، فاعرفه^(٦) .

وأصل ﴿تَجِدُ﴾ تَوَجِدُ ، ولكن لما حذف الواو في يجد لوقوعها بين ياء وكسرة ، أتبع سائر حروف المضارعة الياء في الحذف ، ليجري الباب على سنن واحد^(٧) .

﴿مَا عَمِلْتَ﴾ : (ما) يحتمل أن تكون موصولة وعائدها محذوف ، أي : عملته . وأن تكون مصدرية أي : عملها ، وهي في كلا التقديرين في موضع نصب بقوله : ﴿تَجِدُ﴾ المتعدي إلى مفعول واحد^(٨) .

و ﴿مُخَضَّرًا﴾ : منصوب على الحال ، إما من العائد المحذوف إن جعلت

(١) من الآية التي قبلها ، وهذا القول جوزه مكِّي في المشكل ١ / ١٣٤ ، وابن الأنباري في البيان ١ / ١٩٩ .

(٢) من الآية (٢٨) . وهذا القول جوزه الزجاج ١ / ٣٩٧ ، والنحاس ١ / ٣٢١ ، ومكي ١ / ١٣٤ .

(٣) من الآية (٢٨) أيضاً ، ولا يجوز أن ينتصب بـ (يحذركم) المتأخرة ، لأن واو النسق لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . انظر الدر المصون ٣ / ١١٤ . وكونه منصوباً بـ (يحذركم) هو قول الزجاج ١ / ٣٩٧ ، والنحاس ١ / ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ومكي ١ / ١٣٤ وقدموه .

(٤) تبع ابن هشام في المغني / ٦٩٩ / المؤلف في هذا الرد وبنفس العبارة تقريباً .

(٥) كذا ذكر العكبري ١ / ٢٥٢ ، والسمين ٣ / ١١٤ عن أبي إسحاق أيضاً لكن النسخة التي بين = يدي من معاني الزجاج ١ / ٣٩٧ ليس فيها كلمة (عقاب) ، وكذا قدرها النحاس ومكي بدون كلمة (عقاب) . انظر الموضوعين السابقين فيها .

(٦) بقي إعراب بدأ به الزمخشري ١ / ١٨٤ وهو كون (يوم) منصوباً بـ (تود) . وانظر البحر ، والدر .

(٧) انظر الممتع ١ / ١٧٤ .

(٨) جوز أبو البقاء ١ / ٢٥٢ كونه يتعدى إلى مفعولين ، لكنه رجح الأول .

(ما) موصولة ، أو من (ما) إن جعلتها مصدرية ، والعامل على الوجه الأول : ﴿عَمِلْتَ﴾ . وعلى الثاني : ﴿تَحَدُّ﴾ .

والجمهور على فتح ضاد قوله : ﴿مُحَضَّرًا﴾ لكونه مفعولاً ، وقرئ : (محضراً) بكسر الضاد^(١) على أنه اسم فاعل على معنى : أن عمله يُحْضِرُه دَارَ الخلد ، أو يُسْرِعُ به . يقال : أَحْضَرَ الفرسُ ، إِذَا أُسْرِعَ في العَدْوِ ، وإِما من الحضور وهو نقيض الغيبة ، وإِما من الحُضِرِ وهو العَدْوُ ، فاعرفه^(٢) .

قوله تعالى : ﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ﴾ يجوز لك فيها ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تجعلها موصولة في موضع نصب عطفاً على (ما) الأولى ، فيكون ﴿تَوَدُّ﴾ حالاً إما من المستكن في ﴿تَحَدُّ﴾ المحذوف ، وإِما من المستكن في ﴿عَمِلْتَ﴾ ، فتكون على هذا حالاً مُقَدَّرَةٌ ، أي : وتجد الذي عملته أو عملها محضراً وَاذَّةً تباعد ما بينها وبين ذلك اليوم ، أو عمل السوء .

والثاني : أن تجعلها مستأنفة في موضع رفع بالابتداء ، و ﴿تَوَدُّ﴾ خبره ، أي : والذي عملته من سوء تود هي لو تباعد ما بينها وبينه .

والثالث : أن تجعلها شرطية في موضع رفع بالابتداء أيضاً والخبر ﴿عَمِلْتَ﴾ أو ﴿تَوَدُّ﴾ ، على الخلاف المذكور في غير موضع^(٣) .

فإن قلت : لو كانت شرطية كما زعمت لكان ﴿تَوَدُّ﴾ مفتوحاً أو مكسوراً على الجواب ، وارتفاعه يدل على بطلان ما ذكرت . قلت : أجل ، الأمر كما زعمت لو كان الشرط مضارعاً ، والشرط هنا ماض كما ترى ، وإذا كان الشرط ماضياً والجواب مضارعاً ، كقولك : إن أتيتني أكرمك ، جاز لك فيه الرفع والجزم ، أما الرفع فلاجل أن الجزاء تابع للشرط ، فلما لم يظهر الجزم

(١) هي قراءة عبيد بن عمير كما في البحر المحيط ٢ / ٤٢٧ .

(٢) انظر الصحاح (حضر) .

(٣) انظر إغرابه للآية (٣٨) من البقرة .

في الشرط حيث كان ماضياً ، حمل الجواب عليه فلم يجزم ، وترك على أول أحواله وهو الرفع ، فهو مرفوع في اللفظ مجزوم في المعنى ، قال زهير^(١) :

١٢٠ - وَإِنْ أَتَاهُ حَلِيلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ^(٢) يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِيمٌ^(٣)

فرفع (يَقُولُ) كما ترى . وأما الجزم فعلى الظاهر ، لأجل أن الأصل أن تجزم ، وإنما لم تجزم الشرط لامتناع الجزم في الماضي .

وأنكر الزمخشري ، والرماني ، وأبو جعفر المهدوي^(٤) أن تكون ﴿مَا﴾ هنا شرطية لارتفاع ﴿تَوَدُّ﴾ ، وأجازه أبو محمد^(٥) بشرط جزم تود وهو سهو منهم لما ذكرت ، وهو من باب اعكس تُصِبُّ^(٦) .

و ﴿أَمَدًا﴾ : اسم ﴿أَنَّ﴾ ، والخبر الظرف . والأمد : المسافة .

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴿٣١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُحِبِّكُمْ اللَّهُ﴾ الجمهور على ضم الياء وكسر الباء ،

(١) هو زهير بن أبي سلمى الشاعر الجاهلي صاحب المعلقة المشهورة ، لم يدرك الإسلام ، وأدركه ابنه كعب ويجير فأسلما رضي الله عنهما .

(٢) في (ب) : مَسْأَلَةٌ ، وهي رواية الجوهرى (خلل) .

(٣) البيت قاله زهير في مدح هرم بن سنان ، وهو من شواهد سيبويه ٣ / ٦٦ ، والمقتضب ٢ / ٧٠ ، والكمال ١ / ١٧٤ ، ومعاني الزجاج ٢ / ١١٣ ، ومعاني النحاس ٢ / ٢٠٠ ، والصحاح (خلل) ، والمفصل ٣٨٣ / ، والإنصاف ٢ / ٦٢٥ .

(٤) هكذا (المهدوي) وأظنها (المرادي) وهو أبو جعفر النحاس . وقد سقط الاسم من (د) و (ط) .

(٥) هو مكي بن أبي طالب القيسي صاحب المصنفات الكثيرة في القراءات وعلوم القرآن وإعرابه ، أصله من القيروان ، وسكن قرطبة ، وسمع بمكة ومصر ، توفي سنة سبع وثلاثين وأربع مائة .

(٦) انظر مشكل إعراب القرآن ١ / ١٣٥ ، والكشاف ١ / ١٨٤ ، والتبيان ١ / ٢٥٣ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٢١ ، وتفصيلاً واسعاً في الدر المصون ٣ / ١١٧ - ١٢٣ .

وماضيه أَحَبَّ ، وقرئ : (يَحْبِبُكُمْ) بفتح الياء وكسر الباء^(١) وماضيه حَبَّ .
وعن أبي رجاء^(٢) : (يَحْبِبُكُمْ) بفتح الياء وضم الباء^(٣) ، ولعله لُغِيَّةٌ ، أعني :
حَبَّ يَحُبُّ بفتح العين في الماضي وضمها في الغابر .

وقرئ أيضاً : (تَحِبُّونَ) بفتح التاء^(٤) من حَبَّ . و (تُحِبُّونَ) بضم التاء
وعليه الجمهور .

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ ﴿٣٢﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ
أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَعَآلَ إِبْرٰهِيْمَ وَعَآلَ عِمْرٰنَ عَلَى الْعٰلَمِينَ ﴿٣٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ يحتمل أن يكون مضارعاً داخلاً في جملة
ما يقول الرسول ﷺ لهم ، وأصله : فإن تولوا ، فحذف إحدى التائين كراهة
اجتماع المثليين في صدر الكلمة ، وأن يكون ماضياً ، فيكون للغيبة .

﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذُرِّيَّةً﴾ في نصبها وجهان :

أحدهما : أنها بدل من قوله : ﴿وَنُوحًا وَعَآلَ إِبْرٰهِيْمَ وَعَآلَ عِمْرٰنَ﴾^(٥) ،
وإنما أخرج آدم منهم ، لكونه ليس بذرية .

والثاني : أنها حال منهم ، أي : اصطفاهم في حال كون بعضهم من

(١) بهذا الضبط نسبت في إعراب النحاس ١ / ٣٢١ ، ومختصر الشواذ ٢٠ / إلى أبي رجاء العطاردي .

(٢) هو عمران بن ملحان التميمي البصري ، أدرك الجاهلية وأسلم بعد المبعث ، لكنه لم ير
النبي ﷺ ، لذلك يعد في كبار التابعين ، روى عن كثير من الصحابة ، وكان ثقة ، توفي
سنة خمس ومائة . (الاستيعاب) و (تقريب التهذيب) .

(٣) هكذا ضبطها ابن عطية ٣ / ٥٩ ونسبها إلى أبي رجاء أيضاً .

(٤) هي قراءة أبي رجاء ، انظر مختصر الشواذ ٢٠ / ، والبحر المحيط ٢ / ٤٣١ .

(٥) من الآية التي قبلها .

بعض ؛ لأن معنى ﴿ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ متشابهين^(١) في الدين والحال ، ويجوز رفعها على : تلك ذرية .

والاصطفاء : افتعالٌ من الصفوة ، وهو الخالص من الشوائب .

وقد مضى الكلام على أصل ذرية ووزنها في سورة البقرة عند قوله تعالى : ﴿ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾^(٢) .

﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ : ابتداء وخبر ، والجملة في موضع نصب على النعت لـ ﴿ذُرِّيَّةٍ﴾ .

﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قَالَتِ﴾ (إذ) : منصوب بإضمار : اذكر^(٣) . وقيل : ظرف لقوله : ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٤) . وقيل : لـ ﴿أَصْطَفَى﴾ ، كأنه قيل : اصطفى آل عمران إذ قالت امرأة عمران^(٥) .

﴿مُحَرَّرًا﴾ : منصوب على الحال من (ما) أي : مُعْتَقًا لخدمة بيت المقدس ، لا أستخدمه ولا أشغله بشيء ، والعامل فيها ﴿نَدَرْتُ﴾ ، وقيل : حال من المستكن في الظرف^(٦) ، وُضِعَ هذا القول ؛ لأنه لم يستقر في

(١) في (ب) : متساويين .

(٢) الآية (٢٦٦) .

(٣) هذا إعراب الأخفش والمبرد كما في معاني الزجاج ١ / ٤٠٠ ، وانظر إعراب النحاس ١ / ٣٢٤ ، وزاد المسير ١ / ٣٧٦ .

(٤) من الآية التي قبلها . وهذا الإعراب للطبري ٣ / ٢٣٥ ، وتبعه مكي في المشكل ١ / ١٣٥ ، وانظر البيان ١ / ٢٠٠ ، والبيان ١ / ٢٥٣ .

(٥) هذا اختيار الزجاج ١ / ٤٠٠ ، وحكاه النحاس ١ / ٣٢٤ ، وابن الجوزي ١ / ٣٧٦ عنه . لكن قال مكي ١ / ١٣٥ : فيه نظر .

(٦) كأنه قول ابن قتيبة ، انظر زاد المسير ١ / ٣٧٦ ، والتفسير الكبير ٨ / ٢٣ .

البطن محرراً ، وإنما وقع التحرير حين نَذَرَهَا إِيَّاهُ كَذَلِكَ ، لا حين استقراره في البطن .

وإنما جيء بـ (ما) دون (مَنْ) ، لأنه لم يكن من ذوي العقل ذلك الزمان^(١) .
وقيل : هو نعت لمحذوف ، أي : غلاماً محرراً^(٢) .

وقيل : ﴿مُحَرَّرًا﴾ مُخْلِصًا لِلْعِبَادَةِ^(٣) ، وهو من تحرير الشيء ، وهو إخلاصه من الفساد .

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ الضمير في ﴿وَضَعَتْهَا﴾ لـ (ما) في ﴿نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾ .

الزمخشري : وإنما أنت على المعنى ، لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله ، أو على تأويل : الحبل ، أو النفس ، أو النسمة^(٤) .

ومعنى وَضَعَتْهَا : وَلَدَتْهَا ، وأصل الوضع : الحَطُّ .

﴿وَضَعَتْهَا أُنْثَىٰ﴾ : ﴿أُنْثَىٰ﴾ حال من الضمير المنصوب في ﴿وَضَعَتْهَا﴾ ، والأصل : وضعت أنثى ، وإنما أنت : لتأنيث الحال ، لأن الحال وذا الحال لشيء واحد ، كما أنت الاسم في ﴿وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ﴾^(٥) لتأنيث الخبر . وأما :

(١) قال مكِّي ١ / ١٣٦ : وقعت (ما) لما يعقل للإبهام ، كما قالت العرب : خذ من عبيدي ما شئت . . .

(٢) كذا في إعراب النحاس ١ / ٣٢٤ عن بعض نسخه ، وأظنه زيادة من بعض الشراح ، وذكره مكِّي ١ / ١٣٦ ، وحكاه ابن عطية ٣ / ٦٤ عنه وقال : فيه نظر .

(٣) هذا قول الشعبي . انظر النكت والعيون ١ / ٣٨٧ ، والكشاف ١ / ١٨٥ .

(٤) الكشاف ١ / ١٨٥ - ١٨٦ .

(٥) سورة مريم ، الآية : ٢٨ .

على تأويل الحبله أو النسمة ، فهو ظاهر ، كأنه قيل : إنِّي وضعت الحبله أو النسمة أنثى^(١) ، فاعرفه ، ولك أن تجعلها بدلاً منه .

قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ ، قرئ : بفتح العين وإسكان التاء على أنه من قول الله تعالى تعظيماً لموضوعها وتجهيلاً لها بقدر ما وهب لها منه^(٢) ، على معنى : أن تحت ذلك أمر^(٣) هو بالغه ، ولا يعلمه إلا الله ، فهو معترض بين كلامي امرأة عمران .

وقرئ : بإسكان العين وضم التاء^(٤) ، على أنه من كلام امرأة عمران ، على معنى : ولعل لله فيه سراً وحكمة ، ولعل هذه الأنثى خير من الذكر تسلياً لنفسها ، وعلى هاتين القراءتين الجمهور^(٥) .

وقرئ أيضاً : (والله أعلم بما وضعت) بإسكان العين وكسر التاء^(٦) ، على خطاب الله تعالى لها بذلك ، على معنى : إنك لا تعلمين قدر هذا الموهوب ، وما يكون منه في عظم شأنه وعلو قدره .

قوله تعالى : ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ عطف على ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا﴾ وما بينهما فاصل ، وسَمَّيْتُ : فعل يتعدى إلى المفعول الثاني بنفسه وبالجار ، تقول : سميت ولدي زيداً وزيد .

﴿وَدُرِّيَّتَهَا﴾ : عطف على الضمير المنصوب في ﴿أُعِيذُهَا﴾ .

- (١) الكلام للزمخشري ١ / ١٨٦ .
- (٢) العبارة للزمخشري في الموضع السابق ، وانظر مفاتيح الغيب ٨ / ٢٤ .
- (٣) كذا في الأصل (أمر) بالرفع !؟ والموضع نصب والله أعلم .
- (٤) يعني (وضعت) .
- (٥) قرأ ابن عامر ، وعاصم برواية أبي بكر ، ويعقوب : (بما وضعت) بسكون العين وضم التاء . وقرأ الباقون : (بما وضعت) بفتح العين وسكون التاء . انظر السبعة ٢٠٤ / ، والحجة ٣ / ٣١ - ٣٢ ، والمبسوط ١٦٢ / ، والتذكرة ٢ / ٢٨٥ .
- (٦) هي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما كما في إعراب النحاس ١ / ٣٢٥ ، والمححر الوجيز ٣ / ٦٥ .

﴿فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ أي : فقبلها ، يقال : تَقَبَّلْتُ الشَّيْءَ وَقَبَّلْتُهُ قَبُولًا بفتح القاف ، ولذلك قال : ﴿بِقَبُولٍ﴾ دون التقبل تنبيهاً على ما ذكرت . والقَبُولُ بالفتح مصدر ، ولم يَجِئْ من المصادر على فَعُولٍ إِلَّا خمسة : قَبُول ، ووضوء ، وظهور ، وولوع ، ووقود ، عن صاحب الكتاب^(١) .

﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا﴾ : يحتمل أن يكون على حذف الزيادة ، كأنه قيل : أنبتها إنباتاً . وأن يكون مصدر فعل دل عليه أنبت ، كأنه قيل : أنبتها فنبتت نباتاً ، وهو مجاز عن التربية الحسنة .

وقرئ في غير المشهور : (فتقبلها) ، (وأنبتها) (وكفلها) على لفظ الدعاء في الأفعال الثلاثة ، ونصب (رَبُّهَا) على النداء^(٢) ، تدعو بذلك ، أي : فاقبلها يا رَبُّهَا ، واجعل زكرياء كافلاً لها .

(وكفلها زكرياء) يقال : كَفَلَ يَكْفُلُ بفتح العين في الماضي وضمها في الغابر ، وعليها الجمهور . وكَفَلَ يَكْفُلُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ، وبها قرأ بعض القراء : (وَكَفَّلَهَا)^(٣) .

وقرئ : (وكفلها زكرياء) بتشديد الفاء ونصب زكرياء^(٤) على أن الفعل

(١) كتاب سيبويه ٤ / ٤٢ .

(٢) نسبت هذه القراءة إلى مجاهد ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣٢٦ ، والكشاف ١ / ١٨٧ ، والمحمر الوجيز ٣ / ٦٧ .

(٣) نسبت إلى عبد الله بن كثير ، وأبي عبد الله المزني . انظر إعراب النحاس ١ / ٣٢٦ ، والمحمر الوجيز ٣ / ٦٧ - ٦٨ .

(٤) هي قراءة عاصم في رواية أبي بكر . وقرأ الكوفيون (وكفلها زكرياء) . والباقون على الأولى . انظر السبعة ٤ / ٢٠٤ ، والحجة ٣ / ٣٣ ، والمبسوط ١٦٢ / .

لله تعالى ، بمعنى : وضمها إليه وجعله كافلاً لها وضامناً لمصالحها ، تعضده قراءة من قرأ : (وَأَكْفَلَهَا) ، وهو أَبِي ﷺ (١) .

وهمزة زكرياء للتأنيث ، وفيه أربع لغات : زكرياء بالمد . وزكريا بالقصر غير منون في المد والقصر ، لأن ألفه ألف تأنيث . والثالثة : زَكْرِيَّ بياء مشددة مع التنوين من غير ألف ، لأنه خرج بياءي النسب إلى شبه العربي ، كما خرج مدائني بهما إلى شبه الواحد فانصرف لذلك . والرابعة : زَكْرٍ بمنزلة عَمٍ وشَجٍ ، فتقول على هذا : رأيت زَكْرِيَّ ، كما تقول : رأيت عَمِيًّا وشَجِيًّا (٢) .

وعن أبي حاتم : زَكْرِيَّ بلا صَرْفٍ ، لأنه أعجمي . وخُطِيءَ ، لأن ما فيه ياء مثل هذا منصرف بلا خلاف (٣) .

وقوله : ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ ، (كلما) : ظرف زمان وفيه معنى الشرط ، والعامل فيه ﴿وَجَدَ﴾ . وقيل : (ما) مصدرية والوقت مضمر ، والتقدير : كل وقت دخول .

﴿الْمِحْرَابَ﴾ : مفعول ﴿دَخَلَ﴾ ، وأصله أن يأتي مع الجار وهو : في أو إلى ، إلا أنه اتسع فيه فحذف الجار فتعدى بنفسه ، فقيل : دخلت البيت ، وفيه كلام لا يليق ذكره ها هنا (٤) .

﴿عِنْدَهَا﴾ ظرف لـ ﴿وَجَدَ﴾ ، ولك أن تجعله حالاً لتقدمه على الموصوف وهو ﴿رِزْقًا﴾ .

-
- (١) انظر قراءته في الكشف ٣٤١/١ ، والكشاف ١٨٧/١ ، والمحزر الوجيز ٦٧/٣ .
 (٢) انظر في لغات (زكريا) أيضاً : إعراب النحاس ٣٢٦/١ - ٣٢٧ ، وحجة الفارسي ٣٤/٣ - ٣٦ ، و (زكرياء) بالمد قراءة صحيحة لأكثر العشرة .
 (٣) النقل عن أبي حاتم وتخطئته ، في إعراب النحاس ١/٣٢٧ .
 (٤) رجح السمين الحلبي ١٤٤/٣ كون (المحراب) ظرفاً ونسبه إلى سيبويه ، وانظر كتاب سيبويه ٣٥/١ فكلامه يحتمل الوجهين .

﴿قَالَ يَمْرُومٌ﴾ : مستأنف .

﴿أَنْ لِّكَ هَذَا﴾ : ﴿هَذَا﴾ مبتدأ ، و ﴿أَنْ لِّكَ﴾ الخبر ، أي : من

أين لك هذا ؟

﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ

سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هُنَالِكَ﴾ أصل (هنا) أن يكون للمكان ، وكذلك (ثم)

(وحيث) ، وقد يُستَعْرَنُ للزمان ، والكاف حرف للخطاب ، وبها يصير (هنا)

للمكان البعيد عنك ، ودخلت اللام لزيادة البعد ، وكسرت لالتقاء الساكنين

هي والألف قبلها . وبنو تميم يقولون : هناك بغير اللام ، والعامل فيه

﴿دَعَا﴾ ، أي : دعا في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب ،

أو في ذلك الوقت على ما ذكرت آنفاً في هنا .

﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ : ظرف لقوله : ﴿هَبْ﴾ ، ويحتمل أن يكون حالاً من

﴿ذُرِّيَّةً﴾ لتقدمه عليه ، وقد ذكر نظيره في غير موضع .

وقوله : ﴿هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً﴾ أي : ولداً . والذرية تقع على

الواحد والجميع .

(سميع الدعاء) : مجيبه .

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا

بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَنَادَتْهُ﴾ قرئ : بالياء على تأويل الجماعة ، أو على

تأنيث لفظ الملائكة ، وبغير التاء على تذكير الجمع^(١) .

(١) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (فناداه الملائكة) . وقرأ الباقون : (فنادته) . انظر السبعة

وقيل : ناداه جبريل ﷺ^(١) ، وإنما قيل : الملائكةُ ، على قولهم : فلان يركب الخيل^(٢) .

﴿ وَهُوَ قَائِمٌ ﴾ : في موضع نصب على الحال من الهاء في نادته .
 ﴿ يُصَلِّي ﴾ : يحتمل أن يكون في موضع نصب على الحال من المستكن في
 ﴿ قَائِمٌ ﴾ ، وأن يكون في موضع رفع على أن يكون خبراً بعد خبر ، كأنه
 قيل : وهو قائم مصلياً أو مُصَلِّ .

﴿ أَنْ اللَّهَ ﴾ : قرئ بالفتح على : بأن الله ، ثم حُذِفَ الجار ، فهي في
 موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور
 في غير موضع . وبالكسر^(٣) على إرادة القول ، أو لأن النداء نوع من القول .

﴿ يُبَشِّرُكَ ﴾ : قرئ بفتح الياء وضم الشين مخففاً من بشره ، وبضم الياء
 وكسر الشين مُثَقَّلًا من بَشَّرَ وعليهما الجمهور^(٤) .

وقرئ أيضاً : (يُبَشِّرُكَ) بضم الياء وكسر الشين مخففاً^(٥) من أَبَشَرَ ،
 يعضده ﴿ وَأَبَشِرُوا بِالْجَنَّةِ ﴾^(٦) وهن لغات بمعنى واحد ، قال الرماني : وكل
 ذلك لظهور السرور في بَشْرَةِ الوجه .

(١) أخرجه الطبري ٢٤٩/٣ عن السدي وقال : إنها قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .
 وانظر معاني النحاس ١ / ٣٩٠ .

(٢) انظر شبه هذا التعليل في جامع البيان الموضع السابق . والمراد أن المنادي واحد ،
 والمركوب واحد فلماذا الجمع ؟

(٣) قرأ ابن عامر ، وحزمة : (إن الله) بالكسر ، وقرأ الباقر : (أن الله) بالفتح . انظر السبعة /
 ٢٠٥ ، والحجة ٣ / ٣٨ ، والمبسوط / ١٦٣ ، والنشر ٢ / ٢٣٩ .

(٤) قرأ حمزة ، والكسائي : (يُبَشِّرُكَ) مخففاً ، وقرأ الباقر : (يُبَشِّرُكَ) مثقلاً . انظر السبعة
 ٢٠٥ - ٢٠٦ ، والحجة ٣ / ٤١ - ٤٢ ، والمبسوط / ١٦٣ ، والتذكرة ٢ / ٢٨٧ .

(٥) نسبها الزجاج ١ / ٤٠٥ ، والنحاس ١ / ٣٢٨ إلى حميد الأعرج ، ونسبها ابن جني في
 المحتسب ١ / ١٦١ إليه وإلى مجاهد . وفي المحرر الوجيز ٣ / ٧٣ أنها قراءة ابن مسعود
 رضي الله عنه .

(٦) سورة فصلت ، الآية : ٣٠ .

﴿يَجِيئُ﴾ : فيه وجهان :

أحدهما : أنه أعجمي والمانع له من الصرف العجمة والتعريف .

والثاني : أنه عربي ، والمانع له من الصرف التعريف ووزن الفعل .

﴿مُصَدِّقًا﴾ : حال منه ، وكذا ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا﴾ على حد : معه

صقر صائداً به غداً ، وكذلك ﴿مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ في موضع حال منه ، أي : ناشئاً منهم ، كائناً من جملتهم .

والسيد : الذي يسود قومه ، أي : يفوقهم في الشرف وغيره .

والحصُور : الذي لا يأتي النساء حصراً لنفسه ، أي : منعاً لها من

الشهوات . وقيل : هو الذي لا يدخل مع القوم في الميسر^(١) ، ويقال للذي يكتم سره : حصُورٌ ، لأنه يمنعه من الظهور^(٢) .

وأصل حصر : الحبس والمنع ، ومنه الحصير ، لأنه يحصُرُ من جلس

عليه ، ومنه سمي السجن حصيراً ، وجهنم حصيراً ، ومنه حصُرُ العدو ، وإحصار المرض .

﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ

اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ (غلامٌ) : اسم ﴿يَكُونُ﴾ و ﴿لِي﴾ :

الخبر ، ولك أن تجعلها تامة ، فيرتفع غلام بها على الفاعلية ، و ﴿لِي﴾ على هذا متعلق بها أو بمحذوف ، على أن تجعله في موضع نصب على الحال ، على تقدير جعله وصفاً للغلام ، فلما قُدِّم عليه نصب على الحال منه .

﴿وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ : في موضع نصب على الحال ، وعاملها ﴿بَلَغَنِيَ﴾ .

(١) الكشاف ١ / ١٨٨ .

(٢) معاني الزجاج ١ / ٤٠٧ ، والصحاح (حصر) .

والعاقِر : التي لا تحبل ، ويقال أيضاً : رجل عاقر ، للذي لا يُؤَلِّدُ له ، بَيْنُ العُقْرِ بالضم .

وإنما قال : ﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ بلا هاء على النسب ، أي : ذاتُ عُقْرِ ، وقد عُقِرَتِ المرأةُ تَعُقَرُ بالضم فيهما عُقْرًا ، صارت عاقراً ، وإذا لم ترد النسب قلت : عقيرة ، بمعنى معقورة ، كأن بها عُقْرًا يمنعها من الولد^(١) .

وقال هنا : ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ . وقال في مريم : ﴿وَقَدْ بَلَغْتُ مِنْ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾^(٢) والمعنى واحد ، لأن ما بلغك فقد بلغت ، وقوله : ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ كقولهم : أدركته السنُّ العالية . والمعنى : أثر في الكِبَرِ وأضعفني .

﴿كَذَلِكَ﴾ : الكاف في موضع نصب ، أي : يفعل الله ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل ، وهو خَلَقَ الولدَ من الشيخ الفاني والعجوز العاقر .

وقيل : ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ﴾ مبتدأ وخبر ، أي : على نحو هذه الصفة لله^(٣) . و ﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ بيان له ، أي : يفعل ما يريد من الأفعال الخارقة للعادات .

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ (آية) : مفعول أول ، و ﴿لِي﴾ ثانٍ ، لأن الجعل هنا بمعنى التصيير ، أي : صيِّر لي علامةً أعرف بها الحَبْلَ .

(١) انظر معاني الزجاج ١ / ٤٠٨ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٢٩ ، ومشكل مكي ١ / ١٣٩ .

(٢) الآية (٨) .

(٣) الزمخشري في الكشاف ١ / ١٨٨ ، وتبعه ابن عطية ٣ / ٧٩ ، وأبو حيان ٢ / ٤٥١ وقدره على حذف مضاف ، أي : صنع الله الغريب مثل ذلك الصنع . فالكاف خبر مقدم ، والجملة مبتدأ مؤخر .

﴿ءَايَاتِكَ إِلَّا تُكَلِّمَ﴾ : (آيتك) مبتدأ ، وأن وما اتصل بها الخبر .
 ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ : ظرف للتكليم .

والجمهور على نصب قوله : ﴿إِلَّا تُكَلِّمَ﴾ بأن الناصبة . وقرئ : (أن لا تكلم) بالرفع^(١) ، فإن على هذه هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير ، وهو ضمير الشأن والحديث ، أي : آيتك أنه لا تكلم الناس .

﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ : نصب على الاستثناء ، واختلف فيه ، فقيل : هو منقطع ، لأن الإشارة ليست كلاماً . وقيل : هو متصل ، لأنه يفهم منه ما يفهم من الكلام ، فهو من جنس الكلام^(٢) . ويجوز أن يكون في موضع الحال من المنوي في ﴿إِلَّا تُكَلِّمَ﴾ ، أي : إلا إذا رمز ، أو رامزاً .

والرمز : الإشارة والإيماء بالشفيتين أو اليدين أو غيرهما ، وأصله التحرك ، يقال : ارْتَمَزَ ، إذا تحرك ، ومنه قيل للبحر : الراموز ، وهو مصدر رمز يرمز ويرمز رمزاً ، وعليه الجمهور .

وقرئ : (إِلَّا رُمُزاً) بضم الراء والميم^(٣) ، جمع رَمُوزٍ ، كَرُسُلٍ في جمع رسول . وقرئ أيضاً : (إِلَّا رَمَزاً) بفتحهما^(٤) ، جمع رامز ، كخادم وخدم . وهو حال منه ومن ﴿النَّاسِ﴾ دفعةً ، بمعنى : إلا مُترامِزِينَ ، كما يكلم الناس الأخرسَ ويكلمهم^(٥) .

(١) هي قراءة ابن أبي عيلة كما في المحرر الوجيز ٣ / ٨٠ ، والبحر ٢ / ٤٥٢ .

(٢) كونه استثناء منقطعاً هو قول الأخفش ١ / ٢١٧ ، واقتصر عليه مكي في المشكل ١ / ١٤٠ ، والعكبري في التبيان ١ / ٣٥٨ . وذكر الزمخشري ١ / ١٨٩ الوجهين مقدماً المتصل . وتبعه ابن عطية ٣ / ٨٠ لكنه قدم المنقطع .

(٣) نسبها النحاس ١ / ٣٣٠ وابن عطية ٣ / ٨٠ إلى علقمة بن قيس ، وعزاها ابن جني في المحتسب ١ / ١٦١ إلى الأعمش . وأضافها الزمخشري في الكشاف ١ / ١٨٩ إلى يحيى بن وثاب .

(٤) هي قراءة الأعمش كما عند النحاس وابن عطية في الموضعين السابقين .

(٥) كذا في الكشاف ١ / ١٨٩ .

وقوله : ﴿كَثِيرًا﴾ أي : ذكراً كثيراً ، ثم حذف الموصوف وأقيمت
الصفة مقامه .

﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ : العشي : من حين تَزُولُ الشمسُ إلى أن تغيب ،
قيل : وهو مفرد ، وقيل : جمع عَشِيَّةٌ ^(١) . والإبكار : من طلوع الفجر إلى
وقت الضحى ، قال الرماني : وأصله التعجيل بالشيء .

والجمهور على كسر الهمزة ، وهو مصدر أبكر يُبْكَرُ إبْكاراً ، إذا شرع
في الوقت المذكور ، والتقدير : ووقت الإبكار ، وقرئ : بفتحها ^(٢) ، وهو
جمع بَكَرٍ ، كَسَحَرَ وَأَسْحَارَ . يقال : أتيت بَكَرًا ، بفتحين .

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ
الْعَالَمِينَ﴾ ^(٤٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ﴾ أي : واذكر إذ قالت . والطاء
في اصطفي مُبْدَلَةٌ من تاء ، وأصله : اصطفى ، افتعل من الصفوة ، فأبدلت
التاء طاء لتؤاخي الصاد في الإطباق .

﴿يَمْرَيْمُ أَفْتِنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ ^(٤٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي﴾ أي : افعلي كليهما ، وقد ثبت في
الصدور واستقر في النفوس تقديم الركوع ، والقوم إذا أمنوا تلعبوا بألفاظهم ،
مع أن العاطف هنا عار عن الترتيب ، وفيه أقوال آخر لا يليق ذكرها هنا ^(٣) .

(١) قال النحاس في الإعراب / ٣٣٠ : والأولى أن يكون واحداً للمستقبل . وانظر المحرر
الوجيز ٣ / ٨١ .

(٢) يعني : (والأبكار) بفتح الهمزة . كذا هذه القراءة في الكشف ١ / ١٨٩ . ومفاتيح الغيب ٨ /
٣٧ دون نسبة ، وحكاها في شواذ القراءات / ٢٠ / عن الأخفش عن بعضهم .

(٣) ذكروا منها أيضا أن السجود كان مقدماً في شريعتهم ، أو أن المعنى : استعملي السجود في
حال والركوع في حال ، لا أنهما يجتمعان في ركعة ، أو أنه مقدم ومؤخر ، والمعنى :
اركعي واسجدي . . انظر زاد المسير ١ / ٣٨٨ ، ومفاتيح الغيب ٨ / ٣٩ .

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ
أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (٤٤) :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ (ذلك) : رفع بالابتداء ، و
﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ : خبره ، والإشارة إلى ما ذكر من نبأ زكريا ويحيى ومريم
وعيسى عليهم السلام ، أي : أن ذلك من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحي .

ولك أن تجعل ﴿نُوحِيهِ﴾ خبر ﴿ذَلِكَ﴾ ، و ﴿مِنْ أَنْبَاءِ﴾ حالاً إما من
(ذا) والعامل فيها معنى الإشارة ، وإما من الهاء في ﴿نُوحِيهِ﴾ الراجعة إلى
(ذا) ، لأن العامل متصرف .

وقال أبو جعفر : التقدير : الأمر ذلك ، فيكون ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ حالاً
من (ذا) ^(١) .

وقوله : ﴿إِذْ يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ﴾ (إذ) : ظرف للاستقرار الذي تعلق به
﴿لَدَيْهِمْ﴾ ، ومثله ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ .

والأقلام : الأزام ، وهي قداحهم التي كانوا يُجِيلُونَهَا ^(٢) عند العزم على
الأمر ، وقيل : هي الأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة ، اختاروها لِلْقُرْعَةِ
تبركاً بها ^(٣) ، واحداً قَلَمٌ ، وسمي قلماً لتقليمه ، وهو قطعه ^(٤) .

قوله تعالى : ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ﴾ مبتدأ وخبر ، في موضع نصب بفعل دل عليه
﴿يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ﴾ ، أي : يلقونها ينظرون أيهم يكفل ، أو يقولون : أيهم
يكفل .

(١) انظر قول أبي جعفر النحاس في إعرابه ١ / ٣٣١ ، وقد تقدمت ترجمته .

(٢) رسمت هذه الكلمة في (أ) هكذا : (يحتلوا بها) . وفي (ب) : (يحولونها عند القوم) . وفي
(ط) : (يطحونها) .

(٣) كذا هذا القول في الكشف ١ / ١٨٩ ، وانظر زاد المسير ١ / ٣٨٨ .

(٤) انظر معاني الزجاج ١ / ٤١٠ - ٤١١ .

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَأَكَةُ يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيْهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقْرَبِيْنَ ﴿٤٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَأَكَةُ﴾ اختلف في عامل ﴿إِذْ﴾ ، فقيل : ﴿يَخْضَمُونَ﴾ . وقيل : بدل من ﴿إِذْ يَخْضَمُونَ﴾ على أن الاختصام والبشارة وقعا في زمان واسع ، كما تقول : لقيته سنة كذا . وقيل : هو بدل من ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأَكَةُ﴾^(١) .

﴿بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ﴾ : (منه) في موضع جر صفة لقوله : ﴿بِكَلِمَةٍ﴾ ، ومن : لابتداء الغاية .

وقوله : ﴿اسْمُهُ الْمَسِيْحُ﴾ (اسمه) : مبتدأ ، و ﴿الْمَسِيْحُ﴾ : خبره ، و ﴿عِيسَى﴾ بدل من المسيح ، أو عطف بيان . ﴿ابْنُ مَرْيَمَ﴾ : صفة لعيسى . والضمير في ﴿مِّنْهُ﴾ لله تعالى ، وفي ﴿اسْمُهُ﴾ للكلمة ، وإنما ذكر ضميرها حملاً على المعنى ، لأن المسمى بها مذكر ، فحمل على المعنى دون اللفظ .

وقوله : ﴿وَجِيْهًا﴾ وما عطف عليه إلى قوله : ﴿وَمِنَ الصَّالِحِيْنَ﴾^(٢) أحوال من (كلمة) ، على حد : معه صقر صائداً به غداً ، أي : يبشرك به موصوفاً بهذه الصفات ، وجاز انتصاب الحال عن النكرة لكونها موصوفة بقوله : ﴿مِّنْهُ﴾ .

فإن قلت : ما منعك أن تجعل المذكورات أحوالاً من ﴿عِيسَى﴾ كما زعم بعضهم^(٣) ؟ قلت : منعي عدم العامل ، لأن الابتداء لا يعمل في الأحوال^(٤) .

(١) من الآية (٤٢) وقال النحاس ١ / ٣٣٢ : ويجوز أن تكون متعلقة بقوله : (وما كنت لديهم) .

أي الثاني كما نص مكي في المشكل ١ / ١٤١ .

(٢) من الآية التالية .

(٣) هو مكي في المشكل ١ / ١٤١ وتبعه ابن الأنباري في البيان ١ / ٢٠٤ .

(٤) كذا قال العكبري ١ / ٢٦٠ أيضاً .

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٤٦) :

قوله عز وجل : ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في (يكلم) . ﴿وَكَهْلًا﴾ عطف عليه ، والتقدير : يبشرك به وجيهاً فيهما ومقرباً من المقربين ، ومكلماً الناس طفلاً وكهلاً ، وصالحاً من الصالحين ، وجاز عطف الفعل وهو (يكلم) على اسم الفاعل وهو ﴿وَجِيهًا﴾ ، لما بينهما من المضارعة ، كما يُعطف اسم الفاعل على الفعل لذلك .

ومعنى ويكلم الناس طفلاً وكهلاً : أي يكلمهم في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة .

ويحتمل أن يكون ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ ظرفاً للتكليم ، فيكون ﴿وَكَهْلًا﴾ عطفاً على ﴿وَجِيهًا﴾ . والمهد : ما يُمهّد للصبى من مضجعه ، سمي بالمصدر .

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ﴾ الكلام في الكاف هنا كالكلام في الكاف في قوله في قصة زكريا عليه السلام : ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ﴾ وقد ذكر^(١) . وقد مضى الكلام على ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ في سورة البقرة^(٢) .

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٤٨) :

قوله عز وجل : ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿وَجِيهًا﴾ ، فيكون حالاً ، وأن يكون عطفاً على ﴿يُبَشِّرُكَ﴾ ، أو على ﴿يَخْلُقُ﴾ ، وأن يكون مستأنفاً .

(١) انظر إعراب الآية (٤٠) من هذه السورة .

(٢) عند إعراب الآية (١١٧) .

وقرئ بالنون لقوله: ﴿تُوحِيهِ﴾ ، وبالياء لقوله: ﴿يُبَشِّرُكُمْ﴾ ، و ﴿يَقُولُ﴾^(١) .

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٤٩) :

قوله عز وجل: ﴿وَرَسُولًا﴾ يحتمل أن يكون مفعولاً به على تقدير: وتجعله رسولاً ، وأن يكون حالاً على تقدير: ويعلمه الكتاب والحكمة ويقول بُعثت رسولاً^(٢) .

وقيل: عطف على المنصوبات المتقدمة ، أي: ومقرباً ومكلماً ورسولاً .

و ﴿رَسُولًا﴾ هنا مختلف فيه ، فقيل: هو فَعُولٌ بمعنى مُفْعَلٍ ، أي: مُرْسَلًا . وقيل: هو هنا مصدر كقوله:

١٢١- أَبْلِغْ أبا سَلْمَى رَسُولًا تَرَوْعُهُ^(٣)

أي: رسالة ، فعلى هذا يحتمل أن يكون في موضع الحال ، على تقدير: ويقول بُعثتُ ذا رسولٍ ، أو مقرباً ومكلماً وذا رسول ، أي: وذا رسالة . وأن يكون مفعولاً به عطفاً على ﴿الْكِتَابِ﴾ ، أي: ونعلمه الكتاب والحكمة ورسالة .

(١) القراءتان صحيحتان ، فقد قرأ المدنيان ، وعاصم ، ويعقوب : (ويعلمه) بالياء . وقرأ الباقون : (ونعلمه) بالنون . انظر السبعة / ٢٠٦ / ، والحجة ٣ / ٤٣ ، والمبسوط / ١٦٤ / ، والتذكرة ٢ / ٢٨٧ .

(٢) التقدير عند الزجاج ١ / ٤١٣ ، والنحاس ١ / ٣٣٤ : ويكلمهم رسولاً .

(٣) هذا صدر بيت للعباس بن مرداس الصحابي رضي الله عنه ، وعجزه :

ولو حل ذا سدر وأهلي بعسجل

وانظره في شرح الحماسة للمرزوقي ١ / ٤٣٣ ، ومعجم البلدان لياقوت (عسجل) . وهذا الشطر من شواهد العكبري في التبيان ١ / ٢٦٢ ، والسمين الحلبي في الدر المصون ٣ / ١٨٦ .

وقرئ : (ورسولٍ) بالجر^(١) عطفاً على (كلمة)^(٢) .

﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ : (إلى) يحتمل أن يكون متعلقاً برسول ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله صفة لرسول .

وقوله : ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾ أي : بأني ، فهي في موضع نصب أو جر على الخلاف المذكور في غير موضع^(٣) .

وقد جوز أن تكون في موضع رفع على تقدير : هو أني^(٤) ، ولو ظهرت الباء في بأني قد جئتم لكانت من صلة رسول ، ولك أن تعلقها بمحذوف على أن تجعلها صفة لرسول .

﴿بِأَيَّةٍ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بجئت ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله في موضع نصب على الحال من التاء في جئت ، أي : جئت محتجاً بها .

﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ : في موضع الصفة لآية .

قوله تعالى : ﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ قرئ : (إني) بكسر الهمزة على الاستئناف ، وبفتحتها^(٥) على أنه بدل من ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾ ، فيكون في موضع نصب ، أو من (آية) فيكون في موضع جر ، أو على تقدير : هي أني ، فيكون في موضع رفع .

وقوله : ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ الكاف في موضع نصب على أنه صفة لمفعولٍ

(١) نسبت في مختصر الشواذ / ٢٠ / ، والكشاف / ١ / ١٩٠ ، والبحر / ٢ / ٤٦٥ إلى اليزيدي .

(٢) من الآية (٤٥) المتقدمة .

(٣) انظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة .

(٤) أجازة العكبري / ١ / ٢٦٢ .

(٥) قرأ المدنيان : (إني أخلق) بكسر الهمزة ، وقرأ الباقون : (أني أخلق) بفتحتها . انظر السبعة / ٢٠٦ / ، والحجة / ٣ / ٤٣ ، والنشر / ٢ / ٢٤٠ ، واقتصر ابن مهران في المبسوط / ١٦٤ / على نافع ، لكن غلظه ابن الجزري في الموضع السابق .

محذوف ، أي : أَقَدَّرُ لَكُمْ شَيْئًا مِثْلَ صُورَةِ الطَّيْرِ . والهيئة : الصورة المهيأة .

﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ : الضمير في ﴿فِيهِ﴾ للمفعول المذكور آنفاً ، وقيل : للهيئة ؛ لأنها بمعنى الْمُهَيَّأ ، كالخلق بمعنى المخلوق ، فتكون الهيئة على هذا مصدرًا ، وقيل : للكاف ، أي : في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير^(١) .

وقوله : ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ كان هنا يحتمل أن تكون تامة بمعنى : فيصير طيرًا ، أي : فينقلب من جنس الطين إلى جنس الطير ، فيصير طيرًا كسائر الطيور حيًّا طيارًا بإذن الله ، أي : بأمره وتكوينه ، وأن تكون ناقصة ، ف ﴿طَيْرًا﴾ على الأول : حال من المنوي في قوله : ﴿فَيَكُونُ﴾ ، وعلى الثاني : خبر كان ، أي : فيكون هذا الشخص طيرًا أو طائرًا .

وقوله : ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يجوز أن يكون من صلة ﴿طَيْرًا﴾ ، وأن يكون من صلة ﴿فَيَكُونُ﴾ .

وقوله : ﴿وَأَبْرِيءُ الْأَكْمَةِ﴾ عطف على ﴿أَخْلُقُ﴾ . والأكمة : الذي ولد أعمى ، وقيل : هو الممسوح العين^(٢) .

﴿بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ : يحتمل أن تكون (ما) موصولة وما بعدها صلتها . وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها . وأن تكون مصدرية ، أي : بأكلكم .

﴿وَمَا تَدْخُرُونَ﴾ : عطف عليها ، وحكمها في الاحتمال حكمها . وتدخرون : تفتعلون من الدُّخْر ، وأصله تَدْتَخِرُونَ ، فأبدل من التاء دال لتوافق الدال في الجهر ، لأن الدال مجهورة ، والتاء مهموسة فأبدل من مخرجها

(١) انظر هذه الأقوال أيضاً في مشكل مكي ١ / ١٤٢ ، والبيان ١ / ٢٠٤ - ٢٠٥ ، والتبيين ١ / ٢٦٣ .

(٢) الأول هو قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١ / ٩٣ ، وذكره ابن دريد في الجمهرة (كمه) ، والأنباري في الأضداد ٣٧٨ / كلاهما عن أبي عبيدة . وهو قول الزجاج ١ / ٤١٤ أيضاً . والثاني هو قول الزمخشري في الكشاف ١ / ١٩٠ . وقال الراغب في المفردات (كمه) : هو الذي يولد مطموس العين .

حرفٌ مجهورٌ يشبه الذال في جهرها ، فصار تَدَخِرُونَ ، ثم أدغمتِ الذال في الدال بعد قلبها دالاً^(١) .

وقرىء : (تَدَخِرُونَ) بالذال والتخفيف^(٢) . يقال : ذَخَرْتُ الشَّيْءَ أَذْخَرُهُ بِالْفَتْحِ فِيهِمَا ذُخْرًا ، وكذلك أَدَخَرْتَهُ وَعَلِيهِ الْجُمْهُورُ ، وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ عَلَيْهِ أَنْفَاءً .

﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا حِجْلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿٥٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ (ومصدقاً) : منصوب على الحال ، وذو الحال وعاملها محذوفان دل عليهما قوله : ﴿وَجِئْتُكُمْ﴾ ، أي : جئتكم بآية ، وجئتكم مصدقاً . ولك أن تعطفه على قوله : (بآية) إن جعلتها حالاً ، أي : جئتكم موضحاً ومصدقاً ، فلا حذف على هذا .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون عطفاً على قوله : ﴿وَجِئْتُكُمْ﴾ ؟ قلت : مُنَع ذلك لأجل قوله : ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ، ولو كان عطفاً عليه لكان (لما بين يديه) على لفظ الغيبة .

قوله : ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في الظرف ، والعامل فيها الظرف .

وقوله : ﴿وَلَا حِجْلَ لَكُمْ﴾ هو مردود على محذوف دل عليه معنى الكلام ، كأنه قيل : وجئتكم مصدقاً لكذا لِأَسْهَلَ عَلَيْكُمْ ، أو شبهه ، ولأحل لكم .

وقيل : هو مردود على قوله : ﴿بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ ، أي : جئتكم بآية من ربكم ولأحل لكم .

(١) انظر هذا التصريف أيضاً في معاني الزجاج ٤١٤/١ . وإعراب النحاس ١/٣٣٥ .

(٢) نسبها النحاس ١/٣٣٤ إلى مجاهد ، والزهري ، وأيوب السخيتاني . وانظر المحرر الوجيز ٩٨/٣ ، والقرطبي ٩٥/٤ . وقد صحفت في المحرر .

وقيل : عطف على معنى قوله : ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ ، لأن معناه : جئتكم لأصدق ما بين يدي من التوراة ولأحل لكم . كما تقول : جئتكم معذراً إليك ولأجلب عطفك^(١) .

والجمهور على ترك تسمية الفاعل في قوله : ﴿حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ ، وقرئ : (حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) على تسمية الفاعل^(٢) . قيل : وهو ما بين يدي من التوراة ، أو الله تعالى ، أو موسى ﷺ ، لأن ذكر التوراة دل عليه ، ولأنه كان معلوماً عندهم^(٣) .

﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ الجمهور على كسر الهمزة على الاستئناف ، وقرئ بفتحها^(٤) على تقدير الجار ، أي : لأن الله ربي وربكم فاعبدوه ، كقوله : ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾^(٥) على مذهب الخليل .

وقيل : التقدير : وجئتكم بآية على أن الله ربي وربكم ، وما بينهما اعتراض^(٦) .

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ مُسَلِّمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُؤًا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِيينَ ﴿٥٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ (منهم) : في محل

(١) القولان الأخيران للزمخشري ١ / ١٩١ .

(٢) نسبها ابن عطية ٣ / ٩٩ إلى عكرمة .

(٣) كذا في الكشاف ١ / ١٩١ . وانظر المحرر الوجيز ٣ / ٩٩ .

(٤) ذكرها الأخفش ١ / ٢٢١ ، وحكاها النحاس ١ / ٣٣٦ عنه . وانظر الطبري ٣ / ٢٨٣ .

(٥) سورة الجن ، الآية : ١٨ .

(٦) قاله الزمخشري ١ / ١٩١ .

المنصب على الحال من الكفر ، أي : كائناً أو صادراً منهم ، ويحتمل أن يكون متعلقاً بأحسن . والإحساس : الإدراك بالحواس ، أي : فلما علم منهم الكفر علماً لا شبهة فيه ، كعلم ما يُدرك بالحواس ﴿قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ . وأنصار : جمع نصير ، كأشراف وأشهاد في جمع شريف وشهيد .
وقوله : ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ قيل : فيه وجهان .

أحدهما : أن يكون من صلة ﴿أَنْصَارِي﴾ متعلقاً به مضمناً معنى الإضافة ، كأنه قيل : من الذين يضيفون أنفسهم إلى الله ينصرونني كما ينصرنني .

والثاني : أن يكون متعلقاً بمحذوف مجعولاً حالاً من الياء ، أي : مَنْ أَنْصَارِي ذاهباً إلى الله ملتجئاً إليه ؟

وقيل : ﴿إِلَى﴾ بمعنى (مع) لتقارب معناهما من معنى الإضافة ومعنى المصاحبة ، أي : مَنْ أعواني على هؤلاء الكفرة مع إعانة الله ؟ وليس بالمتين لإخراج الحرف عمّا وُضع له مع وجود المندوحة عنه^(١) .

﴿قَالَ الْخَوَارِثُ﴾ : حوارِيُّ الشَّخِصِ صَفْوَتُهُ وَخَالِصَتُهُ ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَضْرِيَّاتِ : الْخَوَارِثُ ، لِخُلُوصِ أَلْوَانِهِنَّ وَنِظَافَتِهِنَّ^(٢) ، وَالْحَوْرُ أَصْلُهُ الْبِيَاضُ ، وَمِنْهُ الْخَوَارِثُ مِنَ الطَّعَامِ لَشِدَّةِ بِيَاضِهِ ، فَسَمَوْا بِذَلِكَ لِبِيَاضِ ثِيَابِهِمْ^(٣) . وَقِيلَ : كَانُوا يُحَوِّرُونَ الثِّيَابَ ، أَي : يَغْسِلُونَهَا^(٤) . وَقِيلَ : اسْتِثْقَاةُ مَنْ حَارَ يُحَوِّرُ ، إِذَا رَجَعَ ، فَكَأَنَّهُمُ الرَّاجِعُونَ إِلَى اللَّهِ^(٥) .

(١) كون (إلى) بمعنى (مع) : هو قول ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن / ٥٧١/ . وأخرجه

الطبري ٢٨٤/٣ عن السدي ، وابن جريح ، لكن الزجاج ٤١٦/١ رده .

(٢) اللفظ لصاحب الكشاف ١٩١/١ . والمعنى قاله الطبري ٣/ ٢٨٧ .

(٣) هذا قول سعيد بن جبير كما في جامع البيان ٣/ ٢٨٧ .

(٤) أخرجه الطبري ٣/ ٢٨٧ عن أبي أرطاة .

(٥) قاله أبو البقاء في التبيان ١/ ٢٦٥ ، وانظر معاني الزجاج ١/ ٤١٨ .

وقرئ في غير المشهور : (الحواريون) بتخفيف الياء^(١) كراهة التضعيف .

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قَالَ﴾ إذ : مفعول به ، أي : اذكر إذ قال ، وقيل : ظرف لـ ﴿وَمَكَّرَ اللَّهُ﴾ أو لـ ﴿خَيْرُ الْمَكْرِبِينَ﴾^(٢) .

﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ : اسم الفاعل هنا للاستقبال ، وكذا ﴿وَرَافِعُكَ﴾ وما عطف عليه ، والأصل : متوفئيك ، فحذفت الضمة استثقلاً لها على حرف العلة .

و اختلف في معنى ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ هنا ، فقيل : مستوفي أجلك ، ومعناه : إني عاصمك من أن يقتلك الكفار ، ومؤخرُك إلى أجلٍ كتبته لك ، ومميتك حتف أنفك لا قتلاً بأيديهم^(٣) .

﴿وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ قيل : إلى سمائي ومحل كرامتي^(٤) . وقيل : إلى جنتي .

﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ : من سوء جوارهم ، وخبث صحبتهم .

وقيل : ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ : قابضك من الأرض إلى السماء من غير وفاة ،

(١) هي قراءة إبراهيم النخعي ، وأبي بكر الثقفي كما في المحتسب ١ / ١٦٢ ، والمححر الوجيز ٣ / ١٠٢ ، ونسبت في زاد المسير ١ / ٣٩٤ إلى الجوني ، والجحدري ، وأبي حيوه .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) هذا قول الزمخشري ١ / ١٩٢ ، ومعناه سوف يأتي في قول آخر وأخرجه إن شاء الله .

(٤) جعل الماوردي ١ / ٣٩٧ هذا القول قولين ، الأول : رافعك إلى السماء . والثاني : رافعك إلى محل كرامتي . وفي الكشاف : مقر ملائكتي .

من توفيت مالي على فلان ، إذا استوفيته^(١) .

وقيل : مميتك في وقتك بعد النزول من السماء ، ورافعك الآن^(٢) .

وقيل : متوفي نفسك بالنوم ، من قوله : ﴿وَأَلَّتْ لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾^(٣) ورافعك وأنت نائم حتى لا يلحقك خوف ، وتستيقظ وأنت في السماء آمِنٌ مُّقْرَبٌ^(٤) .

﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ﴾ قيل : الخطاب لرسول الله ﷺ ، فيكون الوقف على قوله : ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٥) .

وقيل : لعيسى عليه السلام ، فيكون الوقف على قوله : ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾^(٦) .

وجاعل : اسم فاعل بمعنى الآتي ، وإنما حذف تنوينه تخفيفاً ، وهو متعد إلى مفعولين لأنه بمعنى مُصَيِّرٍ ، ومفعولاه : ﴿الَّذِينَ﴾ ، ﴿فَوْقَ الَّذِينَ﴾ .

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَّبْنَا عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾﴾ :

(١) هذا قول الحسن ، وابن جريج ، وابن زيد ، وابن قتيبة ، وأحد قولي الفراء ، ورجحه الطبري . انظر معاني الفراء / ١ / ٢١٩ ، وجامع البيان ٣ / ٢٨٩ - ٢٩٠ ، وزاد المسير ١ / ٣٩٦ .

(٢) فتكون الآية من المقدم والمؤخر ، يعني أن المعنى : إني رافعك إليّ ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد إنزالي إليك في الدنيا . وهذا قول الفراء / ١ / ٢١٩ ، وحكاه الماوردي / ١ / ٣٩٧ ، وذكره الطبري ٣ / ٢٩١ دون نسبة . واقتصر عليه الزجاج / ١ / ٤٢٠ .

(٣) سورة الزمر ، الآية : ٤٢ .

(٤) كون التوفي هنا بمعنى النوم : هو قول الربيع . انظر جامع البيان / ١ / ٢٨٩ ، والنكت والعيون / ١ / ٣٩٧ .

(٥) هذا قول النحاس / ١ / ٣٣٦ - ٣٣٧ . واستدل عليه بالحديث والنظر .

(٦) هذا قول الجمهور كما في مصادر التفسير السابقة ، وانظر القولين في مشكل مكي / ١ / ١٤٣ وقدم الأول .

قوله عز وجل : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الذين) : هنا يحتمل أن يكون في موضع رفع ، وأن يكون في موضع نصب ؛ إن قَدَّرْتَهُ في موضع رفع : فهو رفع بالابتداء و ﴿فَأَعَذَّبُهُمْ﴾ الخبر ، وإن قَدَّرْتَهُ في موضع نصب : فهو منصوب بفعل مضمَر يفسره هذا الظاهر وهو ﴿فَأَعَذَّبُهُمْ﴾ ، تقديره : فأما الذين كفروا فأعذب فأعذبهم ، ثم حذف الأول لدلالة الثاني عليه ، وفي التنزيل : ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ﴾^(١) بالرفع على الابتداء ، والخبر ﴿فَهَدَيْنَهُمْ﴾ . وقرئ بالنصب^(٢) ، على إضمار فعل يفسره هذا الظاهر ، أي : وأما ثمودَ فهدينا فهديناهم .

فإن قلت : لِمَ قَدَّرْتَ الفعل بعد الصلة وبعد ثمود ، وهلا قدرت قبلهما ؟ قلت : لأن (أما) حرف فيه معنى الشرط مضمناً معنى الفعل ، والفعل لا يلي الفعل ، فاعرفه وقس عليه ما ورد عليك من نظائره في التنزيل مما لم يظهر فيه الإعراب ، كنحو : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾^(٣) .

﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ﴾ الإشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وذكرياً ^(٥) وغيرهما ، وهو مبتدأ خبره ﴿نَتْلُوهُ﴾ .

و ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ : يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون حالاً من الهاء في ﴿نَتْلُوهُ﴾ .

أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك ، و ﴿نَتْلُوهُ﴾ : حال من (ذا)

(١) سورة فصلت ، الآية : ١٧ .

(٢) ذكرها سيبويه ٨٢/١ (وأما ثمودَ فهديناهم) عن بعضهم ، وقال النحاس ٣٣/٣ بالنصب والتنوين (وأما ثموداً فهديناهم) ونسبها إلى الأعمش وعاصم في رواية ، وقال : وهي معروفة عن عبد الله بن أبي إسحاق .

(٣) سورة النساء ، الآية : ١٧٣ .

والعامل معنى الإشارة . و ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ : حال من الهاء في ﴿نَتَلُوهُ﴾ ، كأنه قيل : الأمر المشار إليه مَثَلُوا كائناً من الآيات .

وقد أجاز أبو إسحاق : أن يكون ﴿ذَلِكَ﴾ بمعنى الذي ، و ﴿نَتَلُوهُ﴾ صلته ، والخبر ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾^(١) . ولك أن تجعل ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ و ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ الخبر ، و ﴿نَتَلُوهُ﴾ حالاً من (ذا) .

ويجوز أن ينتصب ﴿ذَلِكَ﴾ بمضمر يفسره ﴿نَتَلُوهُ﴾ ، أي : نتلو ذلك نتلوه ، و ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ على هذا حال من الهاء أيضاً ، فهذه خمسة أوجه ، فاعرفهن^(٢) .

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٥٩) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ (كمثل) في موضع رفع بحق خبر ﴿إِنَّ﴾ .

وقوله : ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ في هذه الجملة وجهان :

أحدهما : أنها مُفَسَّرَةٌ لِمَثَلٍ ، فلا موضع لها من الإعراب ، أي : خلق آدم من تراب ، ولم يكن ثمَّ أبٌ ولا أمٌ ، كذلك شأن عيسى عليه السلام .

والثاني : أنها في موضع نصب على الحال من ﴿آدَمَ﴾ وقد معه مرادة ، والعامل فيها معنى التشبيه .

﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ أي أنشأه بشراً مُصَوِّراً ، ثم قال له : كن حياً . كقوله : ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾^(٣) فهو حكاية حال ماضية .

(١) كذا حكاه النحاس ١/٣٣٨ عن أبي إسحاق ، وانظر معاني أبي إسحاق الزجاج ١/٤٢١ .

(٢) انظر هذه الأوجه أيضاً في التبيان ١/٢٦٦ .

(٣) سورة المؤمنون ، الآية : ١٤ .

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو الحق ، يعني الذي أنبأه به في شأن عيسى ﷺ وحاله الغريبة .

﴿مِنَ رَبِّكَ﴾ : في محل النصب على الحال ، أي : كائناً منه . وقيل : هو متعلق بـ ﴿الْحَقُّ﴾ على المعنى ، والتقدير : أتاك من عند ربك .

وقيل : ﴿الْحَقُّ﴾ مبتدأ ، و ﴿مِنَ رَبِّكَ﴾ خبره^(١) ، وأكد الحق بقوله : ﴿مِنَ رَبِّكَ﴾ ، لأنه إذا كان من الرب فلا يكون إلا حقاً .

وقيل : هو فاعل فعل مضمَر ، أي : جاء الحق ، فاعرفه^(٢) .

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ مَنْ : شرطية في موضع رفع بالابتداء . ﴿فِيهِ﴾ في عيسى ﷺ ، والضمير له ، وقيل : للحق في قوله : ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾^(٣) .

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ﴾ : متعلق بـ ﴿حَاجَّكَ﴾ . و (ما) موصول . و ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾ : في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿جَاءَكَ﴾ ، أي : كائناً منه .

فإن قلت : هل يجوز أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية و ﴿مِّنْ﴾ مزيدة ، وجاء خالياً من الضمير مسنداً إلى العلم ؟ قلت : أما على رأي صاحب الكتاب

(١) قدم ابن عطية ١١٠/٣ هذا الإعراب ، واقتصر جمهور المعربين على الأول .

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٠٣/٤ - ١٠٦ .

(٣) جوزه الطبري ٢٩٨/٣ بعد أن ذكر الأول .

رحمه الله فلا ، لأن (من) لا تزداد عنده في الواجب ، وأما على رأي أبي الحسن فلا يبعد^(١) .

﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾ : الفاء جواب الشرط ، وأصل تعالوا : (تعالوا) ؛ لأنه يقال للواحد منه : تعال يا هذا ، وأصله تعالي ، بدليل قول المخبر عن نفسه بالمجيء : تعاليت أتعالي تعالياً ، والياء منقلبة عن واو ؛ لأنه من العلو ، وإنما قلبت ياء لوقوعها رابعة ، ثم قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها . وللثنين : تعاليا ، وللجمع : تعالوا بحذف الألف لالتقاء الساكنين هي وواو الجمع ، وبقيت الفتحة تدل عليها . وللمرأة : تعالي ، ولجماعة المؤنث : تعالين . فتعالوا تفاعوا^(٢) من العلو : أي : ارتفعوا ، هذا أصله ، ثم كثر حتى استعمل لطلب كل مجيء .

﴿نَدَعُ﴾ : جواب لشرط مضمر ، ﴿ثُمَّ نَبْتَهَلُ﴾ : عطف عليه ، وكذلك ﴿فَنَجْعَلُ﴾ : عطف عليه .

والابتهال : الالتهان ، والبَهْلُ : اللعن . يقال : عليه بَهْلَةٌ الله ، وبُهْلَةٌ الله ، بفتح الباء وضمها ، أي : لعنة الله ، وبَهْلَةُ اللّٰهُ : لَعْنُهُ وأبعده من رحمته . قيل : هو من قولهم : أبهله ، إذا أهمله ، وناقاة باهل : لا صرار عليها ، وهو خيط يُشَدُّ فوق الخِلْفِ لثلا يرضعها ولدها^(٣) ، قالت امرأة من العرب لزوجها : أتيتك باهلاً غير ذات صرار^(٤) .

وأصل الالتهال هذا ، ثم استعمل في كل دعاء يُجْتَهَدُ فيه وإن لم يكن التعاناً .

(١) انظر الكتاب ٢/٣١٥-٣١٧ . وتقدم مذهب الأخفش أكثر من مرة ، وانظره في معانيه ١/ ١٠٥ .

(٢) في الأصول : تفاعلوا باللام .

(٣) الخلف بكسر الخاء : حلقة ضرع الناقاة .

(٤) هي امرأة دريد بن الصمة وقد أراد تطليقها ، انظر مقاييس اللغة ، والصحاح في (أدم) و (بهل) .

وقرى أيضاً : (خَطَأً) بوزن عَمَى^(١) ، وذلك يحتمل وجهين :
أن يكون حذف الهمزة حذفاً كقوله :

١٦٦ - * إن لم أقاتل فَلِبِسُونِي بُرْقَعاً^(٢) * .

وقراءة من قرأ : (إنها لَحَدَى الكُبْرِ)^(٣) ، وقولهم : جا ، يَجِي ، وسَا ، يَسُو^(٤) . ونحو هذا لا يقدم عليه إلا بالسمع .

وأن يكون أبدل من الهمزة ألفاً فجرى مجرى المقصور ، نحو : عصا ، ورحى ، وهذا أيضاً مسموع لا مقيس ، فاعرفه .

وقوله : ﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ﴾ عطف على قوله : ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ .
والدية : واحدة الديات ، والهاء عوض من المحذوف ، تقول : وديت القتيل أديه ، إذا أعطيت ديته ، وأصلها : وِدِيَّةٌ كَعِدَّة ، وأصلها : وِعْدَةٌ ، وَزِنَةٌ وأصلها : وَزِنَةٌ ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا .

والدية هنا بمعنى المؤدَّة ، بشهادة قوله جل ذكره : ﴿مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ ، وإنما تسلَّم العين لا المعنى ، ونحو هذا كثير في كلام القوم .

وقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾ فيه وجهان ، أحدهما : أنه استثناء ليس من الأول . والثاني : أنه منه متعلق بقوله : ﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ﴾ ، ومحلها النصب إمَّا على الظرف بتقدير حذف الزمان ، كقولك : اجلس ما دام زيد جالساً ، أي : وتجب عليه الدية إلا حين يتصدقون عليه ، أو على الحال من أهله ،

(١) نسبت إلى الزهري ، انظر المحتسب ١ / ١٩٤ ، والمحرم الوجيز في الموضوع السابق . قال أبو الفتح : (مقصوراً خفيفاً بغير همز) .

(٢) تقدم برقم (٩٥) ، والشاهد فيه قوله : (فلبسوني) ، أصلها : فالبسوني .

(٣) سورة المدثر ، الآية : ٣٥ . والقراءة هكذا رواية عن ابن كثير ، انظر السبعة ٦٥٩ - ٦٦٠ ، والحجة ٦ / ٣٣٩ .

(٤) انظر المحتسب ١ / ١٩٤ .

أي : وتجب عليه دية مسلمة إلى أهله إلا متصدقين ، على معنى : وتجب عليه دية في كل حال إلا في حال التصدق عليه بها .

وقوله : ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ﴾ ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ في موضع نصب بخبر كان ، واسمها مضمرة فيها ، أي : فإن كان المقتول . و ﴿عَدُوٍّ﴾ صفة لـ ﴿قَوْمٍ﴾ .

وفي ﴿لَكُمْ﴾ وجهان ، أحدهما : صفة لعدو . والثاني : متعلق به ؛ لأن عدواً في معنى معادٍ ، وفعول يعمل عمل فاعلٍ .

وقوله : ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾ أي : فعليه صيام شهرين .

وقوله : ﴿تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ مفعول من أجله ، أي : شرع الله ذلك لكم توبةً منه ، أو نقلكم من الرقبة إلى الصوم توبة منه ، وقيل : هو مصدر منصوب بفعل محذوف ، أي : تاب الله عليكم توبة^(١) . ولو قرئ (توبةً) بالرفع على إضمار مبتدأ ، أي : ذلك توبةً ، لكان جائزاً^(٢) .

و ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في موضع نصب على النعت لتوبة .

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ ﴿٩٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ (من) شرط في موضع رفع بالابتداء ، والخبر الشرط والجزاء ، أو الجزاء على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع . و ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ منصوب على الحال من المستكن في ﴿يَقْتُلُ﴾ .

(١) كونه مصدراً : قدمه النحاس ١ / ٤٤٥ ، ومكي ١ / ٢٠٢ ، ولم يذكر ابن عطية ٤ / ٢١١ غير ، واقتصر الزجاج ٢ / ٩١ على الأول .

(٢) كذا أيضاً هذا الوجه عند النحاس ومكي .

﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ أو بالظرف على رأي أبي الحسن ، كأنه قيل : بيننا وبينكم التوحيد ، ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوحيد ، فقولوا : ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ ، أي : فقولوا لهم . و ﴿تَوَلَّوْا﴾ ماض ، أي : أَعْرَضُوا .

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِيهِ إِتْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ﴾ الأصل : لما ، حذف الألف من (ما) للفرق بين الاستفهام والخبر ، وقد ذكر . واللام متعلقة بقوله : ﴿تُحَاجُّونَ﴾ .

﴿هَاتَانِمْ هَتَوْلَاءَ حَجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ إِتْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَاتَانِمْ﴾ (ها) : حرف تنبيه ، و (أنتم) مبتدأ ، و ﴿هَتَوْلَاءَ﴾ عطف بيان ، والخبر ﴿حَجَجْتُمْ﴾ ، وقيل : خبره ﴿هَتَوْلَاءَ﴾ و ﴿حَجَجْتُمْ﴾ جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى . وقيل : ﴿هَتَوْلَاءَ﴾ بمعنى الذين وهو الخبر ، و ﴿حَجَجْتُمْ﴾ صلته .

وقيل : ﴿هَاتَانِمْ﴾ هو أنتم بهمزيين بينها ألف على الاستفهام ، فأبدل من الهمزة الأولى هاء ، لأنها أختها^(١) ، وقد مضى الكلام على هذا في «البقرة» عند قوله : ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَتَوْلَاءَ تَقْتُلُونَ﴾ بأشبع من هذا^(٢) .

وقوله : ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ يحتمل أن تكون (ما) موصولة ، وأن تكون موصوفة ، و ﴿عِلْمٌ﴾ : رفع بالابتداء ، وخبره ﴿لَكُمْ﴾ ، و ﴿بِهِ﴾ في

(١) نسب النحاس ١/٣٤٠ هذا القول إلى أبي عمرو بن العلاء واستحسنه . وعزاه الزمخشري ١/١٩٤ إلى الأخفش .

(٢) انظر إعرابه للآية (٨٥) من البقرة .

موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿عَلِمٌ﴾ ،
والجملة لا موضع لها من الإعراب إن جَعَلْتَ (ما) موصولة ، وإن جعلتها
موصوفة كانت في موضع جر .

فإن قلت : هل يجوز أن تكون الباء من ﴿بِهِ﴾ متعلقة بـ ﴿عَلِمٌ﴾ كما
زعم بعضهم ؟ قلت : لا ، لأن عَلِمًا مصدر ، وما كان في صلة المصدر لا
يتقدم عليه^(١) .

﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ
الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦٨) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ (أولى) : أسم
إن ، والباء متعلقة بأولى ، أي : إنَّ أَحْصَهُمْ بِهِ وَأَقْرَبَهُمْ مِنْهُ ، من الولي وهو
القرب والدين . يقال : تباعدنا بَعْدَ وُلِيِّ ، وهو أَفْعَلٌ من وَلِيَهُ يَلِيهِ بالكسر فيهما
ولياً ، ولامه ياء ، والألف منقلبة عنها ، لأن فاءه واو ، فلا يكون لامه واواً ،
إذ ليس في كلام القوم ما فاءه ولامه واوان إلا (واو) .

﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ : خبر إن ، واللام لام الابتداء زحلق^(٢) إلى الخبر
كراهة اجتماع حرفي تأكيد .

و ﴿هَذَا﴾ : معطوف على خبر إن ، و ﴿النَّبِيِّ﴾ نعت لهذا .

والجمهور على رفع ﴿النَّبِيِّ﴾ ، وقرئ : (هذا النبي) بالنصب عطفاً على
الهاء في ﴿اتَّبَعُوهُ﴾ أي : اتبعوه واتبعوا هذا النبي . و (وهذا النبي) بالجر^(٣)
عطفاً على ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ .

و ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ : أيضاً عطف على خبر إن ، والمعنى : أَحْصَهُمْ بِهِ

(١) انظر السؤال والجواب عليه أيضاً في التبيان ١ / ٢٧٠ .

(٢) في (أ) : حذف . وفي (ب) : دخلت .

(٣) كذا حكى الزمخشري ١ / ١٩٤ - ١٩٥ القراءتين دون أن ينسبهما ، ونسب ابن خالويه قراءة
النصب في مختصر الشواذ ٢١ / ٢١ إلى أبي السمال . وهذا وجه إعرابي عند النحاس ١ / ٣٤١ .

﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ : عطف على ﴿فَبَيَّنَّا﴾ . ﴿لِمَنْ﴾ : مَنْ تحتل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، والراجع منها إليها المستكن في ﴿الْقَى﴾ .

وقرىء : (السَّلْم) بفتح السين واللام من غير ألف بعدها ، (والسلام) بفتحها وألف بعدها^(١) ، فالحذف بمعنى الانقياد والاستسلام ، والإثبات بمعنى التسليم الذي هو تحية أهل الإسلام ، وقيل : هما بمعنى الانقياد والاستسلام^(٢) .

والجمهور على كسر الميم الواقعة قبل النون وهو من الإيمان الذي هو ضد الكفر ، وقرىء : (مؤمناً) بفتحها^(٣) ، وهو من الأمان الذي هو ضد الخوف ، أي : لا نُؤْمِنُكَ ، فهو اسم المفعول من آمَنَهُ ، تقول : أَمِنْتُ فَأَنَا آمِنٌ ، وآمنت غيري فأنا مُؤْمِنٌ وذاك مُؤْمِنٌ ، من الأمان والأمان .

و ﴿تَبَعُونَ﴾ : في محل نصب على الحال من الضمير في ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ ، أي : ولا تقولوا مبتغين عرض الدنيا ، أي : طالبين الغنيمة التي هي حطام الدنيا على ما فسر^(٤) ، والابتغاء : الطلب .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ﴾ (كنتم) كان واسمها ، وخبرها : ﴿كَذَلِكَ﴾ ، و ﴿مِّن﴾ متعلقة بمعنى الاستقرار .

(١) قرأ المدنيان ، وابن عامر ، وحمزة ، وخلف : (السَّلْم) بغير ألف . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، والكسائي ، ويعقوب : (السلام) بألف . انظر السبعة / ٢٣٦ / ، والحجة ١٧٥ / ٣ - ١٧٦ ، والمسبوط ١٨٠ - ١٨١ ، والتذكرة ٣٠٩ / ٢ ، والنشر ٢٥١ / ٢ .

(٢) انظر جامع البيان ٥ / ٢٢٦ .

(٣) رواية عن أبي جعفر كما في معاني النحاس ١٦٨ / ٢ وإعرابه ٤٤٦ / ١ ، وزاد ابن عطية ٤ / ٢١٨ في نسبتها إلى أبي حمزة ، واليماني .

(٤) كون (عرض الدنيا) بمعنى : الغنيمة ، هو قول ابن عباس رضي الله عنهما . انظر جامع البيان ٥ / ٢٢٣ ، ومعاني النحاس ١٦٧ / ٢ - ١٦٨ ، والكشاف ١ / ٢٩١ .

وقوله : ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ تكرر الأمر بالتبيين على وجه التأكيد ، وأنه معنيٌّ به جداً ، فعليكم به .

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ : (كان) في حق الله تعالى يفيد الدوام ، و (ما) تحتمل أن تكون موصولة ، وأن تكون مصدرية ، وهذه جملة مستأنفة ولذلك كسرت إن .

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ (من المؤمنين) في محل النصب على الحال إما من ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ ، أو من المستكن فيه ، والعامل على الوجه الأول : ﴿يَسْتَوِي﴾ ، وعلى الثاني : ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ ، والألف واللام بمعنى الذي .

وقرى : (غير) بالحركات الثلاث^(١) ؛ فالرفع صفة لـ ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ ؛ لأنهم لم يقصد بهم قوم بأعيانهم ، والنصبُ استثناءً منهم ، أو حال عنهم ؛ لأن لفظهم لفظ المعرفة ، والجر صفة ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) .

والضرر : المرض أو العاهة من عمى أو عرج أو زمانة ، أو نحوها على ما فسر^(٣) .

(١) أما الرفع والنصب فهما من المتواتر ، فقد قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، ويعقوب : (غير) بالرفع . وقرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن عامر ، والكسائي ، وخلف ، ورواية عن ابن كثير : (غير) بالنصب . وأما الجر فهي شاذة ، نسبت إلى أبي حيوة ، والأعمش . انظر هذه القراءات في السبعة / ٢٣٧ ، والحجة ٣ / ١٧٨ - ١٧٩ ، والمبسوط / ١٨١ ، وإعراب النحاس ١ / ٤٤٧ ، ومشكل مكى ١ / ٢٠٢ ، والمحجر الوجيز ٤ / ٢١٩ .

(٢) انظر أوجه الإعراب هذه في معاني الفراء ١ / ٢٨٣ - ٢٨٤ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٩٢ - ٩٣ .

(٣) الكشاف ١ / ٢٩١ ، وانظر التخريج في زاد المسير ٢ / ١٧٤ .

﴿أَحَدٌ﴾ لأن أول الكلام نفي ، فدخل في صلة أن ؛ لأنه مفعول الفعل المنفي ، ثم حذف الجار من ﴿أَنْ﴾ فيكون في موضع نصب لعدم الجار على رأي صاحب الكتاب ، أو في موضع جر على إرادة الجار على رأي الخليل^(١) .

والثاني : أنها غير مزيدة ، وإنما هي للتعدية على تضمين ﴿لَا تُؤْمِنُوا﴾ معنى لا تُقَرُّوا ، أي : لا تقرُّوا بأنَّ يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم ، وحرفا الجر متعلقان بتقرُّوا ، كما تقول : أقررت لزيد بمال ، فالمفعول به ﴿أَنْ يُؤْتَى﴾ ، والثاني بمنزلة الظرف ، كما تقول : مررت بزيد في السوق .

وقرأ ابن كثير^(٢) : (أَنْ يُؤْتَى أحد) بزيادة همزة الاستفهام^(٣) للتقرير والتوبيخ ، وفي هذه القراءة أوجه من الإعراب والتقدير ، وكذا قراءة الجماعة بقي فيها أوجه وتقديرات أُخْرُ . وهذه الآية أشكل ما في السورة ، بل ما في الكتاب العزيز ، وقد ذكرت وجه القراءتين وما يتعلق بالآية من المعاني والإعراب والتقديرات في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع ما يكون ، فأغناني ذلك عن الإعادة ها هنا^(٤) .

وقوله : ﴿أَوْ بِحَاجُوكُمْ﴾ عطف على ﴿أَنْ يُؤْتَى﴾ ، والضمير في ﴿بِحَاجُوكُمْ﴾

(١) تقدم هذا المذهب كثيراً ، وانظر كتاب سيبويه ١٢٦/٣ - ١٢٧ .

(٢) هو عبد الله بن كثير بن المطلب أبو معبد ، فارسي الأصل ، إمام المكيين في القراءة ، وأحد القراء السبعة ، كان فصيحاً بليغاً مفوهاً . توفي سنة عشرين ومائة . (معرفة القراء) .

(٣) في السبعة / ٢٠٧ / ، والحجة ٣ / ٥٢ ، والتذكرة ٢ / ٢٩٠ ، والكشف ١ / ٣٤٧ : كلهم قرأ : (أَنْ يُؤْتَى) غير ممدود إلا ابن كثير فإنه قرأ : (أَنْ يُؤْتَى) ممدوداً . وفي المبسوط / ١٦٥ / : قرأ ابن كثير وحده : (أَنْ يُؤْتَى) مستفهماً بلا مد ، وقرأ الباقر : (أَنْ يُؤْتَى) بفتح الألف غير مستفهم . وقال في النشر ١ / ٣٦٥ : كلهم قرأ بهمزة واحدة على الخبر إلا ابن كثير فإنه قرأ بهمزتين على الاستفهام ، وهو في تسهيل الهمزة الثانية على أصله من غير فصل بألف .

(٤) انظر المعنى والإعراب المفصل لهذه الآية في مشكل مكِّي ١ / ١٤٤ - ١٤٦ . وأكثر تفصيلاً في الدر المصون ٣ / ٢٥٢ - ٢٦٠ .

ل ﴿أَحَدٌ﴾ ، لأنه في معنى الجمع ، على معنى : لا تؤمنوا أن يحاجوكم عند ربكم ، لأنهم لا حجة لهم ، أو لا تقروا لغير أهل دينكم بأن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ، ويغالبونكم عند الله بالحجة .

وقرىء : (إن يُؤْتَى) بكسر الهمزة^(١) ، على أنها بمعنى (ما) كالتي في قوله : ﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾^(٢) ، و ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ﴾ على هذه القراءة نصب بإضمار أن . وقرىء أيضاً : (أَنْ يُؤْتَى) بكسر التاء وفتح الياء^(٣) ، على تقدير : أن يُؤْتَى أحد أحداً مثل ما أوتيتم ، فحذف المفعول لكونه معلوماً .

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٧٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾ (من) : في موضع رفع بالابتداء وهي موصولة ، ونهاية صلتها ﴿إِلَيْكَ﴾ ، والخبر ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ .

والجمهور على فتح التاء في قوله : ﴿تَأْمَنَهُ﴾ ، وقرىء : (تئمنه) بكسرها^(٤) ، على لغة من قال تَعْلَمُ بكسر حرف المضارعة^(٥) ، وقد ذكرت وجه ذلك فيما سلف^(٦) .

(١) نسبها ابن عطية ١٢٧/٣ وتبعه أبو حيان ٤٩٧/٢ إلى الأعمش ، وشعيب بن أبي حمزة .

ونسبها القرطبي ١١٤/٤ إلى سعيد بن جبير .

(٢) سورة الملك ، الآية : ٢٠ .

(٣) على البناء للمعلوم (أن يُؤْتَى) ، ونسبها ابن جني في المحتسب ١٦٣/١ إلى الحسن ، وكذا قال ابن عطية ١٣٠/٣ لكنه قيدها بكسر الهمزة والتاء (إن يُؤْتَى) . وانظر القرطبي ١١٤/٤ .

(٤) نسبت إلى أبي ، وابن مسعود رضي الله عنهما ، والأشهب العقيلي ، وابن وثاب . انظر مختصر الشواذ ٢١/٢ ، والكشاف ١/١٩٦ ، والمحزر الوجيز ٣/١٣٠ ، والقرطبي ١١٥/٤ .

(٥) هم أسد وقيس ، انظر الصحابي لابن فارس ٣٤/٣ .

(٦) انظر إعرابه ل ﴿نَسْتَعِينُ﴾ من سورة الفاتحة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتَهُمُ الظَّالِمِينَ أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتَهُمُ الظَّالِمِينَ﴾ (توفاهم) فعل مضارع ، وأصله : تتوفاهم بتاءين حذف إحداهما كراهية اجتماع المثلين في صدر الكلمة ، ويحتمل أن يكون ماضياً ، وذُكر على إرادة الجمع كقوله : ﴿فَنَادَتْهُ الظَّالِمَةُ﴾^(١) وتعصد الأول قراءة من قرأ : (إن الذين توفاهم) بتشديد التاء ، وهو البزري عن ابن كثير^(٢) ، وقراءة من قرأ : (توفاهم) بضم التاء ، وهو مضارع وَفَّيْتُ ، ومعنى هذه : أن الله تعالى يُوفِّي الملائكة أنفسهم فيتوفونها ، أي : يمكّنهم من استيفائها فيستوفونها ، وهو إبراهيم^(٣) ، وتنصر الثانية قراءة من قرأ : (توفّتهم) بتاء ساكنة مكان الألف^(٤) .

وقوله : ﴿ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ﴾ (ظالمي) نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿تَوَفَّيْتَهُمْ﴾ أي : ظالمين أنفسهم ، ثم حُذِفَ النون وأضيف ، والإضافة غير محضة ، وإنما ظلموا أنفسهم لأنهم تركوا الهجرة ، وقيل : أبطنوا الكفر^(٥) .
وقوله : ﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ أي : قالت الملائكة للمتوفين : في أي شيء كنتم من أمر دينكم حين خرجتم مع المشركين ، أفي الكفر كنتم أم في الإسلام ؟

(١) سورة آل عمران ، الآية : ٣٩ .

(٢) انظر هذه الرواية في الميسوط / ١٥٢ / ، والتذكرة ٢ / ٢٧٥ ، والإتحاف ١ / ٥١٩ . والبزري هو : الإمام أبو الحسن مقرئ مكة ، ومؤذن المسجد الحرام ، ولد سنة سبعين ومائة ، وتوفي سنة خمسين ومائتين .

(٣) انظر قراءة إبراهيم في المحتسب ١ / ١٩٤ ، والمححر الوجيز ٤ / ٢٢٦ ، والبحر ٣ / ٣٣٤ ، وهل هو ابن أبي عبله ، أم النخعي ؟ لم أجد من نص على ذلك .

(٤) هكذا هذه القراءة في الكشاف ١ / ٢٩٢ ، والبحر ٣ / ٣٣٤ دون نسبة .

(٥) انظر هذين القولين للذين في معنى (ظالمي أنفسهم) : في مفاتيح الغيب ١١ / ١١ ، وزاد المسير ١٧٨ / ٢ حيث جعلها ابن الجوزي أربعة أقوال . والعبارة من عند قوله : (وإنما ظلموا . .) إلى هنا ساقطة من (د) .

واختلف في خبر إن على وجهين :

أحدهما : ﴿قَالُوا﴾ والراجع محذوف ، والتقدير : قالوا لهم ، وحذف ذلك للعلم به .

والثاني : قوله : ﴿فَأُولَئِكَ﴾ وما اتصل به . ودخلت الفاء لما في ﴿الَّذِينَ﴾ من الإبهام الذي يشبه الشرط ، و ﴿إِنَّ﴾ لا تمنع من ذلك ؛ لأنها لا تغير معنى الابتداء ، و ﴿قَالُوا﴾ على هذا الوجه في محل نصب على الحال من الملائكة الذين مكنوا من قبض أرواحهم في حال ظلمهم أنفسهم ، وقد معه مرادة على المذهب المنصور^(١) .

و ﴿فِيمَ﴾ في موضع نصب بخبر كان ، والأصل : فيما ، فحذفت الألف من (ما) للفرق بين الاستفهام والخبر ، وقد ذكر في غير موضع فيما سلف من الكتاب^(٢) .

وقوله : ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ فيه معنى التوبيخ ، وُبُخُوا بأنهم لم يكونوا في شيء من الدين ، حيث قَدَرُوا على المهاجرة ولم يهاجروا ، ولهذا اعتذروا واعتلوا بالاستضعاف ، فقالوا : ﴿كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ ، و ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ من صلة ﴿مُسْتَضْعَفِينَ﴾ .

وقوله : ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً﴾ استفهام فيه معنى التوبيخ والتبكي .

﴿فَنَاهَجِرُوا﴾ نصب على جواب الاستفهام .

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ : (مصيراً) نصب على التمييز ، وحكم ساء حكم بس

وقد ذكر^(٣) .

(١) يريد مذهب البصريين .

(٢) انظر إعراب الآية (٩١) من البقرة ، والآية (٦٥) من آل عمران ، وانظر مشكل مكّي /١ - ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٣) انظر الكلام على (بس) عند إعراب الآية (٩٠) من سورة البقرة .

﴿بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَلَىٰ﴾ أي : بلى عليهم سبيل .

وقوله : ﴿مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿أَوْفَىٰ﴾ ، و ﴿بِعَهْدِهِ﴾ متعلق بأوفى ، وهذه جملة مستأنفة ، والضمير في ﴿بِعَهْدِهِ﴾ يحتمل أن يكون لمن أوفى ؛ على أن كل من وَّفَى بما عاهد عليه واتقى الله في ترك الخيانة والغدر فإن الله يحبه ، وأن يكون لله تعالى ، وقد تقدم ذكره في قوله : ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ﴾ على أن كل من وَّفَى بعهد الله واتقاه فإن الله يحبه ، فالمصدر على الوجه الأول مضاف إلى الفاعل ، وعلى الثاني مضاف إلى المفعول .

وأهل الحجاز يقولون : أوفيت بالعهد ، وأهل نجد يقولون : وَّفَيْتَ به ، كذا حكى عنهما الرماني^(١) .

﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ : الفاء وما تعلق بها جواب الشرط ، فإن قلت : لا بد أن يكون في الجواب ذكر يعود إلى ﴿مَنْ﴾ الشرطية ، فأين الذكر العائد هنا ؟ قلت : يحتمل أن يكون عموم المتقين قام مقام عَوْدِ الذكر ، وذلك أن الألف واللام فيه للجنس ، فلما كان كذلك ، دخل تحته ﴿مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ﴾ وغيره . وأن يكون وُضِعَ الظاهر موضع المضمَر ، كأنه قيل : فإن الله يحبهم ، ثم وُضِعَ الظاهر موضعه للتفخيم والتعظيم ، والله أعلم بكتابه .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُرَكِّبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٧٧﴾ :

(١) ذكر الخليل هاتين اللغتين قبل الرماني ، انظر معجم العين ٤٠٩/٨ وفيه لغة ثالثة : (وَفَى)

بالتشديد وانظر البحر المحيط ٢ / ٥٠١ .

قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ ﴾ نهاية صلة ﴿ الَّذِينَ ﴾ ﴿ قَلِيلًا ﴾ .
و﴿ أُولَئِكَ ﴾ وما بعده في موضع رفع بخبر ﴿ إِنَّ ﴾ .

﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤْنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٨) :

قوله عز وجل : ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤْنَ ﴾ ﴿ لَفَرِيقًا ﴾ : اسم إن ، و
﴿ مِنْهُمْ ﴾ : خبرها ، و﴿ يَلُؤْنَ أَلْسِنَتَهُم ﴾ : في موضع النصب على الصفة
لفريق ، أي : يحرفونه بالتغيير والتبديل . قيل : وأصل اللَّيِّ : القتل ، من
لَوَيْتُ يده ، إذا قتلتها .

وقرىء في غير المشهور : (يَلُؤُونَ) بضم الياء وفتح اللام وتشديد الواو^(١)
على التكثر كقوله : ﴿ لَوَاؤُا رِءُوسَهُمْ ﴾^(٢) ونحو هذا يسمى تضعيف مبالغة لا
تضعيف تعدية .

وقرىء أيضاً : (يَلُؤُونَ) بفتح الياء وضم اللام وواو واحدة ساكنة^(٣) ، على
أن الأصل : يَلُؤُونَ ، ثم قلبت الواو المضمومة همزة ، ثم خفت بالحذف بعد
أن ألقيت حركتها على الساكن قبلها .

واللسان : يذكر ويؤنث ، فمن ذَكَرَ : جَمَعَ على أَلْسِنَةٍ ، كحمار
وأحمرّة ، ومن أنث : جمع على أَلْسُنٍ كذراع وأذرع^(٤) .

(١) نسبت إلى أبي جعفر بن القعقاع ، وشيبة بن نصح ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣٤٦ ،
والمحرر الوجيز ٣ / ١٣٦ .

(٢) سورة المنافقون ، الآية : ٥ .

(٣) نسبت إلى حميد بن قيس ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣٤٦ ، ومشكل مكى ١ / ١٤٦ ،
والمحرر الوجيز ٣ / ١٣٦ ، ونسبها الزمخشري ١ / ١٩٧ إلى مجاهد ، وابن كثير .

(٤) كذا في المذكر والمؤنث لابن الأنباري ١ / ٣٨٩ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٤٦ .

الشرط لفظاً ، فعطفه عليه معنى (١) .

وقوله : ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ الفاء جواب الشرط ، ومحل قوله : ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ النصب على الحال من الأجر ، أي : فقد وجب ثوابه محسوباً على فضل الله ، فحذف المضاف ، وحقيقة الوجوب في لغة القوم : الوقوع والسقوط ، ومنه : وجب الميت ، إذا سقط ومات ، ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا﴾ (٢) ، ومنه : خرج القوم إلى مواجبههم ، أي : مصارعهم (٣) ، ووجبت الشمس ، إذا غابت وسقط قُربها .

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ (١١١) وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ (١١٢) :

قوله عز وجل : ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ (عليكم) خبر ليس ، وأن في موضع نصب على تقدير حذف الجار ، أي : في أن تقصروا ، ومثله ﴿أَنْ تَضَعُوا﴾ ، وهو متعلق بجناح .

(١) هكذا علله العكبري ٣٨٥/١ أيضاً ، وهي محمولة على الضرورة الشرعية كما في الشاهد النحوي :

..... وألحق بالحجاز فأستريحاً

لكن ردها أبو الفتح كما في الموضع السابق وقال : وهذا ليس بالسهل ، وإنما بابه الشعر لا القرآن . . والآية على كل حال أقوى من ذلك لتقدم الشرط قبل المعطوف . وانظر المحرر الوجيز ٤/ ٢٣١ ، والدر المصون ٤/ ٨٠ - ٨١ .

(٢) سورة الحج ، الآية : ٣٦ .

(٣) انظر الصحاح (وجب) .

والقصر والإقصار والتقصير لغات بمعنى ، وقد قرئ بهن^(١) ، فَتَقَصَّرُوا ، من قَصَرَ ، وتَقَصَّرُوا من أَقْصَرَ ، وتَقَصَّرُوا من قَصَرَ .

وقوله : ﴿ مِنْ الصَّلَاةِ ﴾ في موضع نصب على أنه صفة لموصوف محذوف تقديره : أن تقصروا شيئاً من الصلاة . هذا مذهب صاحب الكتاب رحمه الله^(٢) . ولك أن تجعل (من) مزيدة على قول من جوز ذلك^(٣) ، أي : أن تقصروا الصلاة .

وقوله : ﴿ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ ﴾ أي : خفتم ففنتهم . قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : فَتَنْتُهُ ، وتميم وربيعة وقيس وأسد يقولون : أَفْتَنْتُهُ^(٤) . وَفَرَّقَ الخليل وصاحب الكتاب بينهما فقالا : يقال : فتنته ، إذا جعلت فيه فتنة ككحلته ، وأفتنته ، إذا جعلته مُفْتِنًا^(٥) .

وعن الأصمعي : لا أعرف أفنته^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْكٰفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾ كان للدوام ، وقيل : كانوا في علم الله أعداء لكم ، و ﴿ لَكُمْ ﴾ متعلق بعدو ، وهو بمعنى أعداء . وقيل : عدو مصدر على فعول كالولوع ، فلذلك لم تجمع ، و ﴿ لَكُمْ ﴾ على هذا الوجه حال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿ عَدُوًّا ﴾ ، وفي الكلام حذف المضاف ، أي : ذَوِي عَدُوٍّ^(٧) .

(١) قراءة الجمهور : (تَقَصَّرُوا) بفتح التاء وضم الصاد . وروى الضبي عن أصحابه وحكاها في الشواذ / ٢٨ / عن ابن عباس رضي الله عنهما : (تَقَصَّرُوا) بضم التاء وكسر الصاد . وقرأ الزهري : (تَقَصَّرُوا) بضم التاء وفتح القاف وكسر الصاد المشددة . انظر المحرر الوجيز / ٤ / ٢٣٦ ، والبحر / ٣ / ٣٣٩ .

(٢) كذا ذكره عنه أيضاً صاحب التبيان / ١ / ٣٨٦ .

(٣) تقدم مذهب الأخفش في جواز زيادة (من) في القرآن ، وحكاها عنه هنا أيضاً العكبري .

(٤) انظر قول الفراء في إعراب النحاس / ١ / ٤٤٩ .

(٥) الكتاب / ٤ / ٥٦ ، وحكاها عنه النحاس في الموضع السابق .

(٦) ذكره عنه النحاس أيضاً .

(٧) انظر مشكل مكِّي / ١ / ٢٠٤ ، والتبيان / ١ / ٣٨٦ .

والمستكن في ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ ، ﴿أَيَأْمُرُكُمْ﴾ لله أو للبشر . ومنصوباً^(١) عطفاً على ﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾^(٢) وقيل : فيه وجهان :

أحدهما : أن تجعل (لا) مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله : ﴿مَا كَانَ لِشَرِّهِ﴾ والمعنى : ما كان لبشر أن يستنبئه الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الأنداد ، ثم يأمر الناس بأن يكونوا عباداً له ويأمرهم ﴿أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا﴾ .

والثاني : أن تجعل (لا) غير مزيدة ، والمعنى : أن رسول الله ﷺ كان ينهى قريشاً عن عبادة الملائكة ، واليهود والنصارى عن عبادة عزيز والمسيح ، فلما قالوا له : أنتخذك رباً ؟ قيل لهم : ما كان لبشر أن يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادته وينهاهم عن عبادة الملائكة والأنبياء . والمستكن في ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ للبشر على الوجه الأول ، وعلى الثاني لرسول الله ﷺ أو للبشر .

قوله : ﴿أَيَأْمُرُكُمْ﴾ الهمزة فيه للإنكار . ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ﴾ : (إذ) في موضع جر بإضافة ﴿بَعْدَ﴾ إليها ، وإضافته إليها أخرجتها من أن تكون ظرفاً ، وصارت اسماً كسائر الأسماء . و ﴿أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ في موضع جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها .

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ﴾ أي : واذكر إذ أخذ الله . وقيل واذكروا يا أهل الكتاب^(٣) .

(١) قرأ المدنيان ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي ، ورواية عن عاصم : بالرفع ، وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، ويعقوب ، وخلف ، وعاصم برواية حفص بالنصب . انظر السبعة / ٢١٣ ، والحجة ٣ / ٥٧ ، والمبسوط / ١٦٧ ، والتذكرة ٢ / ٢٩١ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) هذا قول الإمام الطبري ٣ / ٣٣٠ ، والأول للزجاج ١ / ٤٣٦ ، والنحاس ١ / ٣٤٨ .

﴿لَمَّا ءَاتَيْتُكُمْ﴾ : (ما) تحتمل أن تكون موصولة في موضع رفع بالابتداء ، واللام لامُ الابتداء دخلت لتوكيد معنى القسم ، لأن أخذ الميثاق قَسَمَ في المعنى ، وفي ﴿لَتُؤْمِنُنَّ﴾ لام جواب القسم ، كاللتين في قوله : ﴿لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(١) . و ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ صلتها ، وعائدها محذوف ، أي : للذي آتيتكموه .

واختلف في الخبر :

فَقِيلُ : ﴿مَنْ كَتَبَ وَحِكْمَةً﴾ ، و (مِنْ) للتبيين كالتي في قوله : ﴿فَاجْتَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(٢) . وقيل : مزيدة كالتي في قوله : ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾^(٣) و (مِنْ) لا تزداد في الواجب عند صاحب الكتاب رحمه الله .

وقيل : ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ ، فتاب جواب القسم عن الخبر^(٤) .

وقوله : ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ عطف على ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ ، واختلف في العائد إلى (ما) من هذه الجملة :

فَقِيلُ : إن قوله : ﴿لَمَّا مَعَكُمْ﴾ في موضع الضمير ، لأن (ما معكم) في معنى : ما آتيتكم ، فكأنه قيل : للذي آتيتكموه ، ثم جاءكم رسول مصدق له ، فلا بد من تقدير هذا العائد من الجملة المعطوفة على الصلة ، ألا ترى أنك لو قلت : الذي قام أبوه ثم زيد منطلق ذاهب ، لم يجز حتى تقول : معه ، أو من أجله ذاهب ، فتأتي في الجملة المعطوفة على الصلة بما يعود على الموصول ، كما كان في الجملة التي هي صلة الموصول في قولك : الذي قام أبوه كذلك ، ثم تأتي بخبر المبتدأ بعد ذلك .

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٨ .

(٢) سورة الحج ، الآية : ٣٠ .

(٣) سورة نوح ، الآية : ٤ .

(٤) انظر هذه الأقوال من الإعراب أيضاً في إعراب النحاس ١ / ٣٤٨ ، ومشكل مكي ١ / ١٤٧ .

وقوله : ﴿وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ (خصيماً) فعيل بمعنى مفاعل ، واللام على بابها ، أي : ولا تكن لأجل الخائنين مخاصماً للبراءء ، وقيل : اللام بمعنى عن ، أي : ولا تكن مخاصماً دافعاً عن خائن^(١) . [والخصومة هي التنازع على سبيل المخالفة .

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ ﴿١٠٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أي : يخونون أنفسهم بخيانتهم لغيرهم ، فإن وبال خيانتهم عائد على أنفسهم ، فكأنهم خانوها ، والمجادلة المحاجة فيما فيه خلاف ، من الجدل وهو الفتل ، يقال : جدلتُ الحبلَ أجدلُهُ جدلاً ، إذا فتلتُهُ فتلاً محكماً ، لأن فيه فتل الخصم عن مذهبه ، فاعرفه^(٢) .

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ ﴿١٠٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَسْتَخْفُونَ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، أي : هم يستخفون ، وأن يكون في موضع النصب على النعت لِخَوَّانٍ^(٣) حملاً على المعنى ، إذ المراد به الجنس والكثرة .

وقوله : ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ (وهو معهم) : ابتداء وخبر ، و ﴿إِذْ﴾ متعلق بما تعلق به ﴿مَعَهُمْ﴾ ، و ﴿يُبَيِّنُونَ﴾ يدبرون ويتفكرون ، وأصله أن يكون بالليل ، قال أبو إسحاق : كل ما فُكِّرَ فيه ، أو

(١) معاني الزجاج ١٠١/٢ . واقتصر الزمخشري ٢٩٧/١ على الأول ، وانظر القولين في التبيان ٣٨٧ /١ .

(٢) ما بين المعقوفين وهو إعراب الآية (١٠٧) مع الجملة التي قبلها ساقط من (أ) و (د) .

(٣) من الآية (١٠٧) قبلها .

خِيض فِيهِ بَلِيلٌ فَقَدْ بَيَّتْ ^(١) .

﴿ مِنْ أَلْقَوْلِ ﴾ أي : من المَقُول ؛ لأن نفس القول لا بَيَّت .

﴿ هَتَأْتُمْ هَتُوءًا جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّدِ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴾ : ﴿ ١١٠ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ هَتَأْتُمْ هَتُوءًا ﴾ (ها) فيهما للتنبيه ، و (أنتم أولاء) مبتدأ وخبر ، و ﴿ جَدَلْتُمْ ﴾ خبر بعد خبر ، ويجوز أن يكون حالاً ، وقد معه مرادة ^(٢) ، والعامل فيها معنى التنبيه .

ولك أن تجعل (أولاء) موصولاً بمعنى الذين ، و ﴿ جَدَلْتُمْ ﴾ صلته ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب ^(٣) .

وقوله : ﴿ فَمَنْ يُجَدِّدِ اللَّهُ ﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿ يُجَدِّدِ ﴾ وما تعلق به ، [والاستفهام ها هنا معناه النفي ، والمراد به التوبيخ] ^(٤) .

﴿ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴾ مثلها عطفٌ عليها ، و ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ متعلق بوكيل ، والوكيل هنا : الحافظ المحامي من بأس الله وانتقامه .

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ نُمَسِّكْهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ﴿ ١١١ ﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ : ﴿ ١١٢ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ﴾ : (أو يظلم) عطف

(١) معانيه ٢ / ١٠١ .

(٢) جوزه مكي في المشكل ١ / ٢٠٥ .

(٣) عند إعراب قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَتُوءًا ﴾ من الآية (٨٥) من البقرة . وجوز هذا الوجه أكثر المعربين كالزجاج ، والنحاس ، ومكي ، والزمخشري .

(٤) ساقط من (د) .

أحدهما : أن تكون مصدرية ، أي : لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة ، ثم لمجيء رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ، والفعلان معها - أعني ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ و ﴿جَاءَ﴾ - في معنى المصدر . واللام في (لَمَّا) للتعليل متعلقة بقوله : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ﴾ ، على معنى : أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول ولتنصرنه لأجل أنني آتيتكم الكتاب والحكمة ، وأن الرسول الذي أمركم بالإيمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف .

والثاني : أن تكون (ما) موصولة ، على معنى ، أخذ الله ميثاق المذكورين للذي آتاهم ، وذلك أن من يؤتى الكتاب والحكمة يؤخذ عليهم الميثاق لما أوتوه من الكتاب والحكمة ؛ لأنهم الأكابر ، والقول فيما يقتضيه قوله : ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ﴾ من الذكر الراجع إلى الموصول ما سلف ذكره آنفاً في قول من فتح اللام وجعل (ما) موصولة .

والجمهور على تخفيف الميم في (لَمَّا) ، وقرئ : (لَمَّا) بالتشديد^(١) ، وقيل فيه وجهان :

أحدهما : أنه بمعنى حين ، واختلف في العامل فيه على وجهين : أحدهما - أنه محذوف تقديره : حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له وجب عليكم الإيمان به ونصرته . والثاني - أنه أخذنا ، أي : أخذنا ميثاقهم حين آتيناهم شيئاً من الكتاب والحكمة ، ورجع من الغيبة إلى الخطاب ، كما رجع من الخطاب إلى الغيبة في قوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ﴾^(٢) ثم قال : ﴿وَجَرَيْنَ بِهِم﴾ على المألوف من مذهب القوم .

والثاني : أن أصله (لمن ما) فاستثقل اجتماع ثلاث ميمات : وهي الميمان ، والميم المنقلبة عن النون لأجل إدغامها في الميم ، فحذفت إحداها

(١) عزاها الزمخشري ١ / ١٩٩ ، وابن الجوزي ١ / ٤١٥ لسعيد بن جبير ؛ ونسبها ابن عطية ٣ / ١٤٦ للحسن ، وهي للثنين عند السمين الحلبي ٣ / ٢٩٠ .
(٢) سورة يونس ، الآية : ٢٢ .

وهي الوسطى لضعفها بكونها بدلاً ، ولكون التكرير بها حصل فصارت (لَمَّا) كما ترى ، والمعنى : لمن أجل ما آتيتكم لتؤمنن به ، فاعرفه فإنه قلما يوجد في كتاب .

وقرىء : ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ لقوله : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ﴾ ، و (آتيناكم) على لفظ الجمع^(١) إِشَادَةً بِذِكْرِ الْمُنْزِلِ وَتَعْظِيمًا لَهُ ، ويعضده : ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾^(٢) ، ﴿وَكُلًّا ءَاتَيْنَا﴾^(٣) ونظائرهما في غير موضع من التنزيل .

وقوله : ﴿ءَأَقْرَرْتُمْ﴾ الهمزة للتقرير ، وفي الكلام حذف ، أي : بذلك .

﴿إِصْرِي﴾ : الجمهور على كسر الهمزة ، وقرىء : (أُصْرِي) بضمها^(٤) وهما لغتان بمعنى ، عن أبي علي^(٥) . والإصر : العهد ، وجمعه : آصار .

وقوله : ﴿فَاشْهَدُوا﴾ أي : فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار ، والفاء جواب ما في الكلام من رائحة الشرط^(٦) .

﴿وَأَنَا﴾ : على ذلكم من إقراركم وتشاهدكم شاهد منهم .

﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٧) :

قوله عز وجل : ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ﴾ (من) : شرطية في موضع رفع بالابتداء . ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ : الإشارة إلى أخذ الميثاق والتوكيد .

(١) قرأ المدنيان : (لما آتيناكم) بالنون والألف . وقرأ الباقون (لما آتيتكم) بالتاء . انظر السبعة / ٢١٤ / ، والحجة ٣ / ٦٩ ، والمبسوط / ١٦٧ / ، والتذكرة ٢ / ٢٩١ ، والنشر ٢ / ٢٤١ .

(٢) سورة الإسراء ، الآية : ٥٥ .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية : ٧٩ .

(٤) رواية أبي بكر عن عاصم . انظر السبعة / ٢١٤ / ، والحجة ٣ / ٧٠ .

(٥) انظر الحجة في الموضوع السابق .

(٦) أعربها أبو حيان ٥١٤ / ٢ عاطفة على محذوف تقديره : قال أقررتهم فاشهدوا . أقول : فهي الفصيحة على هذا التقدير ، والله أعلم .

رفع بالابتداء ، والخبر : الشرط والجزاء ، أو الجزاء ، وقد ذكر نظيره في غير موضع ، و ﴿أَبْتِغَاءً﴾ : مفعول من أجله .

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّيْنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ ۖ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ بَعْدَ مَا نَبَّيْنَ﴾ (ما) مصدرية ، أي : من بعد تبيين الهدى .

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ : المستكن في ﴿سَاءَتْ﴾ لجهنم ، و ﴿مَصِيرًا﴾ نصب على التمييز ، والمقصود بالذم محذوف ، أي : بس موطناً يصار إليه جهنم .

﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْثًا﴾ (إن) بمعنى ما ، و ﴿إِنْثًا﴾ مفعول يدعون ، ومثله ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ .

و ﴿إِنْثًا﴾ جمع أنثى ، هي اللات والعزى ومناة على ما فسّر^(١) ، وعن الحسن : لم يكن حيٌّ من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بني فلان^(٢) .

وقرى : (أُنثًا) بضم الهمزة والنون ، مثل كُتِبَ ، وهو جمع أُنَيْثٍ كقَلْبٍ وقُلْبٍ ، أو إناثٍ ككِتَابٍ وكُتِبَ .

وقرى : (أُنثًا) بضم الهمزة والثاء ، وهو جمع وُثْنٍ ، وأصله : وُثْنٌ ،

(١) هذا أحد أربعة أقوال في تفسيرها ، وهو قول السدي ، وابن زيد ، وأبي مالك . انظر جامع البيان ٥/ ٢٧٨ - ٢٧٩ ، والنكت والعيون ١/ ٥٢٩ ، وزاد المسير ٢/ ١١٨ .

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ٢٧٩ ، وانظر معاني النحاس ٢/ ١٩٢ ، وإعراجه ١/ ٤٥٤ .

فقلبت الواو المضمومة همزة ، كما قلبت في أُجُوهٍ ، وهو مُطَّرِدٌ ، أعني قَلْبَ الواو المضمومة همزة .

وقرىء : (وُثْنًا) بالواو على الأصل .

وقرىء أيضاً : بإسكان الثاء مع الهمزة والواو تخفيفاً ، كما تقول : أُسَدُّ وأُسْدٌ وأُسْدٌ .

وقرىء أيضاً : (أوثاناً) ، وهو جمع وَثْنٍ أيضاً^(١) .

و ﴿مَرِيدًا﴾ : نعت للشيطان ، وهو فعيل وفيه وجهان :

أحدهما : المتجرد من الخير الخارج منه ، من قولهم : شَجَرَةٌ مَرْدَاءٌ ، إذا تناثر ورقها ، ومنه الأمرد الذي لا شعر في وجهه .

والثاني : الممتد في الشرِّ ، من قولهم : بيت مُمَرَّدٌ ، أي : مُطَوَّلٌ .

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَكَ لِأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ صفة له بعد صفة أخزاه الله ، وقيل : هو مستأنف على وجه الدعاء^(٢) .

وقوله : ﴿وَقَالَ﴾ يحتمل أن يكون صفة له أيضاً ، أي : شيطاناً مريداً جامعاً بين اللعنة وهذا القول الرديء ، والواو للعطف ، وأن يكون للحال وقد معنا مرادة ، أي : وقد قال ، وأن يكون مستأنفاً . والمستكن في ﴿قَالَ﴾ على الأوجه للشيطان .

وقوله : ﴿لِأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ اللام جواب قَسَمَ محذوف ، أي : والله لأتخذن نصيباً مفروضاً مقطوعاً واجباً ، من قولهم :

(١) انظر هذه القراءات الشاذة وأصحابها في معاني النحاس ١ / ١٩٢ ، والمحتسب ١ / ١٩٨ - ١٩٩ ، والمحرم الوجيز ٤ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، وزاد المسير ٢ / ٢٠٢ .

(٢) انظر إعراب النحاس ١ / ٤٥٤ ، والبيان ١ / ٣٩١ .

كما يتكلم الملوك والسلاطين ، إجلالاً من الله لقدر نبيه .

والثالث : أنه على تقدير : قل لهم : قولوا آمنا^(١) .

﴿ وَمَا أُنزِلَ ﴾ (ما) موصول في موضع جر لكونه عطفاً على اسم الله ، وكذا ما عطف عليه . قيل : وإنما عُدِّي ﴿ أُنزِلَ ﴾ هنا بحرف الاستعلاء ، وفي «البقرة»^(٢) بحرف الانتهاء لوجود المعنيين جميعاً ، لأن الوحي ينزل من فوق وينتهي إلى الرسل ، فأتى تارة بأحد المعنيين ، وأخرى بالآخر^(٣) .

﴿ مِنْهُمْ ﴾ : في موضع جر لكونه نعتاً لـ ﴿ أَحَدٍ ﴾ .

و ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ : (له) متعلق بقوله : ﴿ مُسْلِمُونَ ﴾ أي : موحدون مُخلصون أنفسنا له .

﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٨٥) :

قوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ﴾ (غَيْرٍ) : يحتمل أن يكون مفعول ﴿ يَبْتَغِ ﴾ ، و ﴿ دِينًا ﴾ : نصب على التمييز ، وأن يكون حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿ دِينًا ﴾ و ﴿ دِينًا ﴾ على هذا يكون مفعول ﴿ يَبْتَغِ ﴾ .

﴿ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ : (في) متعلق بـ ﴿ الْخَاسِرِينَ ﴾ إن جعلت الألف واللام للتعريف ، وإن جعلتهما بمعنى الذي كان متعلقاً بمحذوف دل عليه قوله : ﴿ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ، أي : وهو خاسر في الآخرة من الخاسرين .

(١) الوجه الأول والثاني للزمخشري ١ / ١٩٩ ، والثالث لمكي ١ / ١٤٩ ، وابن الأنباري ١ / ٢١٠ .

(٢) يشير إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ﴾ . آية (١٣٦) .

(٣) قاله الزمخشري في الكشاف ١ / ١٩٩ .

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٦) :

قوله عز وجل : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ ﴾ (كيف) نصب بقوله : ﴿ يَهْدِي ﴾ ، ولفظه استفهام ومعناه نفي ، أي : لا يهديهم .

﴿ وَشَهِدُوا ﴾ : يحتمل أن يكون عطفاً على ما في ﴿ إِيمَانِهِمْ ﴾ من معنى الفعل ؛ لأن معناه بعد أن آمنوا ، كقوله تعالى : ﴿ فَاصْدَقْ وَاكُن ﴾ (١) ، وقول الشاعر :

١٢٣ - دَعْنِي فَأَذْهَبَ جَانِباً يَوْمًا وَأَكْفِكَ جَانِباً (٢)
وقوله :

١٢٤ - بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكَ مَا مَضَى وَلَا سَابِقِ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِياً (٣)

وأن يكون حالاً من الضمير في ﴿ كَفَرُوا ﴾ وقد معه مرادة ، أي : كفروا وقد شهدوا أن الرسول حق . وقيل : هو عطف على ﴿ كَفَرُوا ﴾ ، أي : كيف يهديهم بعد اجتماع الأمرين (٤) ، وإنها نزلت في قوم ارتدوا ، ثم أرادوا الرجوع إلى الإسلام ونيتهم الكفر (٥) .

(١) سورة المنافقون ، الآية : ١٠ .

(٢) نسبه الزمخشري في المفصل / ٣٠٦ / إلى عمرو بن معديكرب ، وقال البغدادي في الخزانة / ٩ / ١٠٢ : لم أجده في ديوانه ، ولا وجده غيري .

(٣) ينسب هذا البيت إلى زهير بن أبي سلمى ، أو إلى صرمة الأنصاري ، أو إلى عبد الله بن رواحة رضي الله عنه . انظر كتاب سيبويه / ١ / ١٦٥ ، وجمل الزجاجي / ٨٦ / ، والخصائص / ٢ / ٣٥٣ ، والإنصاف / ١ / ١٩١ ، وابن يعيش / ٢ / ٥٢ ، والشاهد فيه جر (سابق) على تقدير الباء في (مدرك) .

(٤) الوجهان الأول والثاني للزمخشري / ١ / ٢٠٠ ، والوجه الأخير لابن عطية / ٣ / ١٥٢ .

(٥) هذا قول الزجاج / ١ / ٤٣٩ . وعزاه الماوردي في النكت والعيون / ١ / ٤٠٨ لابن عباس رضي الله عنهما .

بمحيص ؛ لأنه مصدر ، ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ، وقيل : متعلق بقوله : ﴿وَلَا يَحِدُّونَ﴾ ، وليس بالمتين ؛ لأنه لا يتعدى بعن ، لا يقال : وجدت عنه كذا إلا أن تجعل عن بمعنى من .

والمحيص : المعدل ، يقال منه : حاص عن الأمر يحيص حيصاً وحُيُوصاً ومَحِيصاً ، أي : عُذولاً . والمحيص : يصلح للمكان والزمان أيضاً .

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ (والذين) في موضع رفع بالابتداء ، ونهاية صلته ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ ، و ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾ الخبر . ﴿خَالِدِينَ﴾ : حال من الهاء والميم في ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾ . ﴿أَبَدًا﴾ : ظرف زمان لخالدين .

وقوله : ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران ، أمّا ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ فمؤكّد لنفسه ، أي : وَعَدَّ اللهُ ذلك وعداً ، وأمّا ﴿حَقًّا﴾ فمؤكّد لغيره وهو الوعد .

وقوله : ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، ومعناه النفي ، والخبر ﴿أَصْدَقُ﴾ . و ﴿قِيلًا﴾ : منصوب على التمييز ، أي : لا أَحَدٌ أَصْدَقُ منه قولاً .

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ اسم ليس مضمّر فيها ، أي : ليس ذلك ، أو ليس ما ادعيتموه ، [وذلك أن اليهود قالوا : نحن أصحاب الجنة ، وقالت النصرارى كذلك ، وقال المشركون لا نُبعث ، على ما فسّر^(١) .

(١) انظر جامع البيان ٥ / ٢٩٠ ، وزاد المسير ٢ / ٢٠٩ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

وقيل : في ليس ضمير ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾^(١) ، و ﴿بِأَمَانِيكُمْ﴾ خبرها ، [أي ليس ينال ما وعد الله من الثواب بأمانيكُم]^(٢) . ﴿وَلَا أَمَانِي﴾ : عطف على الخبر .

وقوله : ﴿وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ الْجُمْهُورِ عَلَى جِزْمِ دَالٍ﴾ ﴿وَلَا يَجِدُ﴾ عطفاً على ﴿يُجْزَى﴾ ، وقرئ : (ولا يجد) بالرفع^(٣) على الاستئناف .

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ مفعول ﴿يَعْمَلُ﴾ محذوف ، و ﴿مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ في موضع النعت له ، أي : ومن يعمل شيئاً منها أو بعضها .

و ﴿مِنَ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ : في محل النصب على الحال من المستكن في ﴿يَعْمَلُ﴾ و (من) الأولى للتبويض والثانية للتبيين .

﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ : في موضع الحال أيضاً من المستتر في ﴿يَعْمَلُ﴾ .

وقوله : ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ (نقيراً) مفعول ثان ، أي : ولا يظلمون مقدار نقير ، وقد ذكر فيما سلف ، والنقير : النقرة في ظهر النواة ، وقد ذكر أيضاً^(٤) .

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾^(٦) :

(١) كذا في الكشاف ٢٩٩/١ أيضاً ، وفسره بقوله : أي ليس ينال ما وعد الله من الثواب . وقال مكي ٢٠٦ / ١ : وقيل تقديره : ليس ثواب الله بأمانيكُم .

(٢) ساقط من (د) .

(٣) رواية شاذة عن ابن عامر ، انظر المحرر الوجيز ٤ / ٢٦٤ ، والقرطبي ٥ / ٣٩٩ .

(٤) انظر إعراب الآية (٤٩) ، والآية (٥٣) من هذه السورة .

وَمِثْلُهُ مَعَهُ^(١) والمِثْلُ يحذف كثيراً في كلامهم ، كقولك : ضَرَبْتُهُ ضَرْبَ زَيْدٍ ، تريد مِثْلَ ضَرْبِهِ ، وأن يراد فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً كان قد تصدق به ، ولو افتدى به أيضاً لم يقبل^(٢) منه .

والجمهور على البناء للمفعول في ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ﴾ ورفع الملاء . وقرئ : على البناء للفاعل وهو الله جل ذكره ونصب الملاء^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾ (ناصرين) مبتدأ ، و ﴿مِّنْ﴾ مزيدة ، وخبره ﴿لَهُمْ﴾ والجملة في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في قوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ والعامل فيها معنى الاستقرار ، ويحتمل أن تكون مستأنفة .

﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (٩٦) :

قوله عز وجل : ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ﴾ أي : لن تصيبوا كمال الخير ، والبر : الخير الذي تحبه النفوس ، وقيل فيه غير هذا .

وقوله : ﴿مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ من : للتبعض ، تعضده قراءة من قرأ : (حتى تنفقوا بعض ما تحبون) وهو عبد الله^(٤) ﷺ . و (ما) موصولة ، وما بعدها صلتها ، والعائد محذوف ، أي : تحبونه . ويحتمل أن تكون موصوفة ، وما بعدها صفتها . وأن تكون مصدرية تسمية للمفعول بالمصدر ، كخَلَقِ اللّٰهُ ، وضَرْبِ الأَمِيرِ .

وقوله : ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ (ما) شرطية نصب بـ ﴿تُنْفِقُوا﴾ ،

(١) سورة الزمر ، الآية ٤٧ .

(٢) الكلام هنا على (ولو افتدى به) لصاحب الكشاف ١/٢٠١ - ٢٠٢ .

(٣) هكذا نسبت إلى عيسى بن سليمان الحجازي ، وقرأها كذلك عكرمة لكن (نقبل) بنون العظمة . انظر مختصر الشواذ ٢١/٢ ، والمحزر الوجيز ٣/١٥٦ ، والدر المصون ٣/٣٠٦ .

(٤) كذا في البحر ٢/٥٢٤ . وقال السمين ٣/٣١٠ : وهذه عندي ليست قراءة بل تفسير معنى .

و﴿تُنْفِقُوا﴾ جزم بها . و ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ : ﴿مِنْ﴾ لتبيين ﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾^(١) ، وقد ذكرت نظيره في غير موضع فيما سلف^(٢) . والضمير في ﴿بِهِ﴾ لشيء ، والباء متعلقة بعليم ، أي : فإن الله عليم بكل شيء تنفقونه فمجازيكم بحسبه .

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (كل الطعام) : مبتدأ ، وخبره : ﴿كَانَ﴾ وما اتصل بها ، والطعام : المطعوم ، مصدر بمعنى المفعول به ، والحل : الحلال ، مصدر بمعنى الفاعل ، ويجوز أن يكون على بابه ، يقال : حَلَّ الشَّيْءُ حِلاًّ ، كما يقال : ذَلَّتْ الدَّابَّةُ ذِلاًّ ، وعز الرجل عِزّاً ، ولكونه مصدراً استوى في الوصف به المذكر والمؤنث ، والواحد والجمع ، قال الله تعالى : ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ﴾^(٣) .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ﴾ (ما) : في موضع نصب على الاستثناء من اسم كان ، أي : إلا الطعام الذي حرمه إسرائيل . و ﴿عَلَى﴾ و ﴿مِنْ﴾ متعلقان بـ ﴿حَرَّمَ﴾ ، وقيل : كان حِلاًّ لبني إسرائيل من قبل أن تنزل التوراة .

﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ (من) يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿أَفْتَرَى﴾ . وأن يكون متعلقاً بـ ﴿الْكَذِبَ﴾ ، والإشارة في ذلك إلى ما ذكر من ظهور الحُجَّةِ ، أي : من بعد ما لزمهم من الحجة القاطعة .

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾﴾ :

(١) يعني في محل نصب على التمييز .

(٢) انظر إعراب الآية (١٠٦) من سورة البقرة .

(٣) سورة الممتحنة ، الآية : ١٠ .

﴿يُقْتِيكُمُ﴾ ، وقيل : هو من صلة ﴿الْكِتَابِ﴾^(١) ، أي : ما كتب في معانها ، والإضافة بمعنى (من)^(٢) أي : في يتامى من النساء .

وقرىء : (في ييامى النساء) بياءين^(٣) ، على أن الأصل : أيامى ، فقلبت الهمزة ياء كما قلت في نحو قولهم : قطع الله أده^(٤) ، يريدون : يده .
وأما (أيامى) فقالوا : إنها جمع أيّم ، وأصلها أيّائم جمع أيّم ، كسيّد وسيائد ، فقدمت اللام وأخرت العين فصار أيامى ، فأبدلت من الكسرة فتحة ، ومن الياء ألفاً ، فوزنها فيالع مقلوبةً من فياعل ؛ لأنّ أيّماً فيعلّ ، هذا مذهب جمهور النحاة في أيّم وأيامى .

أبو الفتح : ولو ذهب به ذاهب إلى ما أذكره لك لم أرَ به بأساً ، وذلك كأنه كُسّرَ أيّم فاعل على فعلى وهو أيّمى من حيث كانت الأيمّة بليّة تُدفع إليها ، فجرى مجرى هالك وهلكى ، وزَمِنَ وزمنى ، وسكران وسكرى ، ثم كسّرت أيّمى على أيامى ، فوزن أيامى الآن على هذا فعالى ولا قلب فيها ، وأنت إذا سلكت هذا الطريق أحرزت عُنْمِينَ ، وكُفَيْتَ مؤونتين :

إحداهما : أن تكون الكلمة على أصلها لم تقلب ولم يغير شيء من حروفها .

والآخر : أنه لو كان الأصل أيّائم لجاز ، بل لكان الوجه أن يُسمع ، وإنما المسموع أيامى كما ترى ، فاعرف ذلك . فاليامى على هذا القول : فعالى تكسير أيّمى على فعلى كهلكى ، وعلى القول الآخر : فيالع .
ومما كُسّر على فعلى ، ثم كسّرت فعلى على فعالى ما روينا عن أبي

(١) قاله العكبري ١ / ٣٩٤ .

(٢) كذا أيضاً في الكشاف الموضع السابق .

(٣) شذوذاً ، ونسبت إلى أبي عبد الله المدني ، انظر المحتسب ١ / ٢٠٠ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٢٦٧ .

(٤) هكذا أيضاً عند ابن عطية ٤ / ٢٦٨ ، والسمين الحلبي ٤ / ١٠٥ . وكتبت في المحتسب (أديه) .

بكر محمد بن الحسن^(١) عن أبي العباس أحمد بن يحيى في أماليه من قول بعضهم :

١٦٨ - * مِثْلَ الْقَتَالِي فِي الْهَشِيمِ الْبَالِي *^(٢)

فهذا تكسير قتيل على قتلى ، ثم قتلى على قتالى ، انتهى كلامه^(٣) .
قوله عز وجل : ﴿ وَتَرَّغِبُونَ أَنْ تُنَكِّحُوهُنَّ ﴾ . يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿ لَا تُؤْتُونَهُنَّ ﴾ عطف جملة على جملة ، أي : ولا ترغبون ، وأن يكون حالاً من الفاعل في ﴿ لَا تُؤْتُونَهُنَّ ﴾ أي : وأنتم ترغبون في أن تنكحوهن لجمالهن أو رغبة في مالهن ، وعن أن تنكحوهن لدمايتهن ، على ما فسر^(٤) ، ثم حذف الجار فتعدى الفعل ، ف (أن) في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور ، وقد ذكر في غير موضع .

وقوله : ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾ مجرور بالعطف على ﴿ يَتَكَمَى النِّسَاءُ ﴾ أي : يُفْتِكِمُ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ وَفِي الْمُسْتَضْعَفِينَ .

و ﴿ أَنْ تَقُومُوا ﴾ : مجرور أيضاً كالمستضعفين ، أي : وفي أن تقوموا ، وقد جوز أن يكون منصوباً بمعنى : ويأمركم أن تقوموا ، وأن يكون مرفوعاً على الابتداء والخبر محذوف ، أي : وأن تقوموا لليتامى بالقسط خير لكم ، والوجه هو الأول .

(١) هو ابن مِقْسَمِ الإمام أبو بكر العطار المقرئ البغدادي ، كان من أحفظ أهل زمانه لنحو الكوفيين وأعرفهم بالقراءات مشهورها وغريبها وشاذها ، سمع من أبي العباس أحمد بن يحيى (ثعلب) وغيره وتوفي سنة ٣٥٤ .

(٢) رجز لمنظور بن مرثد ، وقبله :

* فَظَلَّ لِحْمًا تَرَبُّ الْأَوْصَالِ *

وهو هكذا في المحتسب ٢٠١/١ . وأنشده ابن سيده في المخصص ١١٣/٦ هكذا :

* بَيْنَ الْقَتَالِي كَالْهَشِيمِ الْبَالِي *

وفي اللسان (قتل) : وسط القتالي . . .

(٣) المحتسب ٢٠١/١ .

(٤) انظر جامع البيان ٥/٣٠٠ .

﴿فِيهِ آيَاتٌ يَبَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِيهِ آيَاتٌ﴾ (آيات) : رفع بالابتداء ، أو بالظرف . والضمير في ﴿فِيهِ﴾ للبيت . والجملة تحتمل أن تكون في موضع نصب على الحال ، وذو الحال إما المنوي في ﴿وَضَعُ﴾^(١) ، أو في قوله : ﴿بِبَكَّةَ﴾ على قول من جَوَزَ حالين من ذي حال واحد^(٢) ، وإما من المستكن في ﴿مُبَارَكًا﴾ . وأن تكون مستأنفة مُوضِحَةً معنى البركة والهدى .

وقوله : ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ فيه أوجه :

أحدها : أنه مبتدأ وخبره محذوف ، أي : منها مقام إبراهيم .

والثاني : أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هن مقام إبراهيم .

والثالث : أنه بدل منها .

والرابع : أنه عطف بيان لها .

واختلف في استجازة بيان الجماعة بالواحد ، والخبر عنها على الوجه الثاني بالمفرد على ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يُجْعَلَ وَحْدَهُ بمنزلة آيات كثيرة ، لظهور شأنه ، وقوة دلالاته على قدرة الله تعالى ، ونبوة إبراهيم عليه السلام من تأثير قَدَمِهِ فِي حَجَرٍ صَلْدٍ كقوله : ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾^(٣) .

= وألطف عندما قال بعد أن ذكر الوجه : ولا حاجة إلى تكلف هذا الإضمار . قلت أيضاً : ليس المؤلف رحمه الله سابقاً إلى هذا الوجه بل سبقه إليه أئمة أجلاء ، انظر معاني الزجاج ١ / ٤٤٥ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٥٢ .

(١) من الآية السابقة ، وكذلك كلمتي : (ببكة) و (مباركاً) التاليتين .

(٢) انظر في هذه المسألة : الأشموني ١٨٣ / ٢ - ١٨٤ .

(٣) سورة النحل ، الآية : ١٢٠ .

والثاني : اشتماله على آيات ، لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آية ، وَعَوَّضُهُ فِيهَا إِلَى الْكَعْبِينَ آيَةٌ ، وَإِلَانَةُ بَعْضِ الصَّخْرَةِ دُونَ بَعْضِ آيَةٍ ، وَإِبْقَاؤُهُ دُونَ سَائِرِ آيَاتِ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ آيَةٌ لِإِبْرَاهِيمَ ﷺ خَاصَّةً ، وَحَفْظُهُ مَعَ كَثْرَةِ أَعْدَائِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمَلَا حِدَةِ أُلُوفِ سَنَةِ آيَةٍ .

والثالث : أن يراد فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، وَأَمْنٌ مِّنْ دَخَلِهِ ، أَي : وَأَمْنٌ دَاخِلِهِ ، لِأَنَّ الْاِثْنَيْنِ نَوْعٌ مِنَ الْجَمْعِ كَالثَّلَاثَةِ وَالْأَرْبَعَةِ ، فَاعْرِفْهُ فَإِنَّهُ مِنْ كَلَامِ الزَّمْخَشَرِيِّ (١) .

والجمهور على جمع الآيات ، وقرئ : (آيَةٌ بَيْنَةٌ) عَلَى التَّوْحِيدِ (٢) ، عَلَى أَنَّهُ يُرَادُ ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ .

وقوله : ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ (مَنْ) تَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ مُوَصُولَةً ، وَأَنْ تَكُونَ شَرْطِيَّةً ، وَهِيَ فِي كَلَا التَّقْدِيرِينَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَمَا بَعْدَهَا الْخَبَرُ ، وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ وَحْدًا (آيَةٌ بَيْنَةٌ) ، وَأَمَّا عَلَى قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ فَتَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ مُسْتَأْنَفَةً ، وَأَنْ تَكُونَ عَطْفًا عَلَى ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ عَلَى مَا ذَكَرْتِ قَبِيلَ .

قوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ (حِجُّ الْبَيْتِ) رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى الْمَذْهَبِ الْمَنْصُورِ . ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ﴾ الْخَبَرُ .

ولك أن تجعل (الله) الخبر ، و ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَسْتَكِنِ فِي الظَّرْفِ ، كَمَا تَقُولُ : فِي الدَّارِ عَلَى السَّرِيرِ زَيْدٌ ، وَلِئِنْ أَنْ تَجْعَلَ الظَّرْفَيْنِ خَبْرًا عَنْ زَيْدٍ ، وَلِئِنْ أَنْ تَجْعَلَ فِي الدَّارِ الْخَبَرَ وَعَلَى السَّرِيرِ حَالًا مِنَ الْمَسْتَكِنِ فِي الدَّارِ ، وَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَعْكَسَ ، وَهُوَ أَنْ تَجْعَلَ فِي الدَّارِ

(١) الكشاف ٢٠٣/١ - ٢٠٤ .

(٢) رويت عن ابن عباس رضي الله عنهما كما في معاني الفراء ١/ ٢٢٧ ، ومعاني الزجاج ١/ ٤٤٦ ، وتفسير الطبري ٤/ ١٠ ، وأضافها في الكشاف ١/ ٢٠٤ ومثله في البحر ٣/ ٨ إليه وإلى أبي رضي الله عنه ، ومجاهد ، وأبي جعفر المدني في رواية قتيبة .

حالاً من المستكن في على السرير ، وعلى السرير الخبر ؛ لأن العامل معني ومعمول المعنى إذا كان حالاً لا يتقدم عليه ، ألا ترى أنهم لم يجيزوا قائماً في الدار زيد ، كما أجازوا في الدار قائماً زيد ، لما ذكرت آناً ، فاعرفه .

وقرىء : (حج البيت) و (حج البيت) بفتح الحاء وكسرهما^(١) ، وكلاهما مصدر كالقتل والذكر ، والمصدر مضاف إلى المفعول . وقيل : الفتح مصدر والكسر اسم العمل^(٢) .

وقوله : ﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (مَنْ) : موصول في موضع جر على البدل من ﴿الَّذِينَ﴾ وهو بدل البعض من الكل ، ونهاية صلته ﴿سَبِيلًا﴾ .

وعن الكسائي : أنه شرط ، والجواب محذوف تقديره : من استطاع فعلية الحج^(٣) ، ف ﴿مَنْ﴾ على قوله في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿أَسْتَطَاعَ﴾ ، أو الجواب المحذوف على الخلاف المذكور في غير موضع ، والهاء في ﴿إِلَيْهِ﴾ للبيت ، أو للحج .

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾^(٩٨)
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبَغُّونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٩٩) :

قوله عز وجل : ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿تَكْفُرُونَ﴾ .

(١) القراءتان صحيحتان ، فأما قراءة الفتح : فهي لنافع ، وابن كثير ، وأبي عمرو ، وابن عامر ، وعاصم برواية أبي بكر ، ويعقوب . وقرأ بقية العشرة وعاصم برواية حفص : بكسر الحاء . انظر السبعة / ٢١٤ / ، والحجة ٣ / ٧٠ - ٧١ ، والمبسوط / ١٦٨ / ، والتذكرة ٢ / ٢٩٢ ، والنشر ٢ / ٢٤١ .

(٢) كذا في معاني الزجاج ١ / ٤٤٧ ، وحكاة ابن عطية ٣ / ١٦٦ عنه وعن غيره . وفي كتاب السبعة لابن مجاهد : قال حفص عن عاصم : الحَجَّ الاسم ، والحَجَّ الفعل . قال ابن مجاهد : وهذا غلط ، إنما الحَجَّ - بالفتح - الفعل ، والحَجَّ - بالكسر - الاسم . قلت : لم يفرق الطبري رحمه الله بينهما وقال : هما لغتان بمعنى واحد ، وهما معروفتان للعرب ، فالكسر لغة أهل نجد ، والفتح لغة أهل العالية ، يعني ناحية من نواحي المدينة .

(٣) انظر إعراب الكسائي أيضاً عند النحاس ١ / ٣٥٣ - ٣٥٤ .

﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ﴾ الواو للحال ، أي : لِمَ تكفرون بآيات الله التي دلتكم على الملة الحنيفية وهي ملة الإسلام ، والحال أن الله شهيد على ما يصدر منكم فيجازيكم عليه ؟

و ﴿مَا﴾ : يحتمل أن تكون مصدرية ، وأن تكون موصولة .

وكذا ﴿لِمَ تَصُدُّونَ﴾ : اللام متعلقة بقوله : ﴿تَصُدُّونَ﴾ ، والجمهور على فتح التاء وضم الصاد ، وقرئ : (تُصِدُونَ) بضم التاء وكسر الصاد^(١) ، من أَصَدَّهُ عن كذا ، بمعنى صَدَّهُ عنه ، لغتان بمعنى ، يقال : صَدَّهُ عن كذا يَصُدُّهُ صَدًّا ، إذا منعه وصرفه عنه ، وَأَصَدَّهُ عنه يُصِدُّهُ إِصْدَادًا مثله ، قال الشاعر :

١٢٦ - أَنَاسٌ أَصَدُّوْا النَّاسَ بِالسَّيْفِ عَنْهُمْ (٢)

﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ . (مَنْ) : موصول منصوب بـ ﴿تَصُدُّونَ﴾ .

﴿تَبْعُونَهَا عِوَجًا﴾ . (تبعون) : في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿تَصُدُّونَ﴾ أي : لِمَ تصدون باغين لها اعوجاجاً وميلاً عن القصد والاستقامة ؟ يقال : بَعَيْتُ له كذا ، أي : طلبته . أو من السبيل ؛ لأن في الكلام ذكراً لها ، كما أن فيه ذكراً للفاعلين^(٣) ، فلذلك ساغ لك أن تجعل

(١) هي قراءة الحسن رحمه الله ، انظر مختصر الشواذ / ٢١ / ، والكشاف / ١ / ٢٠٥ ، والمحرر الوجيز / ٣ / ١٧٨ .

(٢) هذا صدر بيت لذي الرمة ، وعجزه :

صدود السواقي عن أنوف الحوائم

هكذا أنشده الجوهري (صدد) . وفي اللسان (صدد) : قال ابن بري : والصواب إنشاده :

صدود السواقي عن رؤوس المخارم

وشرح معناه فقال : والسواقي مجاري المياه ، والمخرم منقطع أنف الجبل ، يقول : صدوا

الناس عنهم بالسيف ، كما صُدَّت هذه الأنهار عن المخارم فلم تستطع أن ترتفع إليها .

وانظر الشاهد أيضاً في الكشاف / ٢ / ٢٩٢ ، والقرطبي / ١٣ / ٣٢٢ ، والبحر / ٣ / ١٤ ، والدر المصون / ٣ / ٣٢٥ .

(٣) في (د) : للفاعل .

حالاً من كل واحد منهما ، أي : تصدون عنها مَبَغِيَّةً . و ﴿عَوْجًا﴾ :
مفعول (تبغون) ، ولك أن تجعله حالاً من الضمير المرفوع في ﴿تَبَّغُونَهَا﴾ .

والعِوَج بالكسر : ما كان في أمر^(١) أو دين أو معاش . يقال : في دينه
عِوَجٌ . وبالفتح : ما كان في حائط أو عود وشبههما ، عن ابن السكيت
وغيره^(٢) ، وهو مصدر قولك : عَوَجَ الشيءُ يَعْوَجُ بكسر العين في الماضي
وفتحها في الغابر عَوَجًا ، فهو أعوج ، والاسم : العِوَجُ بكسر العين .

﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ : في موضع نصب على الحال من الضمير المرفوع
في ﴿تَبَّغُونَهَا﴾ أي : تبغون لها اعوجاجاً وأنتم عالمون أنها سبيل الله التي لا
يصد عنها إلا ضال مضل .

وقوله : ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ . (ما) : تحتل أن تكون مصدرية ، وأن تكون
موصولة .

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ
إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ . (بعد) : ظرف لقوله :
﴿يَرُدُّوكُمْ﴾ ، ويحتمل أن يكون ظرفاً لـ (كافرين) ، كقوله : ﴿كَفَرُوا بَعْدَ
إِيْمَانِهِمْ﴾^(٣) .

و ﴿كَافِرِينَ﴾ : مفعول ثان ليردوا ؛ لأنه بمعنى يصيروا . وقيل : حال من
الكاف والميم ، وهو سهو لفساد المعنى^(٤) .

(١) كذا (أمر) في الأصل والمطبوع ، ويشهد له ما في معاني الزجاج ٤٤٧/١ . لكن الذي في
الصحاح ، وإصلاح المنطق - كما سوف أخرج - (أرض) ، كما أنه في (ب) : عمود بدل عود .
(٢) كذا حكاه عنه الجوهري (عوج) ، وانظر تهذيب إصلاح المنطق ٤٠١/ ، وهو قول أبي
عبيدة ٩٨/١ أيضاً .

(٣) من الآية (٩٠) المتقدمة في هذه السورة .

(٤) جوز السمين ٣٢٩/٣ هذا الوجه ، علماً بأن شيخه ١٥/٣ ساقه بلفظ (قيل) ورجح الأول .

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ . (كيف) : نصب بـ ﴿تَكْفُرُونَ﴾ ، وفيه معنى الإنكار والتعجب ، ولك أن تجعلها في موضع الحال على : أجاهدين تكفرون أم جاهلين ؟

﴿وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ﴾ : ابتداء وخبر في موضع الحال من الضمير في ﴿تَكْفُرُونَ﴾ ، أي : من أين يتطرق إليكم الكفر والحال أنكم تعابنون ذلك ؟ وكذا ﴿وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّوَا اللَّهُ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ نصب على المصدر ، كأنه قيل : اتقوا الله تقاة ، ثم وضع ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ موضعها ، وأصلها : وَقَاة ، لأنها من وَقَيْتُ ، فأبدلت التاء من الواو ، كما أبدلت في تراث ونحوه ، وأصلها تَقِيَّةٌ ، وقد مضى الكلام عليها فيما سلف بأشبع من هذا^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ظاهره نهي عن الموت ، والمعنى على خلافه ، لأنهم لا يملكون الموت فينهبون عنه . وإنما المعنى : ولا تكونن على حال سوى حال الإسلام حتى يأتيكم الموت ، كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو : لا تأتني إلا ومعك مال وأجناد ، فأنت لا تنهاه عن الإتيان ، وإنما تنهاه عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الإتيان ، ونظيره ما حكاه صاحب الكتاب رحمه الله : لا أَرَيْتَكَ ها هنا ، وهو لا ينهى نفسه ، وإنما المعنى : لا تكونن ها هنا ، فإن من كان ها هنا رأيت^(٢) .

(١) عند إعراب الآية (٢٨) من هذه السورة .

(٢) الجملة الأولى لسيبويه ٣ / ١٠١ ، وشرحها للزجاج / ٤٤٩ .

﴿وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ : الجملة في موضع الحال من الضمير في ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ﴾ .

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ فَنَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٠٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ . (جميعاً) : حال من

الضمير في ﴿وَأَعْتَصِمُوا﴾ ، أي : اعتصموا مجتمعين .

وحبل الله : القرآن ، وأصل الحَبْلِ في اللغة : السبب ، وسمي القرآن

به ؛ لأنه سبب النجاة .

﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ : أصله تفرقوا ، فحذفت إحدى التاءين كراهة اجتماع

المثليين في صدر الكلمة ، وقد ذكرت نظيره فيما سلف من الكتاب^(١) .

وقوله : ﴿نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ النعمة : اليَدُ ، والصَّنِيعَةُ ، والمِنَّةُ ، وما

أنعم به على الإنسان . ﴿عَلَيْكُمْ﴾ : في موضع نصب على الحال من النعمة ، ويجوز أن يكون من صلة النعمة ، كقوله : ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ .

وقوله : ﴿إِذْ كُنْتُمْ﴾ . (إذ) : ظرف لما تعلق به ﴿عَلَيْكُمْ﴾ وهو الاستقرار

على الوجه الأول ، وللنعمة على الوجه الثاني . وقيل : هو ظرف لقوله :

﴿أَذْكُرُوا﴾^(٢) .

(١) وذلك عند إعراب ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ [البقرة : ٨٥] ، و ﴿تَيَمَّمُوا﴾ [البقرة : ٢٦٧] وقال الزجاج ١ / ٤٥٠ : وأصل (تفرقوا) : تفرقوا ، إلا أن التاء حذفت لاجتماع حرفين من جنس واحد في كلمة ، والمحذوفة الثانية ، لأن الأولى دالة على الاستقبال ، فلا يجوز حذف الحرف الذي يدل على الاستقبال .

(٢) جوز أبو حيان وتلميذه النصب هنا ، وحكياه عن الحوفي ، لكن السمين ٣ / ٣٣٣ قال : منصوب على أنه مفعول به لا أنه ظرف له لفساد المعنى ، إذ (اذكروا) مستقبل ، و (إذ) ماض . قلت : كلام الطبري في التفسير ٤ / ٣٣ يرجع ما ذهب إليه المؤلف رحمه الله ، قال الطبري : والصواب عندي أن قوله : (إذ كنتم) متصل بقوله : (واذكروا) ، وتأويل ذلك : واذكروا أيها المؤمنون نعمة الله التي أنعم بها عليكم حين كنتم أعداء . .

وقوله : ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ أصبح هنا يحتمل أن يكون بمعنى صار ، أي : صرتم بعد العداوة برحمته أصدقاء مُتَأَلِّفِينَ ، وأن يكون على بابه .

﴿إِخْوَانًا﴾ : خبر أصبحتم . و ﴿بِنِعْمَتِهِ﴾ : في موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿إِخْوَانًا﴾ . ولك أن تجعل ﴿بِنِعْمَتِهِ﴾ الخبر ، أي : أصبحتم مستقرين في نعمته ملتبسين بها ، و ﴿إِخْوَانًا﴾ حالاً من المستكن في الظرف ، و ﴿إِخْوَانًا﴾ : جمع أخ ، والإخوان من الصداقة ، والإخوة من الولادة . قيل : وسمي أخاً ، لأنه يتوخى مذهب أخيه ، أي : يقصده^(١) .

وقوله : ﴿وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا﴾ الشفا : الحرف ، وشفا الحفرة وشفتها طرفها وحرفها يُذَكَّرُ ويؤنث ، ولامها واو بدلالة قولهم في تشيته : شَفَوَان ، ولكونه لم تسمع فيه الإمالة إلا أنها في المذكر مقلوبة ، وفي المؤنث محذوفة ، قال الأخفش : لَمَّا لم تجز فيه الإمالة عُرف أنه من الواو^(٢) . وقيل : هو من الياء ، وإمالته جائزة ، والأول هو الأشهر وعليه الأكثر^(٣) .

وقوله : ﴿مِنَ النَّارِ﴾ في موضع النعت لحفرة .

﴿فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا﴾ : المستكن في ﴿فَأَنْقَذَكُم﴾ لله جل ذكره ، أو لرسوله عليه الصلاة والسلام ، والهاء في ﴿مِنْهَا﴾ للحفرة ، أو للنار ، أو للشفا ، وإنما أُنتَّ لإضافته إلى الحفرة وهو منها . والمضاف إلى المؤنث قد يؤنث وإن كان مذكراً ، كما قيل :

(١) انظر في هذا : معاني الزجاج ١ / ٤٥١ .

(٢) معاني الأخفش ١ / ٢٢٨ ، وحكاة الجوهري في الصحاح (شفا) عنه ، وبه قال النحاس ١ / ٣٥٦ أيضاً .

(٣) قدم القرطبي ٤ / ١٦٥ كونه من ذوات الواو .

١٢٧ - كما شَرِقْتُ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِّ (١)

وزهدت بعض أصابعه ، و (تلتقطه بعض السيارة) (٢) على قراءة من قرأ
بالتاء النقط من فوقه (٣) .

وقوله : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف دلّ
عليه الكلام ، أي : بياناً مثل ذلك البيان ، لأن تفصيل ما سلف بيانٌ
وإيضاحٌ ، والإشارة في ذلك إلى البيان ، أي : مثل ذلك البيان البليغ .

﴿ يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ : إرادة أن تزدادوا هدىً .

﴿ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (١٥٤) :

قوله عز وجل : ﴿ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ ﴾ اللام لام أمرٍ ، وأصلها الكسر
بشهادة قوله : ﴿ لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ ﴾ وبه قرأ بعض القراء (٤) ، وإنما أسكنت تخفيفاً
لاتصالها بالعاطف .

وكان هنا تحتمل أن تكون ناقصة ، وأن تكون تامة ، فإن جعلتها
ناقصة : كانت ﴿ أُمَّةٌ ﴾ اسمها ، والخبر ﴿ مِنْكُمْ ﴾ متعلق بمحذوف . و

(١) هذا عجز بيت للأعشى ، وصدرة :

وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

وهو من شواهد سيبويه ١ / ٥٢ ، ومعاني الفراء ٢ / ٣٧ ، والكمال ٢ / ٦٦٨ ، والمقتضب
٤ / ١٩٧ ، وإعراب النحاس ٢ / ١٢٦ ، والخصائص ٢ / ٤١٧ ، وشرح الحماسة ٤ / ١٨٨٣ ،
والمختص ١٧ / ٧٧ ، والكشاف ١ / ٢٠٧ ، وشرح المفصل ٧ / ١٥١ .

(٢) سورة يوسف ، الآية : ١٠ .

(٣) من غير المتواترة وسوف أخرجها في موضعها إن شاء الله .

(٤) الآية من سورة الطلاق (٧) . وكسر اللام من (ولتكن) هو الأصل كما في معاني الزجاج
١ / ٤٥١ - ٤٥٢ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٥٦ . والقراءة بها منسوبة إلى الحسن ، والزهري ،
وأبي عبدالرحمن ، وعيسى بن عمر ، وأبي حيوة . انظر المحرر الوجيز ٣ / ١٨٦ .

﴿يَدْعُونَ﴾ في موضع رفع على النعت لأمة ، أو في موضع نصب على خبر كان . و ﴿مِنْكُمْ﴾ في موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿أُمَّةٌ﴾ .

وإن جعلتها تامة : كانت ﴿أُمَّةٌ﴾ مرتفعة بها على الفاعلية ، و ﴿يَدْعُونَ﴾ في موضع النعت لأمة ، و ﴿مِنْكُمْ﴾ يتعلق إما بكان تعلق الجار بالفعل ، وإما بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿أُمَّةٌ﴾ .

واختلف في (من) من ﴿مِنْكُمْ﴾ : فقيل : للتبعيض ؛ لأن الأمرين يجب أن يكونوا علماء عارفين بالأحكام ، وبما يأمرون به وينهون عنه ، وليس كل الناس كذلك . وقيل : للتبيين ، بمعنى : لتكونوا كلكم أمة على الوصف المذكور^(١) .

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا وَأَخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٠٥) :

قوله عز وجل : ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ (ما) : مصدرية ، و (جاء) مسندٌ إلى البيّنات ، وحذفت التاء منه للفصل ، أو لأن تأنيث ﴿الْبَيِّنَاتُ﴾ غير حقيقي ، أو على تأويل الجمع .

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (١٠٦) وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضتْ وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٩﴾ :

(١) القولان هكذا للزمخشري في الكشاف ٢٠٧/١ - ٢٠٨ ، وهما للزجاج قبله ٤٥٢/١ - ٤٥٣

قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ . (يوم): ظرف للظرف وهو ﴿لَهُمْ﴾ ، أو لقوله : ﴿عَظِيمٌ﴾^(١) أو لمعنى الجملة ، كأنه قيل : يعذبون يوم تبيض ، ويجوز أن يكون منصوباً بإضمار اذكروا .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون ظرفاً لعذاب ؟ قلت : مُنِعَ ذلك لكونه قد وصف ، وأنا لا أمنعه وإن كان قد وصف ؛ لأن الظرف تكفيه رائحة الفعل ، ويعضد ما ذهبتُ إليه قولُ الشيخ أبي علي : ولم يستحسنوا هذا ضاربٌ ظريفٌ زيداً ، فظاهر قوله : «لم يستحسنوا» يدل على أنه يجوز على فُجِح . وقد جوز الشيخ أبو علي فيما رُوي عنه في قوله :

١٢٨ - إِذَا فَاقَدُ حَظْبَاءُ فَرَخِينِ رَجَعَتْ ذَكَرْتُ سُلَيْمَى فِي الْخَلِيطِ الْمُبَايِنِ^(٢)
أن يكون (فرخين) نصباً بفاقد مع وصفه بخطباء^(٣) .

وعنه أيضاً : أنه ينتصب بفعل مضمر دل عليه فاقد ، نحو : إذا فاقد خطباء فقدت فرخين^(٤) ، كأنه قيل : ما فقدت ؟ فقال : فرخين .

وإذا كانوا قد جَوَّزُوا النِّصَبَ فِي الْمَفْعُولِ بِهِ بِاسْمِ الْفَاعِلِ بَعْدَ أَنْ وُصِفَ ، فَإِنَّ يُجَوِّزُوهُ فِي الظَّرْفِ بِالمصدرِ بَعْدَ أَنْ وُصِفَ أَوْلَى وَأَجْدَرُ ، لِمَا ذَكَرْتُ آنِفًا مِنْ أَنَّ الظَّرْفَ تَكْفِيهِ رَائِحَةُ الْفِعْلِ ، أَي : يَعْظُمُ الْعَذَابُ فِي هَذَا الْيَوْمِ ، وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ .

(١) كلاهما من الآية السابقة .

(٢) نسب هذا البيت إلى بشر بن أبي خازم ، وهو عند الفارسي في إيضاح الشعر / ٣٤٤ / ، والحجة ٥ / ٤٣١ ، وكذا في المخصص ١٦ / ١٢٤ ، والمقرب ١ / ١٢٤ ، واللسان (فقد) . وشرح الصبان في حاشيته على الأشموني ٢ / ٢٩٥ ألفاظ هذا البيت فقال : فاقد ، امرأة فاقد . وخطباء : أي : بينة الخطب ، أي الكرب . فرخين : أي ولدين . رجعت : من الترجيع ، وهو أن يقال عند المصيبة : إنا لله وإنا إليه راجعون . والخليط : المخالط .

(٣) انظر هذا النقل عن أبي علي الفارسي في كتابه إيضاح الشعر / ٣٤٤ / وحكاه عنه أيضاً ابن سيده في المخصص ١٦ / ١٢٣ - ١٢٤ .

(٤) لم يذكر ابن عصفور في المقرب إلا هذا التقدير .

والجمهور على فتح حرف المضارعة في ﴿تَبَيَّضُ﴾ و ﴿وَتَسْوَدُ﴾ ، وحذف الألف بعد الياء والواو . وقرئ : (تبيض) و (تسود) بكسر حرف المضارعة^(١) ، ليدل على كسر الهمزة في ابيضت واسودت ، وهو لغة لبعض العرب ، وقد ذكرت فيما سلف من الكتاب^(٢) .

و (تبييض) و (تسواد) بفتح حرف المضارعة وكسره فيهما مع الألف بعد الياء والواو^(٣) ، وهما فعلان مبنيان على إفعالٍ ولحقهما الإدغام . وايضاض الوجوه : إشراقها . واسودادها : اغبرارها .

وقوله : ﴿أَكْفَرْتُمْ﴾ أي : فيقال لهم : أكفرتم . وهذا المحذوف هو جواب أما ، والهمزة في ﴿أَكْفَرْتُمْ﴾ للتوبيخ .

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

قوله عز وجل : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ﴾ . (خير أمة) : خبر ﴿كُنْتُمْ﴾ ، وقيل : كان هنا هي التامة ، أي : حَدَّثْتُمْ أو وَجَدْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ، فخير أمة على هذا حال . وقال أبو جعفر^(٤) : كان هنا زائدة ، أي : أنتم خير

(١) نسبها ابن عطية ١٩٠/٣ إلى يحيى بن وثاب ، وأضافها أبو حيان ٢٢/٣ إلى أبي رزين العقيلي ، وأبي نهيك أيضاً .

(٢) وذلك عند إعرابه لكلمة (نستعين) من الفاتحة . وجاء هناك أن فتح النون لغة أهل الحجاز ، والكسر لغة تميم وأسد وقيس وربيعة . وقال بعده : وكذلك يفعلون في التاء والهمزة . وانظر معاني الزجاج ١ / ٤٥٤ ، وإعراب النحاس ٣٥٦/١ حول كسر التاء من (تبيض) و (تسود) .

(٣) كذا أيضاً ذكر هذه القراءة الزجاج والنحاس ، ونسبها ابن عطية إلى الزهري . انظر المواضع السابقة .

(٤) هو النحاس ، وانظر إعرابه ٣٥٧/١ . وأما كونها بمعنى وجد ، فهو اختيار الزمخشري ٢٠٩ / ١ .

أمة ، وهو سهو منه ، لوقوعها في صدر الجملة ، والمزيد لا يقع أولاً ولا ينصب شيئاً .

واختلف في معناه :

ف قيل : كتتم في اللوح المحفوظ خير أمة .

وقيل : كتتم في علم الله خير أمة .

وقيل : كتتم في الأمم قبلكم المذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به .

وقيل : صرتم خير أمة بسبب هذه الأوصاف المذكورة^(١) .

﴿أُخْرِجَتْ﴾ : في موضع جر على النعت لـ ﴿أُمَّةٍ﴾ ، ومعنى أخرجت :

أظهرت . وقيل : أخرجت من مكة إلى المدينة^(٢) .

واللام في قوله : ﴿لِلنَّاسِ﴾ يجوز أن تكون من صلة ﴿خَيْرٍ﴾ ، أي :

كنتم خير أمة للناس لأمركم إياهم بالمعروف ، وأن تكون من صلة ﴿أُخْرِجَتْ﴾ ، أي : أُخْرِجُوا لَهُمْ .

﴿تَأْمُرُونَ﴾ : يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون مستأنفاً ، وفي

كلا الوجهين تفسير وتبيين لكونهم خير أمة ، كما تقول : فلان شجاع ينصر دين الله ، ويقاتل أعداءه .

وقوله : ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ أي : لكان الإيمان خيراً لهم مما هم عليه .

واللام من ﴿لَهُمْ﴾ متعلق بخير .

(١) القول الأول للفراء / ١ / ٢٢٩ ، والزجاج / ١ / ٤٥٦ ، وحكاة الطبري / ٤ / ٤٥ - ٤٦ عن بعض أهل العربية . وانظر النحاس / ١ / ٣٥٦ ، والماوردي / ١ / ٤١٦ . وأما الثاني والثالث فهما للزمخشري / ١ / ٢٠٩ ، وذكرهما ابن عطية / ٣ / ١٩٤ أيضاً . وأما الأخير فهو قول مجاهد كما في تفسير الطبري / ٤ / ٤٤ .

(٢) هذا على قول ابن عباس رضي الله عنهما والذي أخرجه الطبري / ٤ / ٤٣ . وانظر البحر المحيط / ٣ / ٢٩ .

﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ : كلام مستأنف .

﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذىٌ وَإِنْ يَقْتُلُوكُمْ يُولُوكُمْ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَضُرُّوكُمْ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذىٌ﴾ (أذى) : نصب على الاستثناء ، وهو خَلْفٌ عن مصدر يضرركم ، كأنه قيل : لن يضرركم إلا ضرراً سيراً ، وهو الاقتصار على أذى بقولٍ مِنْ طَعْنٍ في الدين ، أو تهديد ، أو شبههما ، فالاستثناء على هذا متصل . وقيل : منقطع ، أي : لن يضرركم البتة ، ثم قال : إلا أذى ، أي : لكنهم يؤذونكم بما تسمعونهم منهم^(١) .

وقوله : ﴿يُولُوكُمُ الْأَذْبَارُ﴾ . (يولوكم) : جواب الشرط . ﴿الْأَذْبَارُ﴾ : مفعول ثانٍ له ، والكاف والميم أول .

ثم قال منصرفاً عن حكم الجزاء إلى حكم الإخبار مستأنفاً : ﴿ثُمَّ لَا يَضُرُّوكُمْ﴾ على معنى : أن نفي النصر وَعُدُّ مطلق منه تعالى قاتلوا أو لم يقاتلوا ، ولو حمل على العطف ليجري على شكل الأول في الجزاء لكان نفي النصر مقيداً بمقاتلتهم كتولية الأدبار ، فاعرف الفرقان بينهما من جهة المعنى ، وهو مع ذلك عطفٌ جملة على جملة ، كأنه قيل : أخبركم أنهم إن يقاتلوكم يجعلوا ظهورهم تليكم ، وهو كناية عن الهزيمة ، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون .

وعن بعضهم : إنما عُدِلَ به وصرف عن حكم الشرط ، لأن جواب الشرط يقع عَقِيبَ المشروط ، والمعطوف على الجواب كالجواب ، و ﴿ثُمَّ﴾ للتراخي^(٢) . ويُنادي على ضَعْفِ هذا القول ، قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبِدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾^(٣) . قيل : وإنما معنى التراخي في

(١) اقتصر ابن جرير الطبري ٤/٤٦ على هذا القول ، وتبعه أكثر المعربين ، وحكاه أبو حيان ٣/٣٠ عن الفراء ، والزجاج ، والطبري . وانظر الوجهين كما حكاهما المؤلف في التبيان ١/٢٨٥ ، والبحر ٣/٣٠ .

(٢) كذا حكى العكبري ١/٢٨٥ هذا القول أيضاً .

(٣) سورة محمد ﷺ ، الآية : ٣٨ .

﴿ثُمَّ﴾ هنا في المرتبة ؛ لأن الإخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الإخبار بتولييتهم الأدبار^(١) .

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مَنِ النَّاسِ وَبَاءَ وَ بَغَضِبِ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا بِحَبْلٍ﴾ قال الزمخشري : ﴿بِحَبْلٍ﴾ في محل نصب على الحال ، بتقدير : إلا معتمدين ، أو متمسكين ، أو ملتبسين بحبل من الله ، وهو استثناء من أعم عام الأحوال ، والمعنى : ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس ، بمعنى^(٢) : ذمة الله وذمة المسلمين ، أي : لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة ، وهي التجاؤهم إلى الذمة لما قبلوه من الجزية ، انتهى كلامه^(٣) .

وقوله : ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في موضع جر على النعت لحبل ، وكذا ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في قوله : ﴿وَبَاءَ وَبَغَضِبِ مِّنَ اللَّهِ﴾ في موضع جر أيضاً على الصفة لغضب .

﴿ذَلِكَ﴾ : مبتدأ ، وخبره ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ ، والإشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبؤاء بغضب الله ، أي : ذلك ثابت أو كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء ، ثم قال : ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ (ذلك) مبتدأ ، وخبره ﴿بِمَا عَصَوْا﴾ و (ما) مصدرية ، أي : ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ، وأعيدت ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ توكيداً للأولى ، والحكم فيهما واحد .

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا دُخِلَ عَلَيْهِمْ ضَلَالَةٌ لَّسُوا كَمَا لَبَسُوا نَاصِيَةَ الْكِبْرِيِّ وَهُمْ فِيهَا لَمَّاعُونَ﴾ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

(٣) الكشاف / ١ / ٢١٠ .

(١) قاله الزمخشري / ١ / ٢١٠ .

(٢) في (ط) : يعني .

الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ . الضمير في ﴿لَيْسُوا﴾ لأهل الكتاب وهو اسمها ، و ﴿سَوَاءً﴾ خبرها ، أي : ليس أهل الكتاب مستويين .

﴿مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ : (أُمَّةٌ) رفع بالابتداء ، وخبره الجار قبله ، أو بالجار على رأي أبي الحسن ، والأصل : منهم أمة ، إلا أنه وضع الظاهر موضع المضمرة ، وهو شائع في كلام القوم نثرهم ونظمهم .

و ﴿قَائِمَةٌ﴾ : نعت لأمة ، أي : مستقيمة عادلة ، من قولهم : أقمت العود فقام ، بمعنى استقام . وعن الأخفش تقديره : ذو أمة قائمة ، أي : ذو طريقة مستقيمة^(١) . والأمة الطريقة والدين ، يقال : فلان لا أُمَّةَ له ، أي : لا دين له .

وعن أبي عبيدة : ﴿أُمَّةٌ﴾ اسم ليس ، و ﴿سَوَاءً﴾ خبرها ، والواو في ﴿لَيْسُوا﴾ كالواو في : أكلوني البراغيث ، والألف في : قاما غلاماك . وهو سهو لكونه قد جرى ذكرهم ، ونحو قاما غلاماك ، وأكلوني البراغيث إنما يكون في ابتداء الكلام من غير جَرِي ذِكْرٍ^(٢) .

وعن الفراء : ﴿أُمَّةٌ﴾ رفع بسواء على الفاعلية ، وهو سهو أيضاً ، إذ لا يعود على اسم ليس من خبرها شيء^(٣) .

وقوله : ﴿يَتَلَوْنَ﴾ تحتمل أن تكون في موضع رفع على النعت لـ ﴿أُمَّةٌ﴾ ، وأن تكون في موضع نصب على الحال : إما من المستكن في الجار والعامل فيه الجار لكونه خَلْفًا عن فعل الاستقرار ، أو من المستكن في ﴿قَائِمَةٌ﴾ ، أو من ﴿أُمَّةٌ﴾ لكونها قد وصفت على رأي أبي الحسن ، ولا

(١) كذا أيضاً عن الأخفش في معاني الزجاج ١ / ٤٥٨ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٥٩ . وانظر معاني الأخفش ١ / ٢٣١ .

(٢) انظر مجاز القرآن ١ / ١٠١ - ١٠٢ . وحكاة عنه الزجاج ١ / ٤٥٨ ، والنحاس ١ / ٣٥٩ .

(٣) انظر معاني الفراء ١ / ٢٣٠ . وردَّ المصنف مطابق لرد النحاس ١ / ٣٥٨ ، ومكي ١ / ١٥٣ .

يجوز أن تكون حالاً من ﴿أُمَّةٌ﴾ على رأي صاحب الكتاب لعدم العامل ، إذ الابتداء لا يعمل في الأحوال^(١) .

و ﴿ءَانَاءَ اللَّيْلِ﴾ : ساعاته ، واحدها إنِّي ، كِنَحْيٍ وَأَنْحَاءٍ ، عن أبي عبيدة^(٢) . وقال الأخفش : واحدها (إِنِّي) كِمِعَى وَأَمْعَاءِ^(٣) . وقال بعضهم : واحدها إِنِّي وَإِنُّو^(٤) . يقال : مضى إنيان من الليل وإنوان . وقيل : واحدها أَنَّى كَرَحَى وَأَرْحَاءِ^(٥) . وهي ظرف لـ ﴿يَتَلَوْنَ﴾ .

وقوله : ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ في محل النصب على الحال من الضمير في ﴿يَتَلَوْنَ﴾ ، أو المستكن في ﴿قَائِمَةٌ﴾ .

وكذلك ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ : تحتمل أن تكون في محل الرفع على النعت لـ ﴿أُمَّةٌ﴾ ، وأن تكون في محل النصب على الحال من الضمير في ﴿يَسْجُدُونَ﴾ ، أو من الضمير في ﴿يَتَلَوْنَ﴾ ، أو من المستكن في الجار ، أو في ﴿قَائِمَةٌ﴾ على ما ذكر قبيل .

وكذلك ﴿وَيَأْمُرُونَ﴾ وما بعده ، وقد جوز أن يكون ذلك كله مستأنفاً^(٦) .

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمُتَّقِينَ﴾ : ﴿١١٥﴾

قوله عز وجل : (وما تفعلوا من خير) (ما) شرط منصوب بتفعلوا ، و﴿تَفْعَلُوا﴾ مجزوم به . و ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ في موضع نصب على التمييز ، وقد ذكرت نظيره في غير موضع بأشبع من هذا^(٧) .

(١) لم أجد من نبه إلى مذهب سيويه هنا . وهذا يدل على سعة اطلاع المؤلف رحمه الله .

(٢) مجاز القرآن ١٠٢/١ واقتصر عليه الزجاج ٣/٣٨٠ .

(٣) معاني الأخفش ١/٢٣٠ ، وحكاها الجوهري (أنا) عنه . وحكاها النحاس ٢/٣٦٢ عن الفراء .

(٤) قاله الأخفش في الموضوع السابق . وأورده الزجاج ١/٤٥٩ عنه .

(٥) نص عليه مكي في المشكل ١/١٥٤ ، وحكاها ابن منظور (أنِّي) عن ابن الأنباري .

(٦) أوجه الإعراب هذه عند النحاس ١/٣٥٩ ، ومكي ١/١٥٤ .

(٧) انظر إعراب الآية (١٠٦) من البقرة .

(فَلَنْ تُكْفَرُوهُ) : الفاء وما بعدها جواب الشرط ، قيل : وإنما عُدِّي (تُكْفَرُوهُ) إلى مفعولين ، وشَكَرَ وَكَفَّرَ لا يتعديان إلا إلى واحد ، تقول : شكر النعمة وكفرها ، لكونه ضُمِّنَ معنى الحرمان ، فكأنه قيل : فلن تحرموه ، بمعنى : فلن تحرموا جزاءه^(١) . والهاء في (فَلَنْ تُكْفَرُوهُ) لخير .

وقرىء : (تَفْعَلُوا) و (تُكْفَرُوهُ) بالتاء فيهما النقط من فوقه لقوله : ﴿ كُتِّمَ خَيْرَ أُمَّةٍ ﴾^(٢) . وبالياء فيهما النقط من تحته لقوله : ﴿ يَتْلُونَ ﴾ وما بعده من لفظ الغيب^(٣) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ (شيئاً) : يجوز أن يكون مفعول ﴿ تُغْنِي ﴾ ، وأن يكون في موضع المصدر ، أي : شيئاً من الإغناء .

﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُمَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ ﴾ (مَثَلُ) : مبتدأ و (ما) موصول ، و ﴿ الدُّنْيَا ﴾ نهاية صلته .

﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ ﴾ : الخبر ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : مَثَلُ إهلاك الله ما ينفقون كَمَثَلِ إهلاك ريح ، ثم حذف الإهلاك لدلالة آخر الكلام

(١) القول للزمخشري ١ / ٢١١ .

(٢) من الآية (١١٠) المتقدمة .

(٣) من الآية التي قبلها ، والقراءتان صحيحتان ، فقد قرأ الكوفيون ما عدا أبا بكر بالياء فيهما ، وقرأ بقية العشرة وأبو بكر عن عاصم بالتاء فيهما . انظر السبعة / ٢١٥ / ٢ ، والحجة ٣ / ٧٣ ، والمبسوط / ١٦٨ / ١ ، والتذكرة ٢ / ٢٩٢ ، والنشر ٢ / ٢٤١ .

عليه ، واستُغني عن لفظه بما دل [عليه]^(١) فحوى الكلام ، أو مثلُ ما ينفقون كمثل مَهْلِك رِيح ، وهو الحرث ، وإنما احتيج إلى هذا التقدير ليتقابل المثلان . والمعنى : ما ينفقون مُهْلِكٌ ذاهبٌ كذهاب ما تهلكه الريح .

شبه الله جل ذكره ما ينفقونه في غير رضاه ، في بطلانه وذهابه بحرث أهلكته ريح من صفتها كيت وكيت .

﴿ فِيهَا صِرٌ ﴾ : (صِرٌّ) رفع بالابتداء ، وخبره الظرف ، أو بالظرف على رأي أبي الحسن ، والجمله في موضع جر على النعت لـ ﴿ رِيحٍ ﴾ .

والصِرُّ بالكسر : برد شديد يضرب النبات والحرث عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٢) .

وعن الزجاج : الصِرُّ صوت لهيب النار التي كانت في تلك الريح^(٣) .

وقوله : ﴿ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ﴾ في موضع الجر أيضاً على الصفة للريح .

وقوله : ﴿ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ في موضع جر صفة لقوم .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةَ مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ﴿ ١١٨ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةَ مِّن دُونِكُمْ ﴾ (من دونكم) يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿ لَا تَتَّخِذُوا ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله صفة لبطانة ، أي : بطانة كائنة من دونكم ، أي : من دون أبناء جنسكم ، وهم المسلمون .

(١) من (ط) فقط .

(٢) كون الصر بمعنى البرد الشديد ، أخرجه الطبري ٥٩/٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وعكرمة ، وقتادة ، والربيع ، والسدي . وانظر تفسير الماوردي ١/ ٤١٨ .

(٣) انظر معاني الزجاج ١/ ٤٦١ وذكره بعد المعنى الأول ، وحكاها الماوردي ١/ ٤١٨ عنه .

واختلف في ﴿مِّنْ﴾ فقيل : للتبعيض ، كأنه قيل : لا تتخذوا بعض غير جنسكم بطانة .

وقيل : للتبيين كالتي في قوله : ﴿فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(١) .

وقيل : مزيدة ، أي : بطانة دونكم في العمل والإيمان^(٢) .

وبطانة الرجل ووليجه : صَفِيُّهُ الذي يُطْلَعُهُ على باطن الأمر ، من بَطَنَتْ هذا الأمر ، إذا عرفت باطنه ، ومنه ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ في صفة الله جل وعز ، وهي في الأصل مصدر ، ولذلك تأتي للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث .

وقوله : ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ . (لا يألونكم) : في موضع نصب إما على الصفة لبطانة ، أو على الحال إما من البطانة لكونها قد وصفت ، أو من المستكن في الظرف وهو ﴿مِّنْ دُونِكُمْ﴾ ، أي : غير مقصريكم خبالاً . والمعنى : لا يقصرون في أمركم خبالاً .

يقال : أَلَا في الأمر يألو ، إذا قَصَرَ فيه ، واختلف فيه :

فقيل : يتعدى إلى مفعولين ، وقد استعملته العرب مُعَدَّى إليهما في قولهم : لا آلوك نصحاً ، ولا آلوك جهداً ، على التضمين ، والمعنى : لا أمنعك نصحاً ولا أنقصكه^(٣) .

وقيل : إلى مفعول واحد بغير الجار ، وإلى الثاني به .

وقيل : إلى مفعول واحد .

فخبالاً على الوجه الأول : مفعول ثان ، وعلى الثاني : نصب على إسقاط الجار ، وعلى الثالث : تمييز ، وقيل : مصدر في موضع الحال^(٤) .

(١) سورة الحج ، الآية : ٣٠ .

(٢) نص الرازي في مفاتيح الغيب ١٧٣/٨ على المعنيين : الثاني والثالث . وانظر التبيان ١/ ٢٨٧ .

(٣) كذا في الكشف ١/ ٢١٣ .

(٤) انظر هذه الأقوال في البحر المحيط ٣/ ٣٨ - ٣٩ أيضاً .

والخبال : الفساد ، يقال : في قوائمه خَبَلٌ وَخَبَالٌ ، أي : فساد من جهة الاضطراب .

وقوله : ﴿وَدَوًّا﴾ . في موضع نصب أيضاً على الحال من الضمير في ﴿لَا يَأْلُوَنَكُمُ﴾ وقد معه مرادة . ولك أن تجعله مستأنفاً لا موضع له .

﴿مَا عِنتُمْ﴾ : (ما) مصدرية ، أي : ودوا عنتكم . والعنت : المشقة ، يقال : عنت فلان يعنت بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر عنتاً ، إذا دخلت عليه المشقة ، وأعنته غيره ، إذا حملة عليها .

وقوله : ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ﴾ أصله بَدَوْتُ ، لأنه من بدا يبدو ، ثم قلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وحذفت لالتقاء الساكنين هي وتاء التانيث ، ولم تُرَدِّدْ مع تحرك التاء لكون حركتها عارضةً ، كما لم ترد الألف في نحو : رَمَتِ المرأةُ ، والواو في نحو : قُلِ الْحَقُّ ، و ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ﴾^(١) لذلك .

والجملة - أعني ﴿قَدْ بَدَتِ﴾ - تحتمل أن تكون حالاً ، وأن تكون صفة لقوله : ﴿بِطَانَةٍ﴾ أي : بادية بغضائهم ، وأن تكون مستأنفة .

﴿مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿بَدَتِ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً ، كأنه قيل : ظهرت بارزة من أفواههم ؛ لأنهم لا يتمالكون مع ضبطهم أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين . و ﴿مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية .

﴿هَتَأْتُمْ أَوْلَاءَ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا يَغِيظَكُمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾

قوله عز وجل : ﴿هَاتَتْمْ أَوْلَاءَهُنَّ مَحْبُوبُهُمْ﴾ ها : للتنبية دخل على (أنتم) و (أنتم) مبتدأ ، وخبره ﴿أَوْلَاءَهُنَّ﴾ ، وأولاء : اسم إشارة ، أي : أنتم أولاء الخاطئون في موالاته منافقي أهل الكتاب على ما فسر^(١) .

وقوله : ﴿مَحْبُوبُهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ تفسير وبيان لخطئهم في موالاتهم .
وقيل : ﴿مَحْبُوبُهُمْ﴾ في موضع نصب على الحال^(٢) من ﴿أَوْلَاءَهُنَّ﴾ ، والعامل فيها معنى التنبية .

قال أبو إسحاق : المعنى : انظروا إلى أنفسكم محبين لهم ، بُهَّوْا في حال محبتهم إياهم ، انتهى كلامه^(٣) .

وقيل : ﴿أَوْلَاءَهُنَّ﴾ موصول ، و ﴿مَحْبُوبُهُمْ﴾ صلته^(٤) ، وهو مع صلته خبر (أنتم) .

وقيل : ﴿هَاتَتْمْ﴾ مبتدأ و ﴿أَوْلَاءَهُنَّ﴾ مبتدأ ثان ، والخبر ﴿مَحْبُوبُهُمْ﴾
والجملة خبر ﴿هَاتَتْمْ﴾ . وقد مضى الكلام على هذا في سورة البقرة عند قوله : ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسَكُمُ﴾ بأشبع من هذا^(٥) .

وقوله : ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ الواو في ﴿وَتُؤْمِنُونَ﴾ واو الحال ، وذو الحال الكاف والميم في ﴿وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ ، أي : ولا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بالكتاب كله ، والمراد بالكتاب هنا الجنس ، أي : بالكتب ، عن ابن عباس^(٦) ، والمعنى : أنتم تؤمنون بجميع الكتب ، وهم لا يؤمنون بكتابكم .

(١) في الكشاف ١ / ٢١٣ .

(٢) كذا أعربها الزجاج ١ / ٤٦٣ ، والنحاس ١ / ٣٦١ .

(٣) معاني أبي إسحاق الزجاج ١ / ٤٦٣ ، وفيه تصحيف .

(٤) قاله الزجاج ، والنحاس في الموضعين السابقين ، وانظر مشكل مكي ١ / ١٥٥ .

(٥) انظر إعراب الآية (٨٥) من سورة البقرة .

(٦) أخرجه الطبري ٤ / ٦٥ عنه .

وقوله : ﴿عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ (عليكم) : متعلق بـ ﴿عَضُوا﴾ ، والعض : معروف ، يقال : عَضِضْتُ أَعْضُ ، وكذا ﴿مِنَ الْغَيْظِ﴾ متعلق بـ ﴿عَضُوا﴾ أي : من أجل الغيظ . والأنايلُ : أطراف الأصابع ، واحداً منها أُنْمَلَةٌ ، وأنملة بضم الميم وفتحها^(١) . والغيظ غضب كامن للعاجز ، أي مختلفٍ ، يقال : غاظه غيظاً فهو مَغِيظٌ ، ولا يقال : أغازه . عن الجوهري^(٢) .

وقوله : ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ الباء متعلق بموتوا ، ويحتمل أن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من الضمير في ﴿مُوتُوا﴾ ، أي : موتوا مغتاظين ملتبسين به .

قيل : هو دعاء عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به^(٣) .

﴿إِنْ تَمَسَّكُمُ حَسَنَةٌ سَوْهَمُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ :

قوله عز وجل : (لا يَضُرُّكُمْ) قرئ : بكسر الضاد وإسكان الراء^(٤) ، من ضاره يضيره ضيراً ، أي : ضَرَّهُ ، ويقال أيضاً فيه : يضره ضرراً ، لغتان بمعنى ، عن الكسائي ، وأجاز (لا يَضُرُّكُمْ) بضم الضاد وتخفيف الراء^(٥) .

و ﴿يَضُرُّكُمْ﴾ بضم الضاد وتشديد الراء مع ضمها^(٦) ، من ضَرَّهُ يَضُرُّهُ ، لغتان بمعنى .

(١) قال في القاموس (نمل) : بثلاث الميم والهمزة ، تسع لغات .

(٢) الصحاح (غيظ) عن ابن السكيت .

(٣) قاله صاحب الكشاف ١ / ٢١٣ .

(٤) هي قراءة نافع ، وابن كثير ، والبصريان كما سيأتي .

(٥) انظر قول الكسائي وهذا الوجه في معاني الفراء ١ / ٢٣٢ ، وحكاها الزجاج ١ / ٤٦٥ ، والنحاس ١ / ٣٦١ عنه .

(٦) هي قراءة أبي جعفر ، وابن عامر ، والكوفيين . انظرها مع الأولى في السبعة / ٢١٥ ، والحجة ٣ / ٧٤ ، والمبسوط ١ / ١٦٨ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

وضمة الراء لإتباع ضمة الضاد ، كما تقول : مُدُّ يا هذا ، لا ضمة إعراب ، لأنه جواب الشرط .

وقيل : هو مرفوع على إضمار الفاء^(١) ، أي : فلا يضرُّكم ، كقول الشاعر :

١٢٩ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا (٢)

وقيل : هو مرفوع على نية التقديم ، أي : لا يضرُّكم كيدهم شيئاً إن تتقوا ، كما قال :

١٣٠ - إِنَّكَ إِنْ يُضْرَعُ أَخُوكَ تُضْرَعُ^(٣)

فرفع تصرع على نية التقديم ، والوجه هو الأول ، لأن ما ذكر بابه النظم لا الشر لإقامة الوزن ، والكتاب العزيز لا يُحمل عليه .

وعن عاصم : (لا يضرُّكم) بفتح الراء^(٤) على أنه مجزوم على جواب الشرط ، وفتح الراء فيه لالتقاء الساكنين طلباً للخفة ، إذ كان أخف من الضم والكسر .

ويجوز (لا يضرُّكم) بكسر الراء على أصل التقاء الساكنين^(٥) .

(١) هذا قول الفراء ١ / ٢٣٢ ، وحكاه النحاس ١ / ٣٦١ عنه وعن الكسائي .

(٢) تقدم الشاهد برقم (٩٠) .

(٣) هذا بيت من الرجز لجريز بن عبد الله البجلي رضي الله عنه ، وقيل لغيره . وقبله :

* يا أقرع بن حابس يا أقرع *

وهو في السيرة النبوية ١ / ٧٤ . واستشهد به سيويه ٣ / ٦٧ ، والمقتضب ٢ / ٧٢ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٦٢ ، ومشكل مكِّي ١ / ١٥٥ ، والمقتصد ٢ / ١١٠٣ ، والمحزر الوجيز ٣ / ٢١٣ ، والإنصاف ٢ / ٦٢٣ ، والبيان ١ / ٢١٨ ، وشرح ابن عيش ٨ / ١٥٨ .

(٤) هي رواية المفضل الضبي عن عاصم ، انظر التذكرة ٢ / ٢٩٢ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٦٢ ، والكشاف ١ / ٢١٤ .

(٥) كذا جوزها الزجاج ١ / ٤٦٥ ، والنحاس ١ / ٣٦٢ ، وقال ابن عطية ٣ / ٢١٣ : لا أعلم أنها قراءة . قلت : نسبها أبو حيان في البحر ٣ / ٤٣ إلى الضحاك .

﴿شَيْئًا﴾ : واقع موقع ضيقاً ، أو ضرراً ، وهو منصوب على المصدر لوقوعه موقعه .

﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ﴾ . أي : واذكر إذ غدوت من أهلك بالمدينة ، وهو غدوة عليه الصلاة والسلام إلى أحد من حجرة عائشة رضي الله عنها ما فسر (١) .

و ﴿مِنْ﴾ : لا ابتداء الغاية ، وموضعه : نصب على أنه مفعول به على التضمين ، كأنه قيل : واذكر إذ فارقت أهلك .

﴿تُبَوِّئُ﴾ : في محل نصب على الحال من التاء في ﴿عَدَوْتَ﴾ ، أي : مُبَوِّئًا ، أي : مُنْزِلًا . يقال : بَوَّأْتُ الرَّجُلَ مَنْزِلًا ، وبَوَّأْتُ لَهُ مَنْزِلًا ، فيتعدى إلى المفعول الثاني تارة بنفسه ، كقوله : ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ﴾ ، ف ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ مفعول أول ، و ﴿مَقْعِدَ﴾ ثانٍ ، أي : مواطن ومواقف ، وتارة بالجار ، كقوله : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ (٢) فالتعدية إلى المفعولين من غير الجار بمعنى تُنْزِلُهُمْ مواطنهم ، وبالجار بمعنى تُسَوِّيْ لَهُمْ مواطنهم وتُهَيِّئُ .

﴿لِلْقِتَالِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿تُبَوِّئُ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله صفة لمقاعد .

قيل : وقد أُتْسِعَ في قعد وقام حتى أُجْرِيَا مُجْرَى صَار ، واستعمل المقعد والمقام في معنى المكان ، ومنه قوله تعالى : ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ (٣) . ﴿قَبْلَ أَنْ

(١) كذا في الكشاف ١ / ٢١٤ ، وانظر تفسير الطبري ٤ / ٦٩ .

(٢) سورة الحج ، الآية : ٢٦ .

(٣) سورة القمر ، الآية : ٥٥ .

تَقُومَ مِنْ مَقَامِكُمْ^(١) ، أي : من مجلسك وموضع حكمك^(٢) . ولهذا لم يتعلق به ﴿لِلْقِتَالِ﴾ هنا ، لكونه بمعنى المكان ، والمكان لا يعمل عمل الفعل .

﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ . ﴿إِذْ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لـ ﴿تُبَوِّئُ﴾ ، وأن يكون ظرفاً لـ ﴿عَلِيمٌ﴾ . وقيل : هو بدل من ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ﴾^(٣) .

﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ : أن في موضع نصب لعدم الجار وهو الباء ، أو جر على إرادة الجار ، على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع^(٤) .

والفشل : الجبن ، يقال : فشل الرجل يفشل بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر فشلاً ، إذا جبن .

وقرئ : (والله وليهم)^(٥) حملاً على المعنى ، كقوله : ﴿وَإِنْ طَّائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ افْتَنُوتَا﴾^(٦) .

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ مبتدأ وخبر في موضع نصب على الحال من الكاف والميم في ﴿نَصَرَكُمُ﴾ .

(١) سورة النمل ، الآية : ٣٩ .

(٢) القول هنا للزمخشري ١ / ٢١٤ .

(٣) الكلمات الثلاث من الآية السابقة ، واقتصر النحاس ١ / ٣٦٣ على الإعراب الأول . وذكر مكي ١ / ١٥٧ الإعرابين : الأول والثاني مع تقديم الثاني . واقتصر ابن عطية ٣ / ٢١٨ على الثالث .

(٤) انظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة .

(٥) هي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما في معاني الفراء ١ / ٢٣٣ ، والكشاف ١ / ٢١٥ ، والمححر الوجيز ٣ / ٢١٨ .

(٦) سورة الحجرات ، الآية : ٩ .

و ﴿أَذَلَّةٌ﴾ : جمع ذليل ، يقال : رجل ذليل بين الذلِّ ، والذَّلَّةُ ، والمذَلَّةُ . والذلُّ ضد العز ، وكان القياس أن يجمع على فعلاء ، لأن الأصل في فعيل إذا كان صفة أن يجمع على فعلاء ، كظريف وظرفاء ، وخليط وخطباء ، ولكنهم تجنبوا فعلاء في التضعيف كراهة اجتماع حرفين من جنس واحد ، وعدلوا إلى أفعله ، وجمعه جمع الأسماء ، كرغيف وأرغفة ، طلباً للخفة ، وفراراً من تكرير المثليين . والأذَلَّةُ : جمع قلة ، والذَّلَانُ : جمع كثرة .
 قيل : وإنما جاء بجمع القلة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قليلاً ، وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال ، وقلة السلاح والمال والمركوب ، على ما فسر^(١) .

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنزَلِينَ﴾ (١٢٤) :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ تَقُولُ﴾ أي : اذكر إذ تقول . وقيل : هو ظرف لـ ﴿نَصَرَكُمْ﴾^(٢) على أن يقول لهم ذلك يوم بدر^(٣) . وقيل : هو بدل من ﴿إِذْ هَمَّتْ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾ الهمزة للاستفهام دخلت على (لن) لإنكار ألا يكفيهم الإمداد بثلاثة آلاف ، وهمزة الاستفهام إذا دخلت على النفي نقلته إلى الإثبات .

﴿أَنْ يُمَدَّكُمْ﴾ : أن وما اتصل بها في موضع رفع على الفاعلية ، أي : أن يكفيكم إمداد ربكم بالمذكورين .

(١) الكشاف / ١ / ٢١٥ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) قاله الزمخشري في الكشاف / ١ / ٢١٥ ، والإعراب لمكي في المشكل / ١ / ١٥٧ .

(٤) من الآية (١٢٢) . وانظر أوجه الإعراب هذه مجتمعة في التبيان / ١ / ٢٩٠ .

والجمهور على كسر تاء قوله : ﴿بِثَلَاثَةِ ءَآلِفٍ﴾ و ﴿بِخَمْسَةِ ءَآلِفٍ﴾^(١) ،
 وقرئ : (بثلاثة آلاف) و (بخمسة آلاف) بإسكان الهاء فيهما في الوصل^(٢) ،
 على إجراء الوصل مُجْرَى الوقف ، كما روي عن بعضهم : أَكَلْتُ لَحْمًا شَاةً .
 يريد : لَحْمَ شَاةٍ ، فأشبع الفتحة فنشأت عنها الألف ، كقولهم في الوقف :
 قالا . يريد : قال ، ونحو هذا إنما يكون في الوقف ، ولا يكون مع الإسراع
 والاستحاث في حال السعة والاختيار ، ولا يُحْمَلُ عليه الكتاب العزيز ،
 لكونه فصل بين المضاف والمضاف إليه ، وهما كالشيء الواحد^(٣) .

وقوله : ﴿مُنزَلِينَ﴾ نعت لثلاثة . وقرئ : (مُنزَلِينَ) بإسكان النون
 وتخفيف الزاي^(٤) ، على أنه اسم مفعول من أنزل ، و (مُنزَلِينَ) بفتح النون
 وتشديد الزاي^(٥) ، على أنه من نَزَلَ وكتاهما بمعنى .

والجمهور على فتح الزاي ، على أنه اسم المفعول ، وقرئ : (مُنزَلِينَ)
 بكسر الزاي^(٦) ، على أنه اسم الفاعل ، بمعنى منزلين النصر على المؤمنين .

﴿بَلَىٰٓ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ ءَآلِفٍ
 مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ : ﴿١٢٥﴾

(١) من الآية التالية .

(٢) نسبها ابن جني في المحتسب ١٦٥/١ إلى الحسن رحمه الله . وانظر المحرر الوجيز ٣/٢٢١ ، والبحر المحيط ٣/٥٠ .

(٣) انظر هذا التعليل أيضاً في المحتسب ١٦٥/١ حيث حكاها ابن جني عن الفراء .

(٤) هذه قراءة الجمهور غير ابن عامر كما سيأتي .

(٥) قرأ بها ابن عامر وحده ، انظر القراءتين في السبعة ٢١٥/٢ ، والحجة ٣/٧٥ ، والمبسوط ١٦٨/٢ ، والتذكرة ٢/٢٩٣ .

(٦) حكى ابن عطية ٣/٢٢٣ هذه القراءة على صورتين : الأولى بكسر الزاي المشددة ، ونسبها إلى ابن أبي عبله . والثانية بكسر الزاي الخفيفة ، ذكرها عن النحاس دون نسبة ، وتبعه أبو حيان ٣/٥١ . لكن القرطبي ٤/١٩٥ نسب الثانية - وهي والله أعلم التي عناها المؤلف - إلى أبي حيوة .

قوله عز وجل : ﴿بِكَلِيٍّ﴾ إيجاب لما بعد ﴿لَنْ﴾^(١) ، أي : بلى يكفيكم الإمداد بهم ، فأوجب الكفاية ، يقال : كفاه يكفيه كفاية فهو كاف ، إذا قام بالأمر^(٢) .

ثم قال : ﴿إِنْ تَصَبَّرُوا﴾ على لقاء العدو ﴿وَتَتَّقُوا﴾ معصية الله ومخالفة رسوله ﴿وَيَأْتُواكُمْ﴾ يعني المشركين .

﴿مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا﴾ : (هذا) نعت لفورهم ، وهو مصدر ، من قولهم : فارت القدر تفور فوراً ، إذا غَلَّتْ ، وأصله الغليان ، ومنه فَوْرَةُ الغضبِ ، ثم استعير للسرعة ، ثم سميت به الحالة التي لا بُطءَ فيها ، فقيل : أتانا فلان ورجع من فوره ، كما تقول : من ساعته لم يلبث ، ومنه قول الفقهاء : الأمر على الفَوْرِ لا على التراخي^(٣) . والمعنى : أنهم إن يأتوكم من ساعتهم هذه يمددكم ربكم بالملائكة في حال إتيانهم لا يتأخر نزولهم عن إتيانهم .

و ﴿يُمِدُّكُمْ﴾ : جواب الشرط .

﴿مُسَوِّمِينَ﴾ : نعت لخمسة . وقرئ : (مسومين) بكسر الواو على البناء للفاعل^(٤) ، بمعنى : مُعَلِّمِينَ أَنفُسَهُمْ أو خِيَلَهُمْ . من السُّومَةِ^(٥) ، وهي العلامة تُجْعَلُ على الشاة وغيرها ، وفي الحرب أيضاً تقول : تَسَوَّمَ ، وفي الحديث : «سَوِّمُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ سَوِّمَتْ»^(٦) . وفتحتها على البناء للمفعول^(٧) ،

(١) من الآية السابقة .

(٢) في (د) : إذاً بالأمر .

(٣) نسبه الزمخشري ٢١٥/١ إلى أبي حنيفة رحمه الله .

(٤) قرأها ابن كثير ، وعاصم ، والبصريان كما سوف أخرج .

(٥) في (ب) من الوسمة . تصحيف : وانظر معاني الزجاج ١ / ٤٦٧ ، والحجة ٣ / ٧٦ حيث حكاه أبو علي عن أبي زيد .

(٦) كذا استشهد به أبو علي أيضاً كما في الموضع السابق ، وأخرجه الطبري ٤ / ٨٢ ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢ / ٣١٠ إليه وإلى ابن أبي شيبة . وانظر الصحاح (سوم) .

(٧) قرأها الباقون من العشرة . انظرها مع القراءة الأولى في السبعة ٢ / ٢١٦ والحجة ٣ / ٧٦ ، والمبسوط ١ / ١٦٩ ، والتذكير ٢ / ٢٩٣ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ .

بمعنى : مُعَلِّمِينَ بِعَلَامَةٍ يُعْرَفُونَ بِهَا فِي الْحَرْبِ .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنُظْمِنَ قُلُوبِكُمْ بِهِۦ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنۢ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (١٢٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ﴾ جعل هنا بمعنى صير ، ولذلك عُذِّي إلى مفعولين ، أحدهما : الهاء ، والثاني : ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ .
والبشرى : اسم للإبشار ، أو التبشير .

والهاء في ﴿جَعَلَهُ﴾ للإمداد ، دل عليه ﴿أَن يُمِدَّكُمْ﴾^(١) ، أي : وما صيرَّ الإمداد بالملائكة إلا بشارة لكم بأنكم تنصرون .

وقيل : للإنزال ، دل عليه ﴿مُزِيلِينَ﴾^(٢) . وقيل : للتسويم ، دل عليه ﴿مُسَوِّمِينَ﴾^(٣) . وقيل : للعدد دل عليه ﴿بِحَمْسَةِ أَلْفٍ﴾^(٤) ، لأن ذلك عدد^(٥) .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون جعل هنا بمعنى عمل ، و ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ مفعولاً من أجله ، أو بدلاً من الهاء في ﴿جَعَلَهُ﴾ ؟ قلت : لا يبعد ذلك^(٦) .

قوله : ﴿وَلِنُظْمِنَ قُلُوبِكُمْ بِهِۦ﴾ . (ولتطمئن) : على الوجه الأول متعلق بفعل دل عليه ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ ، أي : وللطمانينة بَشْرِكُمْ بِهِ ، وعلى الوجه الثاني وهو أن تجعل ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾ مفعولاً من أجله عَطْفٌ عَلَى ﴿بُشْرَىٰ﴾ ، كأنه قيل : وما جعله إلا بشارةً وطمانينةً لقلوبكم .

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا ظَهِينَ﴾ (١٢٧) :

(١) (٢) من الآية (١٢٤) المتقدمة .

(٣) (٤) من الآية (١٢٥) السابقة .

(٥) انظر هذه الأقوال في عود هاء (جعله) : مشكل إعراب القرآن ١ / ١٥٧ ، والبيان ١ / ٢٢٠ .

(٦) أجازها صاحب التبيان أيضاً ١ / ٢٩١ .

قوله عز وجل : ﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرْفًا﴾ اللام تحتمل أن تكون متعلقة بقوله : ﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾^(١) . . . لَيَقْطَعَنَّ ، أو بفعل محذوف دل عليه ﴿أَنْ يُمِدَّكُمْ﴾^(٢) ، أي : أمدكم بالملائكة ليقطع طرفاً ، أو دَبَّرَ ذلك ليقطع ، أو بقوله : ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾^(٣) ، أي : نصركم ليقطع طرفاً ، أي : ليهلك فريقاً منهم بالقتل والأسر ، وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم على ما فسر^(٤) .

وقوله : ﴿أَوْ يَكْتَبُهُمْ﴾ عطف على ﴿لَيَقْطَعَنَّ﴾ ، أي : أو يذلهم ويصرفهم منهزمين . والكَبْتُ : الصرفُ والإِذْلالُ ، يقال : كبت الله عدوه ، أي : صرفه وأذله^(٥) .

وقال بعض أهل اللغة : أصل كبته : كَبَدَهُ ، أي : أصابه بالحزن في كَبِدِهِ ، فأبدلت التاء من الدال^(٦) .

وكذلك ﴿فَيَنْقَلِبُوا﴾ عطف على قوله : ﴿لَيَقْطَعَنَّ﴾ ، أو على قوله : ﴿أَوْ يَكْتَبُهُمْ﴾ .

﴿خَائِبِينَ﴾ : يحتمل أن يكون حالاً من الضمير في ﴿فَيَنْقَلِبُوا﴾ ، وأن يكون خبر ﴿فَيَنْقَلِبُوا﴾ على التضمين ، أي : فيصيروا خائبين غير ظافرين بما راموا ، والخائب : المنقطع الأمل .

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٧)
وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ^(٨) :

(١) من الآية السابقة .

(٢) من الآية (١٢٤) .

(٣) من الآية (١٢٣) .

(٤) كذا في الكشاف ١ / ٢١٦ ، والخبر مشهور .

(٥) كذا قال ابن فارس في المقاييس ٥ / ١٥٢ ، والجوهري في الصحاح (كبت) .

(٦) كذا في مشكل مكي ١ / ١٥٨ .

قوله عز وجل: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ . (شيءٌ) : اسم ليس ، وخبرها ﴿لَكَ مِنَ الْأَمْرِ﴾ كلاهما . ولك أن تجعل ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾ في محل نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو شيء ، و ﴿لَكَ﴾ الخبر .

وقوله : ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ عطف على قوله : ﴿لِيَقْطَعَ﴾^(١) ، وكذا ﴿أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ . و ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ : فاصل بين المعطوف والمعطوف عليه ، كما تقول : أعطيت زيدا درهماً فاعرفه وبكراً . على معنى : أن الله يفعل بعباده ما يريد ، فإذا أن يستأصلهم ، أو يذلهم ، أو يتوب عليهم إن أسلموا ، أو يعذبهم إن أصروا على ما هم عليه ، و ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ إنما أنت عبد مأمور بتبليغ ما أمرت به ، كقوله : ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾^(٢) ﴿بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾^(٣) .

وقيل : ﴿أَوْ يَتُوبَ﴾ نصب بإضمار أن ، و (أن يتوب) في حكم اسم معطوف بأو على ﴿الْأَمْرِ﴾ ، أو على ﴿شَيْءٌ﴾ ، أي : ليس لك من أمرهم شيء ، أو من التوبة عليهم ، أو من تعذيبهم .

وقيل : ﴿أَوْ﴾ بمعنى إلا أن ، أي : ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتسر بحالهم ، أو يعذبهم فَتَشْفَى مِنْهُمْ^(٤) .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾﴾ :

(١) من الآية السابقة .

(٢) سورة الرعد ، الآية : ٧ .

(٣) سورة المائدة ، الآية : ٦٧ .

(٤) اقتصر الفراء ١ / ٢٣٤ ، والزجاج ١ / ٤٦٨ على الوجهين : الأول والثالث . ولم يعرب مكي ١ / ١٥٨ إلا بالوجه الأول والثاني .

قوله عز وجل: ﴿أَضْعَفًا﴾ حال من ﴿الرِّبَا﴾ ، كأنه قيل : لا تأكلوا الربا مزيداً ؛ لأنهم كانوا يبيعون إلى أجل ، ثم يزيدون في التأخير والأجل ، وكانوا يقولون : إذا حل الأجل زدني في الأجل زدك في المال ، فنُهِوا عن ذلك^(١) .

﴿مُضْعَفَةً﴾ : نعت لأضعاف .

﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٢) :

قوله عز وجل: ﴿وَسَارِعُوا﴾ قرئ : بالواو^(٢) عطفاً على أطيعوا ، تعضده قراء من قرأ : (وسابقوا) وهما أبي وعبد الله^(٣) ، وكذا في مصاحف أهل العراق^(٤) .

وبغير الواو^(٥) على الاستئناف ، وكذا هي في مصاحف أهل المدينة والشام^(٦) . والمعنى : ليسارع بعضهم بعضاً . ﴿وَجَنَّةٍ﴾ : أي : وإلى جنة .

وقوله : ﴿عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ﴾ مبتدأ وخبر في موضع جر على النعت لـ ﴿جَنَّتِم﴾ ، أي : عرضها عرض السماوات ، أي : مثل عرض السماوات ، كقوله : ﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ﴾^(٧) .

وقوله : ﴿أُعِدَّتْ﴾ في موضع جر أيضاً على الصفة لجنة ، ولك أن

(١) انظر جامع البيان ٤ / ٩٠ .

(٢) هي قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٣) كذا في الكشاف ١ / ٢١٧ ، والبحر ٣ / ٥٧ .

(٤) انظر كتاب المصاحف / ٥٤ / .

(٥) يعني (سارعوا) ، قرأ بها المدنيان ، وابن عامر . وقرأ بقية العشرة بالواو كما تقدم ، انظر السبعة / ٢١٦ ، والحجة ٣ / ٧٧ - ٧٨ ، والمبسوط / ١٦٩ ، والتذكرة ٢ / ٢٩٣ .

(٦) كتاب المصاحف الموضع السابق .

(٧) سورة الحديد ، الآية : ٢١ .

تجعلها في موضع نصب على الحال من الجنة لكونها قد وصفت ، وأن تجعلها مستأنفة .

فإن قلت : هل يجوز أن تكون حالاً من المضاف إليه وهو ضمير الجنة ؟ قلت : مُنِعَ ذلك لأوجه :

أحدها : عدم العامل .

والثاني : أن العرض هنا لا يراد به المصدر الحقيقي ، وإنما يراد به المسافة ، إذ المراد وصفها بالسَّعة والبَسْطة .

والثالث : أن ذلك يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها بالخبر .

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَطِيبِ وَالْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ إما موصول بالمتقين^(١) على أنه نعت مجرور ، أو مدح منصوب ، أو مرفوع على إضمار : (هم) .

وقوله : ﴿وَالْكَطِيبِ وَالْغَيْظِ﴾ عطف على ﴿الَّذِينَ﴾ على الوجهين الأولين ، وأما على الوجه الثالث : فمنصوب على المدح ، كقوله : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾^(٢) .

والكاظمون الغيظ : الحاسبونه ، يقال : كَظَمَ غَيْظَهُ كَظْمًا ، إذا حبسه واجترعه فهو كظيم . وفي الحديث : «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذِهِ ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً»^(٣) . قيل : وأصله من كظمت القرية ، إذا ملأتها ماء ثم شددتها .

(١) من الآية السابقة .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١٦٢ .

(٣) بهذا اللفظ أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب . انظر الجامع الصغير (٨٩٩٧) ورمز له السيوطي بالضعف . ورواه أبو داود من طريق أخرى في الأدب ، باب من كظم غيظاً (٤٧٧٨) وفي سننه جهالة .

﴿وَالْعَافِينَ﴾ : عطف أيضاً ، أي : يعفون عن من ظلمهم وأساء إليهم على ما فسر^(١) ، من عفا عن ذنبه ، إذا تركه ولم يعاقبه ، والعَفُوُّ : محو الذنب بحيث كأنه لم يفعل ، في ترك الانتقام^(٢) .

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ : قد جوز أن تكون اللام للجنس فتتناول كل محسن ، ويدخل تحته هؤلاء المذكورون ، وأن تكون للعهد فتكون إشارة إلى هؤلاء^(٣) .

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا﴾ : يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٤) أي : أعدت للمتقين وللتائبين ، وقوله : ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى الطائفتين ، وأن يكون عطفاً على ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾^(٥) على أوجه المذكورة .
وأن يكون مبتدأ خبره ﴿أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ﴾ ، ف ﴿أُولَٰئِكَ﴾ : مبتدأ ، و ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ : مبتدأ ثان و ﴿مَغْفِرَةٌ﴾ خبره ، وكلاهما خبر ﴿أُولَٰئِكَ﴾ ، والجميع خبر ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ .

و ﴿ذَكَرُوا﴾ : جواب ﴿إِذَا﴾ ، أي : تذكروا عقابه أو وعيده .

وقوله : ﴿وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ (من) استفهامية في موضع رفع

(١) هذا تفسير زيد بن أسلم ، ومقاتل . انظر معالم التنزيل ١ / ٣٥٢ ، وزاد المسير / ٤٦١ .

(٢) هكذا جاءت هذه العبارة .

(٣) الوجهان لصاحب الكشاف ١ / ٢١٧ .

(٤) من الآية (١٣٣) .

(٥) في الآية التي قبلها .

بِالابتداءِ وخبره ﴿يَغْفِرُ﴾ . ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ بدل من المستكن في ﴿يَغْفِرُ﴾ .

وقيل : ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ رفع بفعله وهو ﴿يَغْفِرُ﴾ [محمول على المعنى ، كأنه قيل : أيُّ أحد يغفر] ^(١) الذنوب ؟ أي : ما يغفرها إلا الله ^(٢) .

والوجه هو الأول ^(٣) ، وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه .

[وقوله : ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾ عطف على قوله ﴿فَاسْتَغْفِرُوا﴾] ^(٤) .

﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ : في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾ ، أي : ولم يقيموا على قبح فعلهم ، وهم عالمون بقبحه وبالنهي عنه والوعيد عليه ، أو من الضمير في ﴿فَاسْتَغْفِرُوا﴾ ، أي : فاستغفروا وهم عالمون أنه غفور لمن استغفره .

والإصرار : الإقامة على الذنب من غير إقلاع عنه بالتوبة منه ، وهو من صَرَرْتُ الصَّرَّةَ ، إذا شَدَدْتُهَا وعقدت عليها ، ومنه : صررت الناقة إذا شددت عليها الصرار ، وهو خيط يُشَدُّ فوق الخلف والتودية ، لئلا يرضعها ولدها . والخلف : حَلْمَةُ صَرَعِ الناقة . والتودية : الخشبة التي تُشدُّ على خلف الناقة إذا صررت ، لأن الإصرار عَقْدُ الْقَلْبِ على الذَّنْبِ ، فاعرفه .

﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ : في موضع رفع على النعت لقوله : ﴿وَجَنَّتٌ﴾ .

وقوله : ﴿حَلِيدِينَ﴾ نصب على الحال .

(١) سقطت من (أ) .

(٢) هذا قول الزجاج ١ / ٤٦٩ ، وحكاه مكي ١ / ١٥٩ عنه .

(٣) كذا أيضاً في التبيان ١ / ٢٩٣ ، واقتصر عليه صاحب البيان ١ / ٢٢١ .

(٤) جاء هذا الإعراب في الأصول قبل إعراب قوله : (ومن يغفر . .) فوضعت هنا حفاظاً على ترتيبه .

وقوله : ﴿وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ﴾ المخصوص بالمدح محذوف ، أي :
ونعم الأجر ذلك ، وهو الغفران والجنات ، والمعنى : ونعم ثواب العالمين
غفران الله وجنته .

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُكْذِبِينَ﴾ (١٣٧) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ (من) يحتمل أن يكون
متعلقاً بـ ﴿خَلَتْ﴾ وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير
تقديمه على الموصوف وهو ﴿سُنَنٌ﴾ ، وهو ما سنه الله في الأمم المكذبين
من وقائعه ، كقوله : ﴿وَقَاتِلُوا تَقَاتِلُوا﴾ (١) . ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ
قَبْلُ﴾ (٢) . والسُّنن : جمع سُنَّة ، وهي الطريقة التي يُقْتَدَى بها .

﴿فَسِيرُوا﴾ : دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط ، أي : إن
ارتبتم فيما أخبرتكم به فسيروا في الأرض يبين لكم ذلك .
و ﴿كَيْفَ﴾ : خبر كان ، و ﴿عَاقِبَةُ﴾ : اسمها .

وقوله : ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ مبتدأ وخبر ، والإشارة إلى القرآن ، عن
قتادة وغيره ، وقيل : هو إشارة إلى ما تقدم ذكره من قوله : ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ (٣) .

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ أصله تَوْهِنُوا ، لأن ماضيه وهن ، وإنما
حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، ومعناه : ولا تضعفوا عن الجهاد .

(١) سورة الأحزاب ، الآية : ٦١ .

(٢) سورة الأحزاب ، الآية : ٣٨ .

(٣) القولان أخرجهما ابن جرير الطبري ١٠١/٤ ورجح الثاني . وانظر النكت والعيون ١/ ٤٢٦ .

يقال : وَهَنَ يَهْنُ وَهْنًا ، إِذَا ضَعُفَ ، فهو واهن .

﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ : حال من الضمير في ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ ، والأصل : الْأَعْلِيُّونَ ، قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وحذفت لالتقاء الساكنين ، وبقيت الفتحة قبلها تدل عليها .

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ : متعلق بالأعلون ، أي : إن كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبشركم به من النصر والغلبة . ولك أن تجعل ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ اعتراضاً ، وتعلق الشرط بالنهي ، كأنه قيل : ولا تهنوا ولا تحزنوا إن صح إيمانكم وأنتم الأعلون ؛ لأن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بوعد الله وصنعه .

وقيل : معناه إذ كنتم مؤمنين ، أي : لأجل كونكم مؤمنين يجب ألا تهنوا^(١) .

﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتَكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءً وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرْحٌ﴾ قرئ : بفتح القاف وضمها مع إسكان الراء^(٢) ، لغتان بمعنى ، كالضعف والضعف ، وهما مصدران ، يقال : قَرَحَهُ قَرْحًا وَقُرْحًا ، إذا جرحه ، فهو قريح ، وقوم قَرَحَى . وقيل : القَرْحُ بالفتح : الجراح ، وبالضم : أَلْمَهَا^(٣) .

(١) قاله الإمام البغوي ١ / ٣٥٥ ، وانظر الذي قبله في الكشاف ١ / ٢١٨ .

(٢) قرأ الكوفيون غير حفص . (قُرْح) بضم القاف . وقرأ الباقر وحفص عن عاصم : (قَرْح) بفتحها . انظر السبعة / ٢١٦ / ، والحجة ٣ / ٧٩ ، والمسبوط / ١٦٩ / .

(٣) قاله الفراء ١ / ٢٣٤ . وابن السكيت كما في تهذيب إصلاح المنطق / ٢٢١ / . وحكاة الزجاج ١ / ٤٧٠ عن بعضهم لكن فيه تصحيف في الضبط . وأورده النحاس ١ / ٣٦٦ عن الفراء . وحكاة أبو علي في الحجة ٣ / ٧٩ لكن قال : من قال به يقبل ذلك منه إذا أتى فيه برواية ، لأن ذلك مما لا يعلم بالقياس .

وقرئ أيضاً : (قَرَحٌ) بفتح الحاء ، قيل : وهي لغة فيه كالحلب والحلب ، والطرْد والطرْد . وقيل : إن الرء فتحت من أجل الحاء ، لأنها حرف حلق ، وحرف الحلق يفتح ما قبله كثيراً ، نحو : يَذْبَحُ وشبهه^(٢) .

وقوله : ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ (تلك) مبتدأ ، و ﴿الْأَيَّامُ﴾ نعته ، و ﴿نُدَاوِلُهَا﴾ خبره . ولك أن تجعل ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ﴾ مبتدأ وخبراً ، و ﴿نُدَاوِلُهَا﴾ حالاً من الأيام ، والعامل فيها معنى الإشارة . ولك أن تجعل ﴿الْأَيَّامُ﴾ عطف بيان و ﴿نُدَاوِلُهَا﴾ الخبر .

قيل : والمراد بالأيام : أوقات الظفر والغلبة^(٣) . ونداولها : نُصِرْفُهَا ، يقال : دالت الأيام بينهم أي دارت ، والله يداولها بينهم يُدِيلُ تارة لهؤلاء ، وتارة لهؤلاء ، ومن أبيات الكتاب :

١٣١- فَيَوْمًا عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا وَيَوْمًا نِسَاءً وَيَوْمًا نُسَرُّ^(٤)

و ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ : يحتمل أن يكون ظرفاً لـ ﴿نُدَاوِلُهَا﴾ ، وأن يكون حالاً من الهاء والألف الراجعة إلى الأيام .

وقوله : ﴿وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ . الزمخشري : فيه وجهان .

(١) قراءة شاذة قرأ بها محمد اليماني (ابن السميغ) كما في إعراب النحاس ١ / ٣٦٦ ، والمحتسب ١ / ١٦٦ ، والمحمر الوجيز ٣ / ٢٤٢ . ونسبها الزمخشري ١ / ٢١٨ إلى أبي السمال .

(٢) انظر المحتسب ١ / ١٦٧ .

(٣) انظر الكشاف ١ / ٢١٩ .

(٤) البيت للنمر بن توبل رضي الله عنه ، وهو من شواهد سيبويه ١ / ٨٦ . والرواية فيه برفع (يوم) في المواضع الأربعة ، وهو كذلك في زاد المسير ٢ / ٢٨٦ ، والقرطبي ٤ / ٢١٨ . لكن رجح سيبويه النصب وتبع المصنف الزمخشري ١ / ٢١٩ في رواية النصب . قال صاحب مشاهد الإنصاف / ٤٤ : وروي بنصب اليوم ، والمعنى : فيوماً تدور الدائرة علينا ، ويوماً تكون الدولة لنا . ونساء يوماً ، ونسر يوماً .

أحدهما : أن يكون المُعَلَّلُ محذوفاً ، معناه : وليتميز الثابتون على الإيمان من الذين على حرفٍ فَعَلْنَا ذلك ، وهو من باب التمثيل ، بمعنى : فعلنا ذلك فَعَلَّ من يريد أن يعلمَ مِنَ الثابتِ على الإيمان منكم من غير الثابت ، وإلا فالله عز وجل لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها . وقيل معناه : وليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء ، وهو أن يعلمهم موجوداً منهم الثبات .

والثاني : أن تكون العلة محذوفة ، وهذا عطف عليه ، معناه : وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلم الله . انتهى كلامه (١) .

وقيل : ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ من صلة قوله : ﴿ذُأْوِلْهَا﴾ والواو صلة ، والمفعول الثاني ليعلم محذوف تقديره : متميزين بالإيمان من غيرهم . وإن جعلت العلم بمعنى المعرفة ، أو بمعنى الرؤية على ما فسر لم تحتج إلى مفعول ثان .

﴿وَيَتَّخِذَ﴾ : عطف على ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ ، أي : وليكرم ناساً منكم بالشهادة .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ لَا يُجِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ اعتراض بين بعض التعليل وبعض (٢) .

﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الكَافِرِينَ﴾ (١٤١) :

قوله عز وجل : ﴿وَلِيُمَحِّصَ﴾ عطف على ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ . ﴿وَيَمْحَقَ﴾ :

عطف على ﴿وَلِيُمَحِّصَ﴾ ، والتمحيص : التطهير والتصفية . يقال : مَحَّصْتُ الشيء ، أمحصه مَحْصاً ، إذا أخلصته من كل عيب ، ومَحَّصَ الحبلُ ، إذا ذهب منه الوبرُ حتى يَخْلَصَ (٣) ، قال الخليل : المحص : الخلوص من

(١) انظر الكشاف ١ / ٢١٩ .

(٢) كذا في الكشاف ١ / ٢١٩ .

(٣) هكذا في الجميع ، ويؤكد ما استدل به من قول الخليل بعده . لكن العبارة عند الزجاج ١ / ٤٧١ وحكاها عن محمد بن يزيد : مَحَّصَ الحبلُ مَحْصاً ، إذا ذهب منه الوبر حتى (يَمْلِصَ) . وحبل مَحَّصٌ أو مِلِصٌ بمعنى واحد . وانظر هذا النقل عن الزجاج والمبرد في تهذيب اللغة واللسان (محص) .

العيب^(١) ، ومنه قولهم : اللهم مَحْضُ عَنَا ذُنُوبِنَا^(٢) ، أي : أذهبها .
والمَحْضُ : الإهلاك هنا .

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ
الصَّابِرِينَ ﴾^(٤٦) :

قوله عز وجل : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ ﴾ (أم) هنا منقطعة بمعنى بل ، والهمزة فيها
للإنكار . ﴿ أَنْ تَدْخُلُوا ﴾ : أن وما اتصل بها سدت مسد المفعولين عند صاحب
الكتاب ، وعند أبي الحسن : المفعول الثاني محذوف ، وقد ذكر فيما سلف
من الكتاب^(٣) .

﴿ وَلَمَّا ﴾ و (لم) سِيَّانٍ فِي الْعَمَلِ ، إِلَّا أَنْ (لَمَّا) جواب لمن قال : قد
فعل . و (لم) : جواب لمن قال : فعل بغير قد ، و (ما فعل) جواب لمن
قال : لقد فعل ، فاعرفه فإنه من قول المحققين من أصحابنا^(٤) .

والجمهور على كسر الميم في ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ ﴾ لالتقاء الساكنين ،
وقرئ : (ولما يعلم الله) بفتح الميم^(٥) على إرادة النون الخفيفة ، أي : ولما
يعلمن ، ثم حذفت النون .

وقوله : ﴿ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ نصب بإضمار أن ، والواو بمعنى الجمع
كالتي في قولك : لا تأكل السمك وتشرب اللبن .

قال أبو إسحاق رحمه الله : ولما يقع العلم بالجهاد والعلم بصبر
الصابرين ، أي : ولما يعلم الله ذلك واقعاً منهم ؛ لأنه يعلمه غيباً ، وإنما

(١) معجم العين ٣ / ١٢٧ .

(٢) انظر الكامل ١ / ٢٧٧ ، وزاد المسير ١ / ٤٦٧ .

(٣) عند إعراب الآية (٢١٤) من البقرة ، وقد خرجت القولين هناك .

(٤) انظر الكتاب ٤ / ٢٢٠ - ٢٢٣ ، والزجاج ١ / ٤٧٢ - ٤٧٣ ، والنحاس ١ / ٣٦٧ .

(٥) نسبها ابن عطية ٣ / ٢٤٤ إلى يحيى بن وثاب ، وإبراهيم النخعي . وانظر البحر ٣ / ٦٦ .

يجازيهم على عملهم ، انتهى كلامه (١) .

وعلى فتح الميم الجمهور ، وقرئ : (ويعلم الصابرين) بالجزم (٢) ، على العطف على ﴿يَعْلَمُ﴾ الأول .

وقرئ : (ويعلم) بالرفع (٣) ، على : وهو يعلم . وقيل : مَنْ رَفَعَ ، الواو فيه للحال ، كأنه قيل : ولما تجاهدوا وأنتم صابرون (٤) .

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ (١٤٣) :

قوله عز وجل : ﴿مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ﴾ أي : من قبل اللقاء . وعن مجاهد أنه قرأ : (مِن قَبْلِ) بضم اللام (٥) ، على أَنَّ ﴿أَن تَلْقَوْهُ﴾ في موضع نصب على البدل من ﴿الْمَوْتَ﴾ وهو بدل الاشتمال ، كأنه قيل : ولقد كنتم تمنون الموت أن تلقوه من قبل .

والهاء في ﴿أَن تَلْقَوْهُ﴾ للموت ، وكذا في ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ أي : فقد رأيتم أسبابه ، أي : عاينتموه ، فحذف المضاف ، وإنما قُدِّرَ هذا ؛ لأن من عاين الموت وشاهده مات ، وقال جل ذكره : ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ ولم يكونوا ماتوا ، فثبت أن التقدير ما ذكر ، وهو عاينتم أسبابه ، وما يحصل منه كالطعان والضراب وشبههما .

[وعن يحيى بن وثاب والنخعي : (من قبل أن تلاقوه) (٦) ، وذلك يحتمل

(١) معاني أبي إسحاق ٤٧٢/١ . وفي الأصول (عيناً) بالعين غير المعجمة بدل (غيباً) .

(٢) هي قراءة الحسن كما في معاني الفراء ١/ ٢٣٥ ، ومعاني الزجاج ١/ ٤٧٢ ، وأضافها النحاس ١/ ٣٦٧ إلى يحيى بن يعمر أيضاً . وعزاها ابن عطية ٣/ ٢٤٥ إلى أبي حيوة ، وعمرو بن عبيد أيضاً .

(٣) رواية عبد الوارث عن أبي عمرو كما في الكشاف ١/ ٢٢٠ ، والمحزر الوجيز ٣/ ٢٤٤ .

(٤) كذا في الكشاف ١/ ٢٢٠ . وقال بالأول : ابن عطية ٣/ ٢٤٤ ، والعكبري ١/ ٢٩٥ .

(٥) كذا نسبها النحاس ١/ ٣٦٧ ، وابن عطية ٣/ ٢٤٥ أيضاً .

(٦) جاء ذكر هذه القراءة مع تعليلها الآتي بعد إعراب الجملة التي بعدها ، فقدمته إلى هنا ليتصل بما قبله ، وهو كذلك في (ط) والله أعلم . وانظر قراءة يحيى ، والنخعي في مختصر الشواذ =

أن تكون من المفاعلة التي تكون من اثنين ، لأن ما لقيك فقد لقيته ، وأن تكون من واحد ، كعافاه الله ، وطارقت النعل^(١) .

﴿وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ : مبتدأ وخبر في موضع الحال من الواو في ﴿رَأَيْتُمُوهُ﴾ ، أي : رأيتموه معانين مشاهدين له حين قُتل بين أيديكم مَنْ قُتل من إخوانكم وأقاربكم ، وشارفتم أن تُقتلوا .

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿١٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ مبتدأ وخبر ، وبطل عمل (ما) لنقض النفي بإلا^(٢) .

﴿قَدْ خَلَتْ﴾ : في موضع رفع على النعت لرسول .

وقوله : ﴿أَفَإِنْ مَاتَ﴾ الهمزة للإنكار دخلت على حرف الشرط ، و ﴿مَاتَ﴾ مشروط به . ﴿أَوْ قُتِلَ﴾ : عطف عليه . ﴿انْقَلَبْتُمْ﴾ : جواب الشرط .

والفاء في ﴿أَفَإِنْ مَاتَ﴾ معلقة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى التسبيب والهمزة في موضعها ، هذا مذهب صاحب الكتاب^(٣) .

= /٢٢/ ، والمحمر الوجيز ٢٤٥ / ٣ ، والبحر المحيط ٦٧ / ٣ . لكن عندهم : الزهري بدل يحيى ، والله أعلم . ويحيى بن وثاب هو : الأسدي مقرئ الكوفة في زمانه ، تابعي عابد ثقة ، إمام كبير القدر ، روى عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم ، توفي سنة ثلاث ومائة . وأما النخعي فهو : إبراهيم بن يزيد بن قيس أبو عمران الكوفي ، إمام جافظ ، فقيه العراق ، أخذ القراءة عن عدة ، وتوفي سنة ست وتسعين ، وقيل خمس وتسعين . (سير أعلام النبلاء - معرفة القراء) .

(١) ما بين المعكوفتين جاء بعد إعراب (وأنتم تنظرون) الآتي .

(٢) لأن من شروط عملها عند الحجازيين ألا يأتي بعدها (إلا) . فلم تعد تشبه (ليس) في نفي الحال .

(٣) انظر مذهب سيويه أيضاً في التبيان / ٢٩٦ .

وقال غيره : الهمزة في مثل هذا حقها أن تدخل على جواب الشرط ،
والتقدير : أفنتقلبون على أعقابكم إن مات محمد ﷺ أو قتل ؟ لأن الغرض
التوبيخ أو الإنكار على هذا ، وليس بشيء ، والقول ما قالت حذام ؛ لأن
الجواب لو قدم في نحو هذا لم يكن لدخول الفاء وجه بوجه ، ألا ترى أنك
لو قلت : أتكرمني فإن أكرمتك ، كان خُلُفاً من القول ، وأيضاً فإن الشرط
والجزاء بمنزلة شيء واحد لانعقاد كل واحد منهما بالآخر ، فلما كان كذلك ،
اشتمل الاستفهام عليهما جميعاً ، وأيضاً فإن الاستفهام له صدر الكلام ،
والشيء إذا وقع في موضعه لا يُنَوَى به التأخير من غير اضطرار^(١) .

وقوله : ﴿ عَلَيَّ أَعْقَابِكُمْ ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿ أَنْقَلَبْتُمْ ﴾ ،
وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من الضمير في ﴿ أَنْقَلَبْتُمْ ﴾ ،
أي : انقلبتم مدبرين ، أو مرتدين ، على ما فسر^(٢) .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَيَّ عَقْبَيْهِ ﴾ أي : ومن يرجع إلى الكفر بعد
الإيمان ، فلن يضر الله بارتداده شيئاً .

﴿ شَيْئاً ﴾ : واقع موقع ضراً ، وهو منصوب على المصدر لوقوعه موقعه ،
وقد ذكر نظيره فيما سلف^(٣) .

والكلام شرط وجزاء ، ومعناه التهديد والوعيد ، والتقدير : من ارتدَّ ضرَّ
نفسه باستحقاق العقاب .

(١) انظر في هذه المسألة أيضاً : الزجاج ١ / ٤٧٤ ، والنحاس ١ / ٣٦٨ ، وابن عطية ٣ / ٢٤٧ ،
والعكبري ١ / ٢٩٦ .

(٢) كذا ذكر الزمخشري ١ / ٢٢١ المعنيين : الإدبار أو الارتداد ، وقوى الأول . ولم يخرج
الطبري ٤ / ١١٠ ، ولم يذكر الزجاج ١ / ٤٧٣ ، والماوردي ١ / ٤٢٧ ، والبغوي ١ / ٣٥٨ إلا
الثاني . وقال القرطبي ٤ / ٢٢٦ بعد أن ذكر الارتداد : وقيل المراد بالانقلاب هنا الانهزام ،
فهو حقيقة لا مجاز ، وقيل المعنى : فعلتم فعل المرتدين وإن لم تكن ردة .

(٣) انظر إعراب الآية (١٢٠) من هذه السورة .

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ
الْآخِرَةِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أن وما
اتصل بها في موضع رفع بأنها اسم كان ، والخبر ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ .
والمعنى : أن موت النفس محالٌ أن يكون إلا بمشيئة الله .

واللام في ﴿لِنَفْسٍ﴾ للتبيين ، واختلف فيما يتعلق به ، فقيل : متعلق
بكان ؛ وقيل : متعلق بمحذوف تقديره : الموت لنفس ، و ﴿أَنْ تَمُوتَ﴾ تبيين
للمحذوف ، ولا يجوز تعلقه بقوله : ﴿أَنْ تَمُوتَ﴾ لأجل التفرقة بين الصلة
والموصول^(١) . وقدره أبو إسحاق على المعنى فقال : المعنى وما كانت نفس
لتموت^(٢) . أراد : لأن تموت ، ثم قدمت اللام .

﴿كِتَابًا﴾ : مصدر مؤكد ، لأن المعنى : كتب الموت كتاباً .
﴿مُؤَجَّلًا﴾ : مؤقَّتاً له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر . ونظيره^(٣) : ﴿كِتَابَ
اللَّهِ﴾^(٤) ، و ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾^(٥) ، وشبههما^(٦) .

والجمهور على النون في قوله : ﴿نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾ ، و ﴿سَنَجْزِي﴾ ،
وقرى : (يؤته منها) ، (وسيجزي) بالياء النقط من تحته فيهن^(٧) ، أي : يؤته
الله ، لقوله : ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ .

(١) انظر إعراب النحاس ١ / ٣٦٨ .

(٢) معاني الزجاج ١ / ٤٧٤ .

(٣) يعني (كتاباً) في الإعراب .

(٤) سورة النساء ، الآية : ٢٤ .

(٥) سورة النمل ، الآية : ٨٨ .

(٦) مثل : ﴿حَقًّا﴾ [البقرة : ١٨٠] . و ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [النساء : ١٢٢] . و ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾
[القصص : ٤٦] . انظر معاني الزجاج ١ / ٢٣٤ - ٢٣٥ .

(٧) هكذا بالجمع لأن (نؤته) مكررة مرتين . والقراءة للأعمش كما في المحرر الوجيز ٣ / ٢٥٠ .
وانظر المحتسب ١ / ١٧٠ لكن فيه (يؤته) في الموضعين بالياء . و (سنجزي) بالنون .

﴿وَكَايِّنَ مِن نَّبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَيْثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : (وكأَيِّ من نبي قُتِلَ^(١) معه رَيْثُونَ كَثِيرٌ) (وكأَيِّ) في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (قتل) ، والمستكن في (قتل) ضمير النبي ، وهو في المعنى لكأَيِّ المبتدأ ؛ لأنه في معنى نبي ، كما تقول : أَلِف شخص قتل ، فالمستكن في الخبر للألف المبتدأ .

و ﴿مَعَهُ رَيْثُونَ﴾ : حال عنه ، أعني عن المستكن في (قُتِلَ) ، أي : قتل كائناً معه ريثون ، ولك أن تجعل (قتل) في موضع النعت لـ ﴿نَبِيِّ﴾ ، والخبر إما ﴿مَعَهُ رَيْثُونَ﴾ ، كما تقول : كم من شخص فارس معه فرسان ، أو محذوفاً ، أي : كم من نبي من شأنه كيت وكيت مضى ، أو في الدنيا ، وما أشبه هذا . و ﴿مَعَهُ رَيْثُونَ﴾ على هذا إما حال وقد ذكرت آنفاً ، أو صفة بعد صفة لـ ﴿نَبِيِّ﴾ .

فإن قلت : بما ارتفع ﴿رَيْثُونَ﴾ قلت : بالابتداء ، أو بالظرف وهو الوجه ، لاعتماده على موصوف . ولك أن ترفعه بـ (قُتِلَ) وتُحْلِي (قُتِلَ) من المستكن ، وتجعل (قُتِلَ معه ريثون) الخبر ، أو صفة لـ ﴿نَبِيِّ﴾ ، وتضم الخبر ، كما ذكرت قبيل ، وَيَعْضُدُ هذا الوجه قول من قال : ما سمعنا بنبي قتل في القتال . وينصر الوجه الأول قوله تعالى : ﴿أَفَايُن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ﴾^(٢) ، وقد قتل كثير من الأنبياء ، بشهادة قوله تعالى : ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ﴾^(٣) في غير موضع .
وقرىء : (قاتل) على البناء للفاعل^(٤) ، وهو ضمير النبي ، أو ﴿رَيْثُونَ﴾

(١) كذا على قراءة صحيحة كما سوف أخرج .

(٢) من الآية (١٤٤) المتقدمة قبل قليل .

(٣) انظر البقرة (٦١) ، وآل عمران (١٢١) .

(٤) هذه قراءة أكثر العشرة ، قرأ بها أبو جعفر ، وابن عامر ، والكوفيون ، وقرأ بالأولى (قُتِلَ) : نافع ، وابن كثير ، والبصريان . انظر السبعة / ٢١٧ / ، والحجة ٣ / ٨٢ ، والمبسوط / ١٦٩ / ، والتذكرة ٢ / ٢٩٦ .

على ما مضى في (قُتِلَ) .

وقرئ : (كأَيُّنْ) بهمزة مفتوحة بعد الكاف من غير ألف وبعد الهمزة ياء مشددة مكسورة ، وبعد الياء نون ساكنة بوزن كَعَيِّنْ^(١) .

وقرئ : (كأَيُّنْ) بألف بعد الكاف وبعد الألف همزة من غير ياء وبعد الهمزة نون ساكنة بوزن كَاعِنْ^(٢) .

[مطلب في كَأَيُّ]

وبعد . . اعلم وفقك الله أن كاف التشبيه تدخل على ثلاثة أشياء :

أحدها : (أَنَّ) في قولهم : كأنَّ زيداً الأسد .

والثاني : (ذَا) في قولهم : لي عند فلان كذا وكذا درهماً .

والثالث : (أَيُّ) الذي هو بعض من كل ، وهو ما نحن بصدده في

قولهم : كأَيُّ من رجل ، بمعنى كم من رجل ، ثم خُلِعَ منها معنى التشبيه في كأَيُّ ، وكذا التي في قولك : كذا وكذا درهماً ، وبقي ذلك في (كأن) ، ثم كَثُرَ استعمال هذه الكلمة مع الكاف حتى صارت ككلمة واحدة ، فقلبت قَلْبَ الكلمة الواحدة ، بأن قدمت الياء المشددة المكسورة في موضع الهمزة التي هي فاء الكلمة ، ورُدَّت الهمزة في موضع الياء ، وأعطيت كُلُّ واحدةٍ منهما حركة الأخرى .

ونظير ذلك قولهم : لعمرى ورَعَمَلِي ، هكذا أخبرني به شيخنا أبو اليمن

الكندي رحمه الله بالإسناد عن أبي علي الفارسي عن أحمد بن يحيى^(٣) ، فصارت كَيِّئُنْ كَكَيِّعِنْ ، ثم خُففت بأن حُذفت إحدى الياءين منها وهي الثانية لثقلها بالحركة والتضعيف ، كما حذفت في أيُّهما لذلك ، حيث قالوا : أيُّهما ،

(١) هذه قراءة أكثر العشر كما سيأتي .

(٢) هي قراءة ابن كثير ، وأبي جعفر ، لكن أبو جعفر يسهل الهمزة . وانظر القراءتين في السبعة / ٢١٦ ، والمبسوط / ١٦٩ ، والتذكرة / ٢ ، ٢٩٣ ، والنشر / ٢ ، ٢٤٢ .

(٣) انظر كلام الفارسي حكاية عن أحمد بن يحيى (ثعلب) في الحجة / ٣ ، ٨١ .

وكما حذفت من كينونة ، وهي مصدر كان الشيء يكون كوناً وكينونة .
 وقيدودة ، وهي مصدر قاد يقود قوداً وقيدودة ، وصيرورة ، وهي مصدر صار
 يصير مصيراً وصيرورة ، فاجتمعت الواو والياء ، وسبقت الأولى بالسكون ،
 فقلبوا الواو ياء وأدغموا فيها الياء الأولى ، فصار في التقدير : كَيْنُونَةٌ وَقَيْدُودَةٌ
 وَصَيْرُورَةٌ ، فحذفوا الياء الثانية المنقلبة عن الواو التي هي عين الفعل فصارت
 كَيْنُونَةٌ وَقَيْدُودَةٌ وَصَيْرُورَةٌ كما ترى ، وألزموا الحذف ، لأنهم قد قالوا في مَيْتٍ
 وَهَيْئِينَ : مَيْتٍ وَهَيْئِينَ ، فحذفوا عين الفعل مع أن الكلمة على أربعة أحرف ،
 وخيروا بين الحذف والإتمام ، فلما كانت كَيْنُونَةٌ وَقَيْدُودَةٌ وَصَيْرُورَةٌ على ستة
 أحرف طالت ، فألزموها الحذف ، ولم يخيروا بين الحذف والإثبات ، كما
 فعلوا في مَيْتٍ وَهَيْئِينَ ، فصارت بعد الحذف كَيْئُنٌ كَهَيْعِنَ ، ثم قلبت الياء الساكنة
 أَلْفًا كما قلبت في طَائِيٍّ وَآيَةٍ في قول من جعل أصلها آيَةً^(١) ، كما قلبت في حَيْرَةٍ
 حين قالوا حَارِيٍّ^(٢) فصارت بعد القلب والحذف (كائن) كما ترى ، فالهمزة فاء
 الكلمة ، والألف التي قبلها عينها ، واللام محذوفة ، ووزنها كَغْفُنٌ .

وأصل النون : التنوين ، فالقياس حذفها في الوقف كالتنوين وهو مذهب
 أبي عمرو ، فأما من وقف بالنون ، فإنه احتج بأن هذه الكلمة لما دخلها هذا
 التغيير صار التنوين بمنزلة النون التي من أصل الكلمة ، فصارت بمنزلة لام
 فاعلٍ ، فلهذا يوقف عليها بالنون ، وأيضاً فإنه اتَّبَعَ الرَّسْمَ ، لأنه هكذا هو
 مكتوب .

وقال بعض البصريين حكاية عن الخليل^(٣) : إن الأصل كَأْيٍ ، ثم قدمت
 إحدى اليائين وهي الأولى الساكنة المدغمة مكان الهمزة ، وأُخِّرَتِ الهمزة
 مكانها ، ثم حركت الياء المقدمة بحركة الهمزة وهي الفتحة ، وسُكِّنَتِ الهمزة

(١) انظر كتاب سيبويه ٤ / ٣٩٨ ، والحجة ٣ / ٨١ ، والمشكل ١ / ١٦١ .

(٢) انظر المحتسب ١ / ١٧٢ .

(٣) انظر هذا القول في المشكل ١ / ١٦١ ، والكشف ١ / ٣٥٧ - ٣٥٨ .

كما كانت الياء كذلك فصارت كَيَّائِنٌ ، كَكَيْعَيْنٌ ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً ، كما قلبت في باع وهاب ، فاجتمع ساكنان الألف والهمزة ، فكسرت الهمزة لالتقاء الساكنين ، وبقيت إحدى الياءين وهي لام الكلمة متطرفة ، فأزالها التنوين بعد أن أزيلت حركتها استثقلاً ، كما فعل في قاضٍ ورام في حال الرفع والجر ، فصار كاءٍ ، كما ترى كجاء وشاء ، فالهمزة فاء الكلمة ، والألف التي قبلها عينها ، واللام محذوفة كما ذكرت في الوجه الأول ، ووزنها أيضاً كَعَفِنٌ والقياس على هذا الوجه أيضاً إذا وقفت عليه أن تُسَكِّنَ الهمزة المكسورة للوقف بعد حذف التنوين ، كما تفعل في جاء ونحوه ، فتقول : كاء ، والقول في هذا والجواب عنه ، كالقول والجواب فيما سلف قبيل ، بأن الكلمة قد غُيِّرَتْ وقلبت فصار التنوين حرفاً من أصل الكلمة^(١) .

وَكَأَيِّنْ وَكَائِنٍ لَغَتَانِ فَاشِيَتَانِ مُسْتَعْمَلَتَانِ فِي نِظْمِ الْقَوْمِ وَنَشْرِهِمْ ، قَالَ

الشاعر :

١٣٢ - كَأَيِّنْ فِي الْمَعَاشِرِ مِنْ أَنَاسٍ أَخُوهُمْ فَوْقَهُمْ وَهُمْ كِرَامٌ^(٢)

وقال آخر :

١٣٣ - وَكَائِنٌ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقٍ يَرَانِي لَوْ أَصَبْتُ هُوَ الْمُصَابَا^(٣)

وقال آخر :

١٣٤ - وَكَائِنٌ رَدَدْنَا عَنْكُمْ مِنْ مُدَجِّجٍ يَجِيءُ أَمَامَ الْأَلْفِ يَرُدِّي مُقَنَّعًا^(٤)

(١) انظر في هذه المسألة : الحجة ، والمحتسب ، والمشكل ، والكشف في المواضع السابقة .

(٢) كذا هذا البيت في معاني الزجاج ١ / ٤٧٦ ، والمحمر الوجيز ٣ / ٢٥١ ، والقرطبي ٤ / ٢٢٨ ، والبحر المحيط ٣ / ٧٢ . ولم أجد من نسبه .

(٣) البيت لجرير ، وهو من شواهد الزجاج ١ / ٤٧٥ ، والحجة ٣ / ٨٠ ، وإيضاح الشعر / ٢٤٤ ، والمحمر الوجيز ٣ / ٢٥١ ، والبيان ١ / ٢٢٥ ، ومفاتيح الغيب ٩ / ٢٢ ، والمقرب ١ / ١١٩ .

(٤) البيت لعمر بن شأس رضي الله عنه ، وهو من شواهد الكتاب ٢ / ١٧٠ ، ومعاني الزجاج ١ / ٤٧٦ ، والحجة ٣ / ٨٠ وفيه : أمام (القوم) ، بدل (الألف) ومثله في المحمر الوجيز ٣ / ٢٥١ .

وقال آخر :

١٣٥ - وَكَائِنْ تَرَى مِنْ صَامِتٍ لَكَ مُعْجِبٍ زِيَادَتُهُ أَوْ نَقْصُهُ فِي التَّكَلُّمِ^(١)

وقوله : ﴿مَعَهُ رَبِّيُونَ﴾ الربيون : الجماعات الكثيرة ، عن مجاهد وغيره ، واحدهم : رَبِّيُّ^(٢) .

والجمهور على كسر الراء في ﴿رَبِّيُونَ﴾ ، وقرئ أيضاً بفتح الراء وضمها^(٣) ، فالفتح على القياس ، لأنه منسوب إلى الرَّبِّ ، وأما الكسر والضم : فمن تغييرات النسب^(٤) .

وقوله : ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ الْجُلُّ على فتح الهاء ، وقرئ : (فما وهنوا) بكسرهما^(٥) وهما لغتان ، عن أبي زيد ، يقال : وَهَنَ يَهِنُ ، وَوَهِنَ يَوْهِنُ^(٦) . والمعنى : فما وهنوا عند قتل النبي ، وما ضعفوا عن الجهاد ، وما استكانوا للعدو لما أصابهم في الجهاد . والاستكانة : الذلة والخضوع ، وهو استفعلوا

(١) البيت من معلقة زهير بن أبي سلمى كما في جمهرة أشعار العرب /١٤٧/ ، وشرح الزوزني /١٢٣/ لكن ابن الأنباري ، والنحاس ، والتبريزي لم يوردوه في المعلقة ، ونسبه الجاحظ في البيان والتبيين ١/١٧٠ - ١٧١ إلى الأعور الشَّيْبِي . وانظره بدون نسبة في تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة /٥١٩/ ، والمححر الوجيز ٣/ ٢٥١ ، وزاد المسير ١/ ٤٧١ .

(٢) كذا في الطبري ٤/١١٧ - ١١٨ وأخرجه عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وعن الحسن ، وقتادة ، وعكرمة ، ومجاهد ، والضحاك ، والسدي . وعن ابن زيد : أن الربيون هم الأتباع والرعية .

(٣) قراءتان شاذتان ، أما الضم : فنسب إلى علي ، وابن مسعود ، وابن عباس رضي الله عنهم ، وعكرمة ، والحسن ، وأبي رجاء ، وعمرو بن عبيد ، وعطاء . وأما القراءة بالفتح : فهي رواية قتادة عن ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر إعراب النحاس ١/ ٣٦٩ ، والمحتسب ١/ ١٧٣ ، والمححر الوجيز ٣/ ٢٥٥ .

(٤) كذا قال الزمخشري ١/ ٢٢١ ، وقال أبو الفتح ١/ ١٧٣ : الضم تيمية ، والكسر أيضاً لغة .

(٥) نسبها في المحتسب ١/ ١٧٤ إلى الحسن . ونسبها ابن عطية ٣/ ٢٥٦ إلى الأعمش وأبي السمال أيضاً . وهناك قراءة أخرى بإسكان الهاء ، انظر إعراب النحاس ١/ ٣٦٩ ، والمححر الوجيز في الموضوع السابق .

(٦) انظر المحتسب ، وإعراب النحاس في الموضوعين السابقين .

من الكون ، وأصله : استَكُونُوا ، فَأَعِلَّ ، وقيل : هو افتعلوا من السكون ، إِلَّا أنه أشبعت فتحة الكاف فنشأت الألف .

وهذا قولٌ حَسَنٌ قوي من جهة المعنى ، لكن ضعيف من جهة التصريف ، وذلك أن هذا الفعل في جميع تصاريفه تَثَبَّتْ عينُه ، تقول : استكان يستكين استكانة ، فهو مستكين ومستكان له ، والإشباع لا يكون على هذا الحد ، فاعرفه^(١) .

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٤٧﴾﴾ فَانلَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ . (قَوْلُهُمْ) : خبر كان ، وأن وما اتصل بها اسمها ، أي : وما كان قولهم إِلَّا هذا القول ، وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم .

وقرىء : (وما كان قولهم) بالرفع^(٢) على أنه اسم كان ، وأن وما عملت فيه خبرها ، عكس قراءة الجمهور ، والوجه ما عليه الجمهور ، لأن الإيجاب بالاسم أجدر مع كونه يشبه المضمرة في كونه لا يوصف ، فهو أعرف ، والأعرف أحق بأن يكون الاسم^(٣) .

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٤٩﴾﴾ :

(١) انظر في هذا أيضاً : التبيان ١ / ٣٠٠ .

(٢) رواية شاذة عن ابن كثير وعاصم ، انظر المحرر الوجيز ٣ / ٢٥٧ ، والبحر المحيط ٣ / ٢٧٥ .

(٣) قال أبو إسحاق رحمه الله ١ / ٤٧٧ - وهو قول الفراء ١ / ٢٣٧ قبله - : والأكثر في الكلام أن يكون الاسم هو ما بعد إلا ، قال الله تعالى : ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا . . .﴾ [النمل : ٥٦] وقال : ﴿مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا . . .﴾ [الجاثية : ٢٥] .

قوله عز وجل: ﴿خَسِرِينَ﴾ يحتمل أن يكون حالاً ، وأن يكون خبر ﴿فَتَنَقَّلُوا﴾ على تضمين معنى فتصيروا ، وقد ذكرت نظيره فيما سلف من الكتاب في غير موضع (١) .

﴿بَلِ اللَّهِ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ الْمَوْلِينَ﴾ (١٥١) :

قوله عز وجل: ﴿بَلِ اللَّهِ مَوْلَاكُمْ﴾ مبتدأ وخبر .

وقرىء : (بل اللّه) بالنصب (٢) على تقدير : بل أطيعوا الله مولاكم (٣) ، أي : ناصركم ، دل عليه : ﴿إِنْ تُطِيعُوا﴾ (٤) . و ﴿مَوْلَاكُمْ﴾ على هذا الوجه : بدل من اسم الله تعالى .

﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ (١٥١) :

قوله عز وجل: ﴿سَنُلْقِي﴾ الجمهور على النون في ﴿سَنُلْقِي﴾ ، وقرىء : (سَيْلِقِي) بالياء النقط من تحته (٥) ، أي : سيلقي الله .

﴿بِمَا أَشْرَكُوا﴾ : الباء متعلقة بقوله : ﴿سَنُلْقِي﴾ ، و (ما) مصدرية ، والباء سببية ، أي : بسبب إشراكهم .

﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ﴾ (ما) مفعول أشركوا ، وهي موصولة وما بعدها صلتها . ولك أن تجعلها موصوفة وما بعدها صفتها ، أي : كان السبب في إلقاء الله الرعب في قلوبهم إشراكهم به الذي . . . ، أو شيئاً لم يُنزل به سلطاناً .

وقوله : ﴿وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ (مثوى) : مفعّل من ثويت ، وهو

(١) انظر إعراب الآية (١٢٧) من هذه السورة .

(٢) نسبت إلى الحسن رحمه الله ، انظر المحرر الوجيز ٣ / ٢٥٩ ، والبحر ٣ / ٧٦ .

(٣) كذا أيضاً في معاني الفراء ١ / ٢٣٧ ، وعنه النحاس ١ / ٣٦٩ ، ومكي ١ / ١٦٣ .

(٤) من الآية التي قبلها .

(٥) نسبها ابن عطية ٣ / ٢٥٩ إلى أيوب السختياني ، وانظر البحر ٣ / ٧٧ .

فاعل بئس ، والمقصود بالذم محذوف وهو النار - أجارنا الله منها - : أي :
وبئس مقام الظالمين النار . قيل : والظلم هنا الكفر^(١) .

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ
وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ
يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ
عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم﴾ يقال :
صَدَقْتُ فَلَانًا كَذَا وَصَدَقْتُهُ فِي كَذَا^(٢) . و ﴿إِذْ﴾ ظرف لصدق أو للوعد .

﴿تَحُسُّونَهُمْ﴾ أي : تقتلونهم ، يقال : حَسَّهُ يَحْسُهُ حَسًّا ، إذا قتله ، لأنه
أبطل حِسَّهُ .

أبو إسحاق : الحَسُّ : الاستئصال بالقتل^(٣) ، من قولهم : جراد
محسوس ، إذا أهلكه البرد^(٤) .

﴿بِإِذْنِهِ﴾ ، أي : بعلمه ، والباء متعلقة بقوله : ﴿تَحُسُّونَهُمْ﴾ .

وقوله : ﴿حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾ محذوف ، كأنه قيل :
حتى إذا جبتهم وتنازعتهم وعصيتهم مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ ، وشبهه .

وقد جوز أن يكون صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم^(٥) .

والفشل : الجبن ، وفعله : فشِلَ يَفْشَلُ - بكسر العين في الماضي وفتحها
في الغابر - فَشَلًا ، إذا جَبِنَ فهو فَشِلٌّ ، أي جَبَانٌ ضعيفٌ .

(١) انظر معالم التنزيل / ١ / ٣٦١ .

(٢) يريد أن (صدق) يتعدى إلى مفعولين الثاني منهما بنفسه أو بالحرف .

(٣) معاني الزجاج / ١ / ٤٧٨ .

(٤) الصحاح (حس) .

(٥) جوزه الزمخشري في الكشاف / ١ / ٢٢٣ .

وقيل : الجواب ﴿ نُنَزَّعُكُمْ ﴾ ، والواو مزيدة .

وقيل : الجواب ﴿ صَرَفَكُمُ ﴾ ، و ﴿ ثُمَّ ﴾ مزيدة ، عن أبي علي (١) .

وما ذكرته أمتن لوجهين :

أحدهما : أن حذف الجواب أحسن وأبلغ من جهة الإيجاز والوعيد .

والثاني : أن الحرف لا يحكم بزيادته في الكتاب العزيز مهما وُجِدَتْ

مندوحةٌ عنه .

وقوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ﴾ . ﴿ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ ﴾ مصدرية ، و

﴿ مَا تُحِبُّونَ ﴾ موصولة في موضع نصب مفعول ثانٍ لأراكم ، والعائد

محذوف ، أي : تحبونه .

وقوله : ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا ﴾ (مَنْ) موصولٌ في موضع رفع

بالابتداء ، وخبره ﴿ مِنْكُمْ ﴾ وما بعده مثله .

﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَىٰ أَحَدٍ مِنَ الرُّسُلِ يَدْعُوكُمْ فِي أَحْرَانِكُمْ

فَأَثْبَكُمْ عَمَّا يَعْمُرُ لِكَيْلًا تَحَرَّبُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ

وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَىٰ أَحَدٍ ﴾ (إذ) منصوب

بإضمار اذكر ، أو بـ ﴿ عَفَا ﴾ ، أو بـ ﴿ صَرَفَكُمُ ﴾ ، أو بقوله :

﴿ لِيَبْتَلِيَكُمْ ﴾ (٢) .

والجمهور على ضم التاء وكسر العين في ﴿ تُصْعِدُونَ ﴾ ، من الإصعاد

وهو الذهاب في مستوى الأرض ، تعضده قراءة من قرأ : (تصعدون في

الوادي) وهو أبي (٣) رضي الله عنه .

(١) قول أبي علي مع القول الذي سبقه ذكرهما ابن عطية ٣ / ٢٦٣ .

(٢) الكلمات الثلاث من الآية السابقة .

(٣) كذا ذكرها أيضاً الطبري ٤ / ١٣٢ ، والزمخشري ١ / ٢٢٣ ، وابن عطية ٣ / ٢٦٥ .

وقرىء : (تَصَعَّدُونَ) بفتح التاء وفتح العين^(١) ، من الصعود وهو الطلوع في ارتفاع ، يقال : صَعَدَ في الجبل ، وأصعد في الأرض^(٢) .

وقرىء : (وَلَا تَلُونُ) بواو واحدة^(٣) ، وقد ذكرت وجهها عند قوله تعالى ﴿يَلُونُ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ﴾^(٤) .

وقرىء أيضاً : (تَصَعَّدُونَ) بفتح التاء والعين مشددة^(٥) ، من تَصَعَّدَ في الجبل وصَعَّدَ فيه بمعنى .

وقرىء أيضاً : (يُضَعَّدُونَ) و (يَلُونُ) بالياء النقط من تحته فيهما^(٦) ، والمراد به المؤمنون كقراءة الجمهور ، ثم رجع إلى الخطاب ، كقوله : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ، ثم قال : ﴿إِيَّاكَ﴾^(٧) ، وعكسه : ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ﴾ ثم قال : ﴿وَجَرِينِ﴾^(٨) ، ونحو هذا شائع في كلام القوم نظمهم ونثرهم وقد ذكر^(٩) .

﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَابِكُمْ﴾ : مبتدأ وخبر في محل النصب على

(١) نسبها الفراء ١ / ٢٣٩ ، والطبري ٤ / ١٣٢ ، والزمخشري ١ / ٢٢٣ إلى الحسن ، وأضافها البغوي ١ / ٣٦٢ ، وابن عطية ٣ / ٢٦٥ ، والقرطبي ٤ / ٢٣٩ إلى السلمي ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبي رجاء العطاردي أيضاً .

(٢) الكشاف ١ / ٢٢٣ ، وهو قول الفراء ، والطبري ، والزجاج كما في المواضع السابقة ، وحكاها البغوي ٣٦٢ / عن أبي حاتم . وقال المفضل : صعد ، وأصعد ، وصعد بمعنى واحد . (القرطبي ٤ / ٢٤٠) .

(٣) هي قراءة الحسن كما في إعراب النحاس ١ / ٣٧٠ ، والكشاف ١ / ٢٢٣ ، والقرطبي ٤ / ٢٣٩ .

(٤) انظر إعراب الآية (٧٨) من هذه السورة .

(٥) نسبها الزمخشري ١ / ٢٢٣ ، وأبو حيان ٣ / ٨٢ إلى أبي حية .

(٦) نسبت إلى ابن محيصة ، وابن كثير في رواية شبل . انظر المحرر الوجيز ٣ / ٢٦٦ ، وتفسير القرطبي ٤ / ٢٣٩ .

(٧) من الفاتحة .

(٨) من سورة يونس (٢٢) .

(٩) ذكره آخر إعراب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ من الفاتحة ، وانظر تعليقه هناك .

الحال . ﴿فِي أٰخِرَتِكُمْ﴾ : في ساقتمكم وجماعتكم الأخرى ، وهي المتأخرة ، يقال : جئت في آخر الناس وأخراهم ، كما تقول : في أولهم وأولاهم ، بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى ، فاعرفه فإنه من كلام الزمخشري (١) .

وقوله : ﴿فَأَثْبِكُمْ غَمًّا يَغْمِرُ﴾ عطف على ﴿صَرَفَكُمْ﴾ ، والكاف والميم مفعول أول ، و ﴿غَمًّا﴾ مفعول ثان ، أي : فجازاكم غمًّا حين صرفكم عنهم وابتلاككم بعد غم .

وقيل : الباء بمعنى على (٢) ، وقيل : بمعنى مع (٣) ، أي : فجازاكم غمًّا على غم ، أو غمًّا مع غم ، أي متصلاً بغم ، فيكون ﴿يَغْمِرُ﴾ على هذه التقديرات في موضع نصب على النعت لغم .

وقيل : المعنى بسبب غم (٤) .

والمستكن في ﴿فَأَثْبِكُمْ﴾ لله تعالى ، وقد جُوِّزَ أن يكون لـ ﴿وَالرَّسُولِ﴾ عليه الصلاة والسلام (٥) .

وقوله : ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿فَأَثْبِكُمْ﴾ ، وقيل : بـ ﴿عَفَا عَنْكُمْ﴾ (٦) ، لأن في عفوه تعالى ما يذهب كل هم وحزن ، والمعنى على نفي الحزن عنهم ، والناصفة هنا هي كي بنفسها لأجل اللام قبلها .

(١) الكشاف ١ / ٢٢٣ .

(٢) قاله الأخفش ١ / ٢٣٦ ، والطبري ٣ / ١٣٤ ، والماوردي ١ / ٤٣٠ .

(٣) ذكره الماوردي أيضاً ، وحكاه ابن عطية ٣ / ٢٦٧ مع الذي قبله عن جماعة كبيرة من المتأولين .

(٤) قاله الزمخشري ١ / ٢٢٣ وفسره هكذا : بسبب غم أذتموه رسول الله ﷺ بعصيانكم له ، وانظر المحرر الوجيز ٣ / ٢٦٧ .

(٥) كذا أيضاً في الكشاف ١ / ٢٢٣ .

(٦) من الآية السابقة ، وقدم القرطبي ٤ / ٢٤١ هذا القول على الأول . بينما لم يذكر ابن عطية ٣ / ٢٦٨ إلا الأول .

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا﴾ . (أمنة) : نصب بأنزل على أنه مفعول به . و ﴿نُعَاسًا﴾ بدل من ﴿أمنة﴾ إذ هي من سببه . ولك أن تجعل ﴿نُعَاسًا﴾ هو المفعول و ﴿أمنة﴾ إما مفعولاً من أجله^(١) ، كأنه قيل : أنزل عليكم نعاساً للأمنة ، وإما حالاً لتقدمها عليه ، كما تقول : رأيت مثله رجلاً ، أو من الكاف والميم في ﴿عَلَيْكُمْ﴾ على تقدير حذف مضاف ، أي : أنزل عليكم ذوي أمنة نعاساً ، أو على أنها جمع آمن ، كباراً وبررة .

والجمهور على فتح ميم ﴿أمنة﴾ على أنها الأيمن ، أو جمع آمين ، وقرئ : (أمنة) بإسكان الميم^(٢) ، قيل : كأنها المرة من الأيمن^(٣) . والأمنة مصدر كالأيمن ، وهي بمعناه عند الجمهور ، وفرق بعض أهل التأويل بينهما فقال : الأيمن يكون مع زوال أسباب الخوف ، والأمنة تكون مع بقاء أسبابه^(٤) .

(١) انظر هذا الوجه في إعراب النحاس ١ / ٣٧١ ، ومشكل مكي ١ / ١٦٣ ، والكشاف ١ / ٢٢٤ . لكن رده أبو حيان ٣ / ٨٦ .

(٢) نسبت إلى ابن محيىن ، والنخعي ، انظر المحتسب ١ / ١٧٤ ، والمحزر الوجيز ٣ / ٢٦٩ .

(٣) الكشاف ١ / ٢٢٤ .

(٤) معالم التنزيل ١ / ٣٦٣ .

وقوله : ﴿يَغْشَى طَائِفَةً﴾ قرئ : (يغشى) بالياء النقط من تحته على أن المستكن فيه للنعاس ، وبالتاء النقط من فوقه^(١) على أن المستكن فيه للأمنة ، وهو في موضع نصب على النعت لما قبله .

وقوله : ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾ (طائفة) مبتدأ ، و ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾ صفة للطائفة ، وخبره : ﴿يُظُنُّونَ﴾ .

وقيل : ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾ الخبر^(٢) . و ﴿يُظُنُّونَ﴾ حال من الضمير المنصوب في ﴿أَهَمَّتْهُمْ﴾ ، وكذا ﴿يَقُولُونَ﴾ ، أو خبر بعد خبر على الوجه الأول ، وهو جعلك ﴿يُظُنُّونَ﴾ الخبر .

وقد أجاز أبو إسحاق وغيره : (وطائفة) بالنصب ، على إضمار فعلٍ دلَّ عليه ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾ ، أي : وقد أهمت طائفةً أهمتهم أنفسهم^(٣) ، وما علمتُ فيما اطلعت عليه أن أحداً قرأ به .

وهذه الواو - أعني واو ﴿وَطَائِفَةٌ﴾ - تسمى واو الحال ، وواو الابتداء ، وبمعنى إذ^(٤) ، والجملة في موضع الحال من الكاف والميم في ﴿مِنْكُمْ﴾ وعاملها يغشى .

وقوله : ﴿يُظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ قال الزمخشري : ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ في حكم المصدر ، ومعناه : يظنون بالله غيرَ الظنِّ الحقِّ الذي يجب أن يُظنَّ به ، و ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل منه ، ويجوز أن يكون المعنى : يظنون بالله ظن

(١) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (تغشى) بالتاء . وقرأ الباقون : (يغشى) بالياء . انظر السبعة / ٢١٧ ، والحجة ٣ / ٨٨ ، والميسوط / ١٧٠ ، والتذكرة ٢ / ٢٩٧ .

(٢) قاله النحاس ١ / ٣٧١ أولاً ، ثم جوز الوجه الأول . ولم يذكر مكي ١ / ١٦٤ غيره .

(٣) انظر معاني أبي إسحاق الزجاج ١ / ٤٨٠ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٧١ .

(٤) كذا أيضاً في مشكل مكي ١ / ٣٦٤ ، ولم يذكر النحاس ١ / ٣٧١ إلا كونها بمعنى (إذ) . لكن العكبري ١ / ٣٠٣ رد هذا الوجه . وقال ابن هشام في المغني ١ / ٤٧١ : الثلاثة بمعنى واحد .

الجاهلية ، و ﴿عَيْرَ الْحَقِّ﴾ تأكيد لـ ﴿يُظُنُّونَ﴾ ، كقولك : هذا القول غير ما تقول ، وهذا القول لا قولك ، انتهى كلامه^(١) .

﴿عَيْرَ الْحَقِّ﴾ : نعت لمحذوف ، وهو المفعول الأول ليظنون ، و ﴿بِاللَّهِ﴾ الثاني ، كقولك : ظننت بزيد الباطل ، أي : أمراً غير الحق ، أي : الباطل .

و ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةَ﴾ : مثل قولك : ضربته ضرب الأمير اللص ، أي : ظناً مثل ظن أهل الجاهلية ، والتأنيث للحالة ، أو الأيام ، أو الأفعال . والجاهلية : زمان الفترة قبل الإسلام ، كذا ذكّر في التفسير^(٢) .

وقوله : ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (من) الأولى للتبعيض ، والثانية مزيدة ، و ﴿شَيْءٍ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿لَنَا﴾ ، و ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾ حال من ﴿شَيْءٍ﴾ لتقدمه عليه ، كقولك : رأيت من الكرام رجلاً . والاستفهام هنا بمعنى النفي ، أي : ليس لنا شيء من هذا الأمر ، بل نحن مقهورون قد سلبنا الاختيار .

ولك أن تجعل ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾ الخبر ، ويكون ﴿لَنَا﴾ تبييناً ، والمعنى منوط به ، كقولك : لم يكن لي عندك مال ، وقوله تعالى : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٣) ، وهو متعلق بما تعلق به الخبر ، أعني ﴿لَنَا﴾ .

وقوله : ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ قرئ : (كله) بالنصب على أنه تأكيد للأمر ، وقال أبو الحسن : هو بدل من الأمر^(٤) . والأول أجود وعليه الأكثر ، وبالرفع^(٥) على أنه مبتدأ ، والخبر ﴿لِلَّهِ﴾ ، والجملة في موضع رفع بخبر إن .

(١) الكشاف / ١ / ٢٢٤ .

(٢) انظر تفسير ابن عطية ٣ / ٢٧٠ .

(٣) سورة الإخلاص ، الآية : ٤ .

(٤) كذا في معانيه ١ / ٢٣٦ كوجه ، لكنه قال بعده : التوكيد أجود وبه نقرأ .

(٥) قرأها البصريان ، وقرأ الباكون بالنصب . انظر السبعة / ٢١٧ / ، والحجة ٣ / ٩٠ ، والمبسوط / ١٧٠ / ، والتذكرة ٢ / ٢٩٧ .

وقوله : ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ . (يخفون) : في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿يَقُولُونَ﴾ ، و ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ اعتراض بين الحال وصاحبها .

﴿مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ : (ما) موصول منصوب بقوله : ﴿يُخْفُونَ﴾ ، و ﴿يُخْفُونَ﴾ وزنه : يُفْعُونَ ، ولامه محذوفة لالتقاء الساكنين هي وواو الضمير بعد أن أزيلت حركتها استقلالاً عليها .

وقوله : ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ . (يقولون) مستأنف ، وقيل : هو بدل من ﴿يُخْفُونَ﴾^(١) ، و ﴿شَيْءٌ﴾ اسم كان . والكلام في الخبر كالكلام في قوله : ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ، وقد ذكرت وأوضحت آنفاً^(٢) .

وقوله : ﴿لَبَّرَ الَّذِينَ﴾ . الجمهور على فتح الباء والراء مخففاً في قوله : ﴿لَبَّرَ﴾ على البناء للفاعل ، وقرئ : ﴿لُبَّرَ﴾ بضم الباء وكسر الراء مشدداً على البناء للمفعول^(٣) ، ووجه كليهما ظاهر .

وقوله : ﴿إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ من صلة برز ، والمضاجع هنا المصارع ، وهي المواضع التي يسقطون فيها قتلى .

وقوله : ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ اللام متعلقة بفعل محذوف ، أي : وليبتلي الله ما في صدوركم فعل ذلك ، أو فعل ذلك لمصالح شتى ، وللابتلاء والتمحيص ، وقيل : ﴿وَلِيَبْتَلِيَ﴾ مردود على قوله تعالى : ﴿لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾^(٤) .

(١) قاله الزمخشري ١/ ٢٢٥ . لكن أعقبه بقوله : والأجود أن يكون استئنافاً .

(٢) قبل قليل في نفس الآية .

(٣) نسبت لأبي حيوة ، انظر إعراب النحاس ١/ ٣٧٢ ، والمحزر الوجيز ٣/ ٢٧٢ ، والبحر المحيط ٣/ ٩٠ .

(٤) من الآية (١٥٣) المتقدمة .

﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي
الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي
قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحِيءُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ (إِذَا) نصب
بقوله : ﴿وَقَالُوا﴾ ، وجاز أن يعمل فيه ﴿قَالُوا﴾ وهو ماض ، و ﴿إِذَا﴾ لِمَا
يستقبل ، ولم يجز أعطيتك إذا آتيتني ، إذ المراد بإذا هنا حكاية الحال
الماضية ، كما تقول : حين يضربون في الأرض .

﴿أَوْ كَانُوا غُزًى﴾ : عطف على ﴿ضَرَبُوا﴾ ، وهو جمع غازٍ ، كعافٍ
وعُفًى ، ويجمع على غُزاة ، كقاضٍ وقُضاة ، وعلى غُزَيٍّ ، كقاطنٍ وقَطِينٍ ،
وعلى غُزَاءٍ ، ككافرٍ وكُفَّارٍ .

وقرئ : بتخفيف الزاي^(١) على حذف التاء ، كأنه أريد غزاة ، ثم حذفت
التاء منه ، والذي جَسَّره على ذلك عدم اللبس ، وذلك أن التاء تدل على
الجمع ، وقد حصل ذلك من نفس الصيغة ، ويحتمل أن يكون مخففاً من غُزًى
كراهية التضعيف ، وتخفيف المضعف كثير شائع في كلام القوم .

وقوله : ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ اللام متعلقة بفعل دل عليه
الكلام ، أي : حملهم على ذلك القول ليجعله حسرة في قلوبهم . ولك أن
تعلقها بقوله : ﴿قَالُوا﴾ على أن تجعل اللام لام العاقبة ، كالتي في قوله
تعالى : ﴿فَالنَّفْطَةُ ءَالٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(٢) ، أي : قالوا
ذلك واعتقدوه ، ليكون لهم حسرة^(٣) في قلوبهم ، أي : ليصير أمرهم إلى

(١) نسبت إلى الزهري ، والحسن . انظر إعراب النحاس ١ / ٣٧٣ ، والمحتسب ١ / ١٧٥ ،
والمحرر الوجيز ٣ / ٢٧٦ .

(٢) سورة القصص ، الآية : ٨ .

(٣) في (ب) : ليكون لهم (مسرة) .

ذلك . وقيل : متعلقة بقوله : ﴿لَا تَكُونُوا﴾ ، أي : لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم ؛ لأن مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ، ومضادتهم مما يغمهم ويغيظهم ، قاله الزمخشري^(١) .

والإشارة في ﴿ذَلِكَ حَسْرَةٌ﴾ إلى ما دل عليه النهي ، وعلى الأول : إلى ظنهم أنهم لو لم يحضروا لم يقتلوا .

﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾^(١٥٧) وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مُتُّمْ﴾ قرئ : بضم الميم على أنه من مات يموت ، كقال يقول على الأصل ، وبكسرهما^(٢) على أنه من مات يمات ، كخاف يخاف ، وقد مضى الكلام عليهما بأشبع ما يكون في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا .

وقوله : ﴿لَمَغْفِرَةٌ﴾ اللام جواب القسم ، وقد سَدَّ جواب الشرط ، وكذلك اللام في قوله : ﴿لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٣) . وإنما دخلت اللام على الحرف المتصل باسم الله مع تقديمه ، أعني تقديم اسم الله للاهتمام ، ولو دخلت على الفعل الذي هو ﴿تُحْشَرُونَ﴾ على الأصل تبعته النون الشديدة أو الخفيفة للتأكيد ؛ لأن القسم أحق بالتأكيد من كل ما تدخله النون ، من جهة أن القسم من مواضع التأكيد .

و (مَغْفِرَةٌ) : رفع بالابتداء ، و ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في موضع رفع صفة لقوله : ﴿لَمَغْفِرَةٌ﴾ .

(١) الكشاف ١ / ٢٢٥ .

(٢) بالكسر : قرأ نافع ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . وبالضم : قرأ باقي العشر . انظر السبعة / ٢١٨ والحجة ٣ / ٩٢ - ٩٣ ، والمبسوط / ١٧٠ ، والتذكرة ٢ / ٢٩٧ ، والنشر ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٣ .

(٣) من الآية التي بعدها .

﴿وَرَحْمَةً﴾ : عطف عليه ، على تقدير : ورحمة لهم ، كقوله :
﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ﴾^(١) .

(خير مما تجمعون) : الخبر . و (من) متعلقة بـ ﴿خَيْرٌ﴾ ، و (ما) موصول وما بعده صلته ، وعائده محذوف ، أي : تجمعونه ، أو موصوف وما بعده صفته . ولك أن تجعله مع الفعل بتأويل المصدر ، ومفعول (تجمعون) على هذا يكون محذوفاً ، أي : ذلك خير من جمعهم سُحَّت الدنيا .

وقرئ : (والله بما تعملون بصير)^(٢) بالتاء النقط من فوقه لقوله : ﴿لَا تَكُونُوا﴾ ، وبالياء النقط من تحته^(٣) لقوله : ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ الذين كفروا . وكذا قرئ : (مما تجمعون) بالتاء على المخاطبة ، وبالياء^(٤) على الخبر عنهم .

﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِن لَّهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿فِيمَا رَحِمَهُ﴾ . الفاء جواب ما ذكر من الأخبار ، و (ما) مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لين النبي ﷺ لهم ما كان إلا برحمة من الله .

و ﴿رَحْمَةً﴾ : جر بالباء وهي متعلقة بـ ﴿لَئِن﴾ ، ونظيره : ﴿فِيمَا

(١) سورة التوبة ، الآية : ٦١ .

(٢) من الآية (١٥٦) .

(٣) قرأ بالياء : ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . وقرأ بالتاء النقط من فوقه : بقية العشرة . انظر السبعة / ٢١٧ / ، والحجة / ٣ / ٩١ ، والمبسوط / ١٧٠ / ، والتذكرة / ٢ / ٢٩٧ .

(٤) قرأ بالياء : عاصم وحده . وقرأ الجمهور بالتاء . انظر السبعة / ٢١٨ / ، والحجة / ٣ / ٩٤ ، والمبسوط / ١٧٠ / والتذكرة / ٢ / ٢٩٨ .

نَقَضِهِمْ^(١) ، و : ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾^(٢) . وسئل بعض أهل العلم عن معنى التوكيد في مثل هذا ، وما الذي زاده (ما) من المعنى الذي لا يوجد مع حذفها ؟ فقال : هذا شيء يعرفه أهل الطباع ، فيقولون : نجد أنفسنا مع وجود (ما) على خلاف ما نجدها بحذفها ، ثم قال : مَثَلُ ذَلِكَ مَثَلُ الْعَالَمِ بوزن الشعر طبعاً ، فإذا انكسر البيت قال : أجد نفسي على خلاف ما أجدها مع تمامه ، لا يَقْدِرُ يَزِيدُ على هذا^(٣) ، وقد ذكرت هذا في «البقرة» عند تقسيم المئات بأشبع من هذا^(٤) .

وعن ابن كيسان وغيره : أن (ما) اسم نكرة في موضع جر بالباء ، و ﴿رَحْمَةً﴾ بدل من (ما) أو نعت لها^(٥) .

وقد أجزى رفع ﴿رَحْمَةً﴾ على أن تكون (ما) موصولة ويضم (هو) في الصلة ، أي : فبالذي هو رحمة من الله ، كما قرئ : (تماماً على الذي أحسن)^(٦) .

وأصل لِنْتَ : لَيْنْتَ ، وكان الأصل : لَيْنْتَ ، ثم نقل فَعَلْتَ إلى فَعِلْتَ لتدل على ذوات الياء ، كما نُقِلَ ذَوَاتُ الْوَاوِ من فَعَلْتُ إلى فَعِلْتُ لتدل على الواو ، فالكسرة التي في ﴿لِنْتَ﴾ هي حركة العين من الفعل ، كالتي في بَاءِ بَعْتُ ، وفي هذا كلامٌ وتفصيلٌ لا يليق ذكره هنا .

وقوله : ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ . (فظاً) : خبر

(١) سورة النساء ، الآية : ١٥٥ .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية : ٤٠ .

(٣) كذا العبارة في الأصول .

(٤) انظر إعرابه للآية (٤) منها .

(٥) حكاة مكي ١٦٥/١ عن ابن كيسان .

(٦) سورة الأنعام ، الآية : ١٥٤ . ونسبت القراءة إلى ابن يعمر ، وابن أبي إسحاق . انظر المحتسب ١/ ٢٣٤ ، والقرطبي ٧/ ١٤٢ ، وانظر هذا الإعراب في مشكل مكي ١/ ١٦٥ . وهو للزجاج ١/ ٤٨٢ قبله .

كان ، و ﴿عَلِيظَ الْقَلْبِ﴾ : خبر بعد خبر . وقد جوز أن يكون بدلاً ؛ لأن الفظاظلة : الغلظ ، والْفَطُّ : الجافي ، وأصله : فِظْظٌ كَحَدِرٌ ، فأدغم ، يقال : فِظْظَتَ يا رجلُ تَفْظُ ، بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر ، فظاظلة .

والغليظ القلب : القاسي القلب ، أي : ولو كنت جافياً قاسياً لتفرقوا عنك . والفضُّ : الكسْرُ بالتفرقة ، ومنه : فَضَّضْتُ خَتَمَ الْكِتَابِ (١) .

وقوله : ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أي : استخرج آراءهم ، واعلم ما عندهم . والمشاورة في اللغة : أن تُظْهر ما عندك وما عند صاحبك ، مأخوذ من شَرْتُ الدابةَ . وشوَّرتَه ، إذا استخرجت جَرِيَهُ (٢) ، وعلمت حَبْرَه . يقال : شاورت مشاورة وشواراً ، والاسم : المَشْوَرَةُ .

قيل : والأمر هنا جنس ، وهو عام يراد به الخاص ، تعضده قراءة من قرأ : (وشاورهم في بعض الأمر) وهو ابن عباس رضي الله عنهما (٣) .

وقوله : ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ . أي : فإذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى ، يقال : عزمت على كذا عَزْماً وَعَزْماً بالضم ، وَعَزِيمةً وَعَزِيماً ، إذا أردت فعله وقطعت عليه .

وقرئ : (فإذا عزمْتُ) بضم التاء (٤) ، على إسناد الفعل إلى الله تعالى ، إذ ذاك بهدأيته وتوفيقه ، كما قال : ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ (٥) ، أي : فإذا عزمْتُ لك على شيء وأرشدتُك إليه فتوكل عليّ واعمل به ولا تشاور بعده أحداً . ثم وُضع الظاهرُ موضعَ المضمرِّ للتفخيم والتعظيم ، وهو كثير شائع في كلام القوم .

(١) كذا شرحه الجوهري (فضض) .

(٢) في (ط) : رأيه .

(٣) انظر قراءته أيضاً في المحتسب ١ / ١٧٥ ، والمحرر الوجيز ٣ / ٢٨١ ، والقرطبي ٤ / ٢٥٠ .

(٤) نسبت إلى جابر بن زيد ، وأبي نهيك ، وجعفر بن محمد ، وعكرمة . انظر إعراب النحاس

١ / ٣٧٥ ، والمحتسب ١ / ١٧٦ ، والمحرر الوجيز ٣ / ٢٨١ .

(٥) سورة الأنفال ، الآية : ١٧ .

والتوكل : تفويض الأمر إلى غيرك ، لثقتك بحسن تدبيره . والعزم :
تشديد الأمر في القصد إلى الشيء .

﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ يَخْذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ . معنى
﴿يَخْذِلْكُمْ﴾ : يترككم من عونه . يقال : خَذَلَهُ خِذْلَانًا ، إذا تَرَكَ عَوْنَهُ
وَنَصْرَتَهُ ، من قولهم : ظبِي خَاذِلٌ ، إذا تخلف عن أصحابه .

وقرىء : (وَإِنْ يُخْذِلْكُمْ) بضم الياء وكسر الذال^(١) من أَخَذَلَهُ ، إذا جعله
مخذولاً .

والضمير في ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ لله تعالى ، أو للخِذْلَانِ ، والاستفهام بمعنى
النفي ، أي : لا أحد ينصركم من بعده .

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَمَ وَمَنْ يَعْلَمُ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى
كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ يَعْلَمَ﴾ أن وما اتصل بها في موضع رفع باسم
كان ، و ﴿لِنَبِيِّ﴾ الخبر ، ومفعول ﴿أَنْ يَعْلَمَ﴾ محذوف ، أي : وما كان لنبي
أن يعلم شيئاً من المغنم ، يقال : عَلَّ شَيْئاً من المغنم يَعْلُ غُلُولاً ، وَأَعْلَهُ يُعْلُهُ
إِغْلَالاً ، إذا أخذه في حُفْيَةٍ ، وَأَعْلَهُ أَيضاً ، إذا نسبه إلى الغُلُولِ ، ويقال
أيضاً : أَعْلَهُ ، إذا وجده غَالاً ، كقولك : أحمدته ، إذا وجدته محموداً .

وقرىء : بفتح الياء وضم الغين على البناء للفاعل وهو النبي ﷺ ، أي
وما كان لنبي أن يخون ، لأن النبوة تنافي الغُلُولِ .

(١) هي قراءة عبيد بن عمير كما في الكشاف ١/ ٢٢٦ ، والبحر ٣/ ١٠٠ .

وقريء : بضم الياء وفتح الغين على البناء للمفعول^(١) ، أي : وما كان لنبي أن يُخَوَّنَ ، أي : ينسب إلى العُلُولِ ، وأن يوجد غالباً ، ولا يوجد غالباً إلا إذا كان غالباً ، فالقراءتان على هذا بمعنى واحد ، ويحتمل أن يكون من أغلثه إذا أخذت من المغنم شيئاً بغير إذنه ، أي : وما كان له أن يُخَانَ ، أي : أن يؤخذ شيء من غنيمته بغير إذنه .

وقوله : ﴿وَمَنْ يَعْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾ . أي : بإثم ما غلَّ ، فحذف المضاف . وقيل : يأت به حاملاً إياه^(٢) .

وقوله : ﴿ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ . أي : جزاء ما كسبت ، فحذف المضاف .

﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ . (من) موصولة في موضع رفع بالابتداء ، ونهاية صلتها الجلالة .

﴿كَمَنْ بَاءَ﴾ : الكاف وما اتصل بها : الخبر .

﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرِهِمْ يَعْمَلُونَ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ﴾ ابتداء وخبر ، واختلف في التقدير لأجل التأويل ، فقيل : هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات^(٣) ؛ لأن اختلاف أعمالهم قد صيرهم بمثابة المختلفي الذوات .

(١) قرأ بالأولى : ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، ورواية عن يعقوب . وقرأ بالثانية : المدنيان ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف ، ويعقوب برواية رويس . انظر السبعة / ٢١٨ / ، والحجة ٣ / ٩٤ ، والمبسوط ١٧٠ / ١٧١ .

(٢) كما ورد به الأثر الصحيح ، انظر جامع البيان ١٥٨ / ٤ - ١٥٩ . وقدمه في زاد المسير / ٤٩٢ على الأول .

(٣) قاله الزمخشري / ١ / ٢٢٧ .

وقيل : هم ذوو درجات^(١) .

وعن مجاهد : التقدير لهم درجات^(٢) . ف ﴿ هُمْ ﴾ - على قوله - مبتدأ ، و ﴿ دَرَجَاتٌ ﴾ مبتدأ ثان ، وخبر المبتدأ الثاني محذوف وهو لهم ، والجملة خبر المبتدأ الأول .

وأصل الدرجة : الرتبة ، ومنه الدَّرَجُ الذي يُصعد فيه ؛ لأنه يُطَوَى رتبةً بعد رتبةٍ ، عن الرماني .

و ﴿ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ : ظرف لدرجات على الوجه الأول ، أي : هم متفاوتون عنده ، وعلى قول مجاهد ، في موضع رفع على النعت لدرجات .

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ المَنَّ : الإنعام ، يقال : مَنَّ عليه مَنًّا ، إذا أنعم عليه . و ﴿ إِذْ ﴾ : منصوب بقوله : ﴿ مَنَّ ﴾ .

﴿ مِّنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ : في موضع نصب صفة لرسول ، وقد مضى الكلام على نحو هذا في سورة البقرة عند قوله : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ ﴾ بأشبع ما يكون ، فأغنى عن الإعادة هنا^(٣) .

وقرئ : ﴿ لِمَنْ مِّنَ اللَّهِ ﴾^(٤) على جعل الجار مكان قد ، وجعل المصدر مكان فعله ، وذكر فيه وجهان :

(١) قاله الزجاج ١/ ٤٨٦ ، وذكره الزمخشري بعد الأول . وانظر البيان ١/ ٢٣٠ .

(٢) أخرجه الطبري ٤/ ١٦٢ عنه . وانظر تفسير الفخر ٩/ ٦١ .

(٣) انظر إعراب الآية (١٢٩) من البقرة .

(٤) قراءة شاذة ذكرها الزمخشري ١/ ٢٢٨ دون نسبة ، وتبعه أبو حيان ٣/ ١٠٣ ، وابن هشام في المغني ١١٢/ ، وانظر شواذ القراءات ٢٣/ .

أن يُراد : لمن مَنَّ اللهُ على المؤمنين منه أو بَعَثَهُ إذ بعث فيهم ، فحُذِف لقيام الدَّلالة .

أو يكون ﴿إِذْ﴾ في محل الرفع كإذ أو إذا في قولهم : أخطب ما يكون الأمير إذ كان أو إذا كان قائماً ، بمعنى : لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه^(١) .

وقوله : ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ . (إن) هي المخففة من الثقيلة ، واسمها مُضْمَرٌ ، وهو ضمير الشأن والحديث . واللام في ﴿لَفِي﴾ هي الفارقة بينها وبين النافية التي بمعنى (ما) ، نحو : ﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾^(٢) هذا مذهب أهل البصرة .

و ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ : مبني لقطعه عن الإضافة ، أي : من قبل بعثه الرسول .

﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتَكُمْ﴾ الهمزة للاستفهام الذي معناه التقرير والتوبيخ ، دخلت على العاطف الذي عطف جملة على جملة . واختلف في الجملة المعطوف عليها هذه الجملة :

فقيل : هي ما مضى من قصة أحدٍ من قوله : ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعَدَّهُ﴾^(٣) .

وقيل : محذوفة ، كأنه قيل : أفعلتم كذا وقتلتم حينئذ كذا^(٤) .

(١) كذا ذكر الزمخشري ٢٢٨/١ هذين الوجهين ، وعليهما ردود انظرها في البحر ٣/ ١٠٤ ، والمغني ١١٢ - ١١٣ .

(٢) سورة الملك ، الآية : ٢٠ .

(٣) من الآية (١٥٢) المتقدمة في هذه السورة .

(٤) هذا القول والذي قبله كلاهما للزمخشري .

و ﴿لَمَّا﴾ : ظرف بمعنى حين منصوب بقوله : ﴿قُلْتُمْ﴾ . و ﴿أَصَابَتْكُمْ﴾ : في موضع جر بإضافة ﴿لَمَّا﴾ إليه ، أي : وقت إصابتكم وحينه .

وقوله : ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ﴾ . في موضع رفع صفة لقوله : ﴿مُصِيبَةٌ﴾ ، وأصلها : مُصِوبَةٌ ، قلبت الواو ياء بعد أن ألقيت حركتها على الصاد لسكونها وانكسار ما قبلها .

وقوله : ﴿قُلْتُمْ أَنِّي هَذَا﴾ ابتداء وخبر في محل النصب بقوله : ﴿قُلْتُمْ﴾ :

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَيَاذَنَ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٦٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ﴾ (ما) موصولة في موضع رفع بالابتداء ، ونهاية صلتها ﴿الْجَمْعَانِ﴾ ، والخبر : ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ ، أي : فهو كائن بإذن الله ، ودخلت الفاء في الخبر لما في الكلام من معنى الشرط ؛ لأن الموصول بالفعل يشبه الشرط لكونه يطلب الفعل ، ولا يجوز أن تكون شرطية كما زعم بعضهم^(١) ؛ لأن الشرط بابه الإبهام ، وهذا مختص .

وقوله : ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اللام متعلق بمحذوف ، أي : وليعلم الله المؤمنين متميزين من المنافقين فعل ذلك . وقيل : عَطْفٌ عَلَى مَعْنَى ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ ، أي : ما أصابكم كان بعلم الله ولأن يعلم المؤمنين .

﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ (١٦٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ عطف عليه . ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ من جملة الصلة ، عطف على ﴿نَافَقُوا﴾ . ونهاية صلة الموصول : ﴿أَوْ ادْفَعُوا﴾ . وقد

جُوزَ أَنْ تَكُونَ نَهَايَةَ صَلَاتِهِ ﴿نَافِقُوًّا﴾ ، وَيَكُونُ ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ كَلَامًا مُبْتَدَأً^(١) .

وقوله : ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا﴾ قيل : ﴿قَالُوا﴾ جواب لسؤال اقتضاه دعاء المؤمنين لهم إلى القتال ، كأنه قيل : فماذا قالوا لهم ؟ ، فقيل : قالوا لو نعلم ، ولو كان ﴿قَالُوا﴾ جواب الأمر كما زعم بعضهم لكان فقالوا بالفاء على ما يقتضيه نظم «المُعْجِزِ» وتقتضيه فصاحة الفصحاء .

وقوله : ﴿هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ (هم) مبتدأ ، وخبره ﴿أَقْرَبُ﴾ ، و ﴿مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ من صلة الخبر . وأما ﴿لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ﴾ فمتعلقان بمحذوف دل عليه هذا الظاهر وهو ﴿أَقْرَبُ﴾ . ولا يجوز أن يكونا من صلة هذا الظاهر كما زعم بعضهم^(٢) ، لأنَّ ما كَانَ فِي صِلَةِ أَفْعَلٍ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ ، فَاعْرِفْهُ .

﴿يَقُولُونَ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿أَقْرَبُ﴾ .

﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ : ﴿١٦٨﴾

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ ، يَحْتَمِلُ مَوْضِعُ ﴿الَّذِينَ﴾ أَنْ يَكُونَ رَفْعًا عَلَى إِضْمَارٍ : هُمْ ، أَوْ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ وَاوٍ ﴿يَكْتُمُونَ﴾^(٣) ، أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَخَبْرَهُ ﴿قُلْ فَادْرَأُوا﴾ عَلَى تَقْدِيرٍ : قُلْ لَهُمْ ، وَأَنْ يَكُونَ نَصْبًا عَلَى الذَّمِّ ، أَوْ عَلَى الرَّدِّ عَلَى ﴿الَّذِينَ نَافِقُوًّا﴾^(٤) ، وَأَنْ يَكُونَ جَرًّا عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ

(١) انظر الكشاف ١ / ٢٢٨ .

(٢) هو العكبري ، انظر التبيان ١ / ٣٠٨ .

(٣) من الآية السابقة .

(٤) من الآية السابقة أيضاً . وقوله : الرد على الذين . . . يحتمل أن يكون صفة أو بدلاً من (الذين نافقوا) ، انظر مشكل مكِّي ١ / ١٦٦ . ولقد استوعب المؤلف رحمه الله أوجه إعراب هذه الكلمة ، وتبعه في ذلك السمين في الدر المصون ٣ / ٤٧٩ .

الضمير المجرور في ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ ، أو ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ .

﴿وَقَعَدُوا﴾ : في موضع حال ، وقد معه مرادة ، أي : قالوا وقد قعدوا عن القتال : لو أطاعنا إخواننا فيما أمرناهم به من القعود ووافقونا فيه ، لما قتلوا كما لم نقتل .

وقد جوز أن يكون ﴿وَقَعَدُوا﴾ من جملة الصلة عطفاً على ﴿قَالُوا﴾ عارياً من الإعراب^(١) .

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل أحد . و ﴿الَّذِينَ﴾ مفعول أول للحسبان ، و ﴿أَمْوَاتًا﴾ ثانٍ .

وقرىء : (ولا يحسبن) بالياء النقط من تحته^(٢) على إسناد الفعل إلى الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو إلى كل حاسب كالقراءة بالتاء . وقد جوز أن يكون مسنداً إلى ﴿الَّذِينَ﴾ ، على تقدير : ولا يحسبن الذين قُتلوا أنفسهم أَمْوَاتًا ، وجاز حذف المفعول الأول ؛ لأنه في الأصل مبتدأ ، فحذف كما حذف المبتدأ في قوله : ﴿أحيَاءُ﴾ أي : هم أحياء ، لدلالة الكلام عليهما^(٣) .

والجمهور على رفع ﴿أحيَاءُ﴾ على إضمار المبتدأ ، وقرىء : (أحياء) بالنصب^(٤) على إضمار فعل دل عليه ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ ، أي : بَلِ احْسَبُهُمْ أحياءً ، غير أن هذا الحسبان المضمّر تضمنه معنى التحقيق واليقين بخلاف الأول ، كقوله تعالى : (وَاحْسِبُوا أَلَّا تَكُونُوا فِتْنَةً)^(٥) على قراءة من رفع

(١) انظر وجهي الإعراب لجملة (وقعدوا) : البيان ٣٠٩/١ أيضاً .

(٢) رواية هشام عن ابن عامر باختلاف . انظر النشر ٢/ ٢٤٤ .

(٣) انظر الكشاف ١/ ٢٣٠ .

(٤) نسبها ابن عطية ٣/ ٢٩٣ إلى ابن أبي عبله . وانظر البحر ٣/ ١١٣ .

(٥) سورة المائدة ، الآية : ٧١ .

النون^(١) ؛ لأن المعنى هنا على اليقين لا على الظن ، فاعرفه فإنه موضع .
 وقوله : ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ يحتمل أن يكون محله رفعاً إما على الصفة
 لقوله : ﴿أَحْيَاءُ﴾ ، أو لكونه خبراً بعد خبر ، أي : هم أحياء مقربون عنده ذوو
 زُلْفَى ، وأن يكون نصباً على أن تجعله ظرفاً إما لقوله : ﴿أَحْيَاءُ﴾ ، أو لقوله :
 ﴿يُرْزُقُونَ﴾ .

وقوله : ﴿يُرْزُقُونَ﴾ نعت لأحياء ووصفٌ لحالهم التي هم عليها من التنعم
 برزق الله . ولك أن تجعله في محل نصب على الحال : إما من المستكن في
 ﴿أَحْيَاءُ﴾ ، أو من المستكن في الظرف إذا جعلته صفة لأحياء .

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاسْتَشِيرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ
 خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧٠) :

قوله عز وجل : ﴿فَرِحِينَ﴾ حال من الضمير في ﴿يُرْزُقُونَ﴾^(٢) ، ولك أن
 تجعله حالاً من المستكن في أحياء ، أو من المستكن في الظرف . وجوز رفعه
 في الكلام إما على الصفة لأحياء أو على الاستئناف^(٣) .

وقرئ : (فارحين)^(٤) وهما لغتان بمعنى .

وقوله : ﴿بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ﴾ (ما) موصول وعائده محذوف ، أي : بما
 آتاهموه .

﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بالإيتاء ، وأن يكون متعلقاً
 بمحذوف على أن تجعله حالاً من العائد المحذوف ، أي : كائناً من فضله .

(١) هي قراءة أبي عمرو ، وحمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف . كما سوف أخرجها في
 موضعها إن شاء الله .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) كذا جوز النحاس ١/ ٣٧٧ ، ومكي ١/ ١٦٦ ، الرفع ، لكنهما اقتصرنا على الصفة .

(٤) نسبها القرطبي ٤/ ٢٧٥ إلى ابن السميع .

وقوله : ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ عطف على ﴿فَرِحِينَ﴾ ؛ لأن فرحين ويفرحون سيان . ولك أن تجعله مستأنفاً على تقدير : وهم يستبشرون . ويحتمل أن يكون عطف جملة على جملة ، فيكون محلها نصباً على الحال .

وقوله : ﴿بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ﴾ كلاهما متعلق بقوله : ﴿لَمْ يَلْحَقُوا﴾ .

قوله : ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ﴾ ، وهو بدل الاشتمال ، أي : ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من إخوانهم المؤمنين ، وهو أنهم يبعثون آمنين يوم القيامة .

و (أن)^(١) مخففة من الثقيلة ، واسمها مضمر ، أي : أنه لا خوف عليهم ، وقيل : (أن) مصدرية^(٢) ، والتقدير : بالألا ، فيكون في موضع نصب لعدم الجار أو جر على إزادته ، على الخلاف المذكور في غير موضع^(٣) .

﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ قيل : كُـرِّر للتأكيد وليعلق به ما هو بيان لقوله : ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤) من ذكر النعمة والفضل .

﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ قرئ : بالفتح^(٥) عطفاً على النعمة والفضل ، وبالكسر^(٦) على الاستئناف ، تعضده قراءة من قرأ : (والله لا يضيع أجر المؤمنين) وهو عبد الله بن مسعود رضي الله عنه^(٧) .

(١) يعني المدغمة في (لا) من قوله : (ألا) .

(٢) اقتصر عليه العكبري ١ / ٣١٠ .

(٣) اقتصر الزجاج ١ / ٤٨٩ على الخفض ، وتبعه مكي ١ / ١٦٦ لكنه جوز النصب .

(٤) من الآية السابقة .

(٥) هي قراءة العشرة غير الكسائي كما سيأتي .

(٦) قرأها الكسائي وحده . انظر السبعة / ٢١٩ / ، والحجة ٣ / ٩٨ ، والمبسوط / ١٧١ ، والتذكرة ٢ / ٢٩٨ .

(٧) كذا أيضاً في معاني الفراء ١ / ٢٤٧ ، ومعاني الزجاج ١ / ٤٨٩ ، والكشاف ١ / ٢٣٠ ، وفي الأصول : (أجر المحسنين) بدل (أجر المؤمنين) . وهو سبق قلمه والله أعلم .

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾ موضع ﴿الَّذِينَ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَفْعاً إِمَّا عَلَى إِضْمَارٍ مَبْتَدَأً ، أَيْ : هُمُ الَّذِينَ ، أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَالْخَبَرُ : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾^(١) ، أَوْ جَرّاً رَدّاً عَلَى ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) ، أَوْ نَصْباً عَلَى الْمَدْحِ .
وقوله : ﴿مِنْهُمْ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿أَحْسَنُوا﴾ ، أَيْ : كَاتِبِينَ مِنْهُمْ .

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ يجوز في إعرابه الأوجه الثلاثة رَدّاً عَلَى ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾^(٣) ، وَلِئِنْ أَنْ تَرْفَعَهُ عَلَى إِضْمَارٍ : (هَمْ) ، وَتَنْصِبَهُ عَلَى إِضْمَارٍ : (أَعْنِي) .

وقوله : ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾ الهاء والميم مفعول أول لزيد ، و ﴿إِيمَانًا﴾ ثان ، وفاعل الفعل الذي هو (زاد) المقول الذي هو ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ ، أَوْ مَصْدَرٌ قَالَ ، كَمَا تَقُولُ : مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرّاً لَهُ ، أَيْ : فَزَادَهُمْ هَذَا الْكَلَامَ - وَهُوَ الْمَقُولُ الْمَذْكُورُ أَوْ الْقَوْلُ - إِيمَانًا .

وقوله : ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر . وحسب : مصدر في موضع مُحْسِبٍ الَّذِي [هُوَ] اسْمُ فَاعِلٍ ، مِنْ أَحْسَبَهُ الشَّيْءُ ، إِذَا كَفَاهُ ، أَيْ : مُحْسِبِنَا اللَّهُ ، أَيْ : كَافِينَا .

(١) كذا عند النحاس ٣٧٨/١ مبتدئاً به ، وقال مكي ١/١٦٦ : الخبر (من بعدما أصابهم القرع) . وغلظه السمين الحلبي ٣/٤٨٧ - ٤٨٨ .

(٢) من الآية السابقة ، والرد هنا إما على البدلية أو النعت .

(٣) من أول الآية السابقة .

والدليل على أنه بمعنى الْمُحْسِب أنك تقول : هذا رجل حَسْبِكَ من رجل ، فتصف به النكرة ، وهذا عبد الله حَسْبِكَ من رجل ، فتنصبه على الحال ؛ لأن إضافته لكونه في معنى اسم الفاعل غير حقيقية ، ولكونه مصدراً يستوي فيه الواحد والثنية والجمع .

وقوله : ﴿ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ فعيل بمعنى مفعول ، أي : وَنِعْمَ الموكولُ إليه الأمرُ هو ، ف (هو) هو المخصوص بالمدح ، وإنما حُذِفَ لكونه معلوماً ، كقوله : ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ ﴾^(١) أي نعم العبد أيوب عليه السلام ، وقوله : ﴿ فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴾^(٢) ، أي : فنعمة الماهدون نحن .

﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴾^(١٧٤) :

قوله عز وجل : ﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ ﴾ (بنعمة) في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿ فَانْقَلَبُوا ﴾ ، أي : فرجعوا ملتبسين بنعمة كائنة من الله متآزرين بها ، وهي السلامة وحذر العدو منهم على ما فُسر^(٣) ، وكذا ﴿ لَّمْ يَمَسَّهُمْ ﴾ حال أيضاً من الضمير المذكور آنفاً ، أي : غير لاقين ما يسوؤهم . وقد جوز أن يكون ﴿ بِنِعْمَةٍ ﴾ مفعولاً به^(٤) .

وقوله : ﴿ وَأَتَّبَعُوا ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على قوله : ﴿ فَانْقَلَبُوا ﴾ ، وأن يكون حالاً وقد معه مرادة .

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ۗ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾^(١٧٥) :

قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ۗ ﴾ الإشارة إلى ما سلف

(١) سورة ص ، الآية : ٤٤ .

(٢) سورة الذاريات ، الآية : ٤٨ .

(٣) الكشاف / ١ / ٢٣١ .

(٤) كذا أيضاً في التبيان / ١ / ٣١١ .

من تخويفهم للمؤمنين ، والتقدير : إنما ذلكم التخويف تخويف الشيطان ، فحذف المضاف .

و ﴿ذَلِكُمْ﴾ مبتدأ ، و ﴿الشَّيْطَانُ﴾ صفة له ، وخبره : ﴿يُخَوِّفُ﴾ . ولك أن تجعل ﴿ذَلِكُمْ الشَّيْطَانُ﴾ ابتداء وخبر ، و ﴿يُخَوِّفُ﴾ حالاً من ﴿الشَّيْطَانُ﴾ ، أي : مُخَوِّفًا ، والعامل فيها معنى الإشارة ، كقولك : هذا زيد قائماً ، وقوله : ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾^(١) والمفعول الأول لقوله : ﴿يُخَوِّفُ﴾ محذوف ، تقديره : يخوفكم أوليائه ، أي : بأوليائه ، لأنك تقول : خوفت زيدا بكذا ، ثم حذف الجار وأوصل الفعل ، كما قال :

١٣٦ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ
.....^(٢)

أي : به .

والدليل على صحة تقدير ما ذكرت قراءة من قرأ : (يخوفكم أوليائه) بإظهار المفعول الأول وهما ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما^(٣) والمعنى : يخوف المؤمنين بالكافرين .

وقوله : ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ الضمير في ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ وهو الهاء والميم للأولياء أو للشيطان ، إذ المراد به الجنس ، أو للناس في قوله : ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾^(٤) والأول أمتن للقرب ، ولكونه عارياً من التأويل . وقيل : يخوف أوليائه المنافقين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالضمير على هذا للشيطان أو للناس ليس إلا .

(١) سورة هود ، الآية : ٧٢ . والعبارة في الأصول هكذا : هذا بعلي شيخاً ومفعول الأول . . .

(٢) تقدم برقم (١٨) .

(٣) انظر هذه القراءة الشاذة في المحتسب ١ / ١٧٧ ، والكشاف ١ / ٢٣١ ، والمحزر الوجيز ٣ / ٣٠٠ .

(٤) من الآية (١٧٣) .

﴿وَلَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِزًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ﴾ يقال : حَزَنَ فلانٌ يَحْزَنُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر حَزَنًا خلاف سَرَّ ، فهو حَزِنٌ وحَزِينٌ ، وحَزَنُهُ غيرُهُ يحْزَنُهُ بفتح العين في الماضي وضمها في الغابر حَزَنًا وحُزْنًا فيهما ، وأحْزَنُهُ أيضاً لغة .

قال اليزيدي رحمه الله : حَزَنَهُ لغة قريش ، وأحْزَنَهُ لغة تميم^(١) ، وقد قرئ بهما^(٢) ، وعن بعض أهل اللغة : حَزَنْتُهُ ، إذا جَعَلْتَ فيه حُزْنًا ، وأحْزَنْتُهُ ، إذا جعلته حزينا^(٣) . وهو نهى في الظاهر للمسارعين في الكفر عن أن يحزنوا رسول الله ﷺ ، وهو في المعنى نهى له عليه الصلاة والسلام عن أن يحزن لأجلهم .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ (شيئاً) منصوب على المصدر لوقوعه موقعه ، كأنه قيل : لن يضرروه ضراً أو شيئاً منه ، وعليه المعنى . وقيل : هو نصب بـ ﴿يَضُرُّوا﴾ على إرادة الجار وهو الباء ، أي بشيء ، فحذف الجار وأوصل الفعل ، وقد ذكر قبيل ، والله أعلم^(٤) .

(١) كذا حكى الجوهري (حزن) اللغتين عن اليزيدي . واليزيدي هو يحيى بن المبارك ، وقيل له اليزيدي لأنه أدب أولاد يزيد بن منصور خال المهدي ، أو لأنه كان مؤدباً ليزيد بن يزيد ، ابن أخي معن بن زائدة ، وقال ابن قتيبة : هو من غلمان أبي عمرو بن العلاء في النحو والغريب والقراءة ، وكان مؤدب المأمون ، توفي معه سنة اثنتين ومائتين . (طبقات النحويين) .

(٢) كلاهما من الصحيح ، فقد قرأ نافع وحده بضم الياء وكسر الزاي ، وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الزاي . انظر السبعة / ٢١٩ / ، والتذكرة / ٢ / ٢٩٨ ، والنشر / ٢ / ٢٤٤ .

(٣) انظر كتاب سيبويه ٥٦ / ٤ - ٥٧ ، والكشف / ١ / ٣٦٥ .

(٤) انظر إعراب الآية السابقة .

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ (١٧٨) :

قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾
 قرئ: (ولا يحسبن) بالياء النقط من تحته^(١) مسنداً إلى ﴿الَّذِينَ﴾ ، فالذين فاعلون به ، وأما مفعولا الحسابان : فأن وما اتصل بها تسد مسدهما عند صاحب الكتاب^(٢) ، كقوله : ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾^(٣) .

و (ما) : تحتل أن تكون موصولة ، ونهاية صلتها ﴿لَهُمْ﴾ ، وعائدها محذوف ، والتقدير : نُملِّيه لهم ، و ﴿خَيْرٌ﴾ خبر أن و ﴿لِّأَنفُسِهِمْ﴾ متعلق به ، وأن تكون مصدرية بمعنى : (ولا يحسبن الذين كفروا) أن إملأنا لهم خير لأنفسهم [والإملاء : الإمهال ، والتأخير ، والإطالة في العمر ، والإنساء في الأجل ، مأخوذ من الملاوة وهي الحين ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا﴾ ، أي : حيناً طويلاً]^(٤) .

وكان القياس على ما يقتضيه علمُ الكتابة أن تكتب مفصولة^(٥) ، غير أنها وقعت في «الإمام»^(٦) متصلة فالأولى اتباعه ، وليس لمعترض أن يقول : إنها كافة أو مزيدة لأجل وقوعها في «الإمام» متصلة ، لأنها لو كانت كذلك لكان ﴿خَيْرٌ﴾ منصوباً بـ ﴿نُمَلِّ﴾^(٧) .

(١) هي قراءة الجمهور كما سوف أخرج .

(٢) كذا في التبيان ١/٣١٢ . وهو إعراب الفارسي في الحجة ٣/١٠٢ ، ومكي في الكشف ١/٣٦٥ ، والزمخشري في الكشاف ١/٢٣٢ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٣٠٢ .

(٣) سورة الفرقان ، الآية : ٤٤ .

(٤) الآية (٤٦) من سورة مريم ، وما بين المعكوفتين ساقط من (أ) و (د) .

(٥) يعني : (ما) في (أنما) ، فتكون هكذا : أن ما .

(٦) كذا في الكشاف ١/٢٣٢ أيضاً . والمقصود به مصحف سيدنا عثمان رضي الله عنه كما تقدم .

(٧) الذي يريد أن يثبت أن (ما) الموصولة أو المصدرية إذا اتصلت بـ (أن) تكتب منفصلة عنها ، أما إذا كانت كافة أو زائدة فتصل بها ، والله أعلم .

وعن يحيى بن وثاب : (إِنَّ ما نملي) بكسر الهمزة^(١) ، على أنها جواب قسم محذوف ، والقسم مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين .

وقرئ : (ولا تحسبن) بالتاء النقط من فوقه^(٢) مسنداً إلى المخاطب ، فالفاعل هو المخاطب و ﴿الَّذِينَ﴾ مفعول الحسبان الأول ، وأن وما عملت فيه بدل منه ، وهو بدل الاشتمال . وأن مع ما في حيزها تسد مسد المفعولين [كما تسد لو لم تكن بدلاً]^(٣) ، وإنما جاز إتيان البديل ولم يُذكر إلا أحد المفعولين ، ولا يجوز الاقتصار بفعل الحسبان على مفعول واحد ، لأن الاعتماد على البديل والمبدل منه في حكم المُنْحَى ، ألا تراك تقول : جَعَلْتُ مَتَاعَكَ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ ، مع امتناع سكوتك على متاعك ، فاعرفه فإنه من كلام الزمخشري^(٤) .

ولا يجوز أن تجعل أن مع ما في حيزه المفعول الثاني للحسبان ، و ﴿الَّذِينَ﴾ الأول ، لأن المفعول الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى ، إلا أن تقدر مضافاً محذوفاً ، والتقدير : ولا تحسبن شأن الذين كفروا أن إملأنا خير لأنفسهم .

وقيل : إن الكلام على قراءة من قرأ بالتاء النقط من فوقه محمول على التكرير ، أي : ولا تحسبن الذين كفروا لا تحسبن أن ما نملي لهم خير لأنفسهم ، فسدت أن مع ما في حيزها مَسَدَّ المفعولين للحسبان الثاني ، والحسبان الثاني وما اتصل به في موضع المفعول الثاني للحسبان الأول ، كما أنك لو قلت : الذين كفروا لا تحسبن أن ما نملي لهم خير لأنفسهم ، لكان

(١) انظر قراءته أيضاً في إعراب النحاس ١ / ٣٧٩ ، والكشاف ١ / ٢٣٢ ، والقرطبي ٤ / ٢٨٨ .

(٢) هي قراءة حمزة وحده من العشرة ، انظر السبعة ٢١٩ - ٢٢٠ ، والحجة ٣ / ١٠٠ - ١٠١ ، والمبسوط ١٧١ - ١٧٢ .

(٣) هذه العبارة ساقطة من (ط) . وهي في الكشاف ١ / ٣٦٦ أيضاً .

(٤) الكشاف ١ / ٢٣٢ .

أَسَدٌ كَلَامٌ ، ثُمَّ أُدْخِلَ الْحَسْبَانَ الْأَوَّلَ عَلَى الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ، عَنِ الْفَرَاءِ وَالْكَسَائِيِّ (١) .

وقد جوز أن تكون التاء لتأنيث ﴿الَّذِينَ﴾ على تقدير القوم ، كأنه قيل : ولا تحسبن القوم الذين ، كقوله : ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ (٢) فاعرفه .

وقوله : ﴿إِنَّمَا نَمَلِي لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا﴾ هذه جملة مستأنفة ، ولذلك كُسرت (إن) . و (ما) هذه تكتب متصلة لكونها كافة بخلاف الأولى .

واللام من ﴿لِيَزَادُوا﴾ لام العاقبة ، كالتي في قوله : ﴿فَالنَّقْطَةُءَآءُ الْفِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ (٣) ، ومنه قول الشاعر :

١٣٧ - أَمْوَالُنَا لِدَوِي الْمِيرَاثِ نَجْمَعُهَا وَدُورُنَا لِخِرَابِ الدَّهْرِ نَبْنِيهَا (٤)

وقال الزمخشري : وهذه جملة مستأنفة تعليل للجملة قبلها ، كأنه قيل : ما بالهم يحسبون الإماء خيراً لهم ؟ فقيل : إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً . فإن قلت : كيف جاز أن يكون ازدياد الإثم غرضاً لله تعالى في إملائه لهم ؟! قلت : هو علة للإملاء ، وما كل علة بغير غرض ، ألا تراك تقول : قعدتُ عن الغزو للعجز والفاقة ، وخرجت من البلد لمخافة الشر ، وليس شيء منها بغرض لك ، وإنما هي علل وأسباب ، فكذلك ازدياد الإثم جعل علة للإمهال وسبباً فيه ، انتهى كلامه (٥) .

وازداد هنا يجوز أن يكون لازماً فيكون ﴿إِثْمًا﴾ تمييزاً ، وأن يكون متعدياً فيكون مفعولاً به .

(١) كذا حكاه عنهما النحاس ١ / ٣٨٠ ، وانظر معاني الفراء ١ / ٢٤٨ .

(٢) سورة الشعراء ، الآية : ١٠٥ .

(٣) سورة القصص ، الآية : ٨ .

(٤) كذا ذكره صاحب اللسان (لوم) بمناسبة الاستشهاد على لام العاقبة ، وهو من قصيدة أولها :

النفس تبكي على الديار وقد علمت أن السعادة فيها ترك ما فيها

(٥) الكشاف ١ / ٢٣٢ .

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اللام لتأكيد النفي ، والفعل بعدها منتصب بإضمار أن ، ولا يجوز إظهارها معها هنا بإجماع من أهل هذه الصناعة ، بخلاف : جئت لتعطيني ، ولأن تعطيني ، لأنهم أجازوا إظهارها معها هنا ، وقالوا : إنما لم يجر إظهارها بعد اللام في النفي لأمرين :

أحدهما : أن النفي ينبغي أن يكون على حد الإثبات ، وتقدير هذا عندهم في الأصل : كان زيد سيقوم ، فجعلوا نفيه : ما كان زيد ليقوم ، وجعلوا اللام بإزاء السين ، والفعل بعد اللام بإزاء الفعل بعد السين ، ليقابل الحرف الحرف ، والفعل الفعل ، فيصير النفي على حد الإثبات .

والثاني : أنهم لو أظهروا (أن) لكانوا قد قابلوا الاسم بالفعل ؛ لأن (أن) مع الفعل الذي بعدها في تأويل اسم ، وعلى هذا التقدير يكونون قد قابلوا اسماً بفعل ، فلا يكون النفي على حد الإثبات .

وهي متعلقة - أعني اللام من ﴿لِيَذَرَ﴾ - بمحذوف دل عليه الكلام ، وهذا المحذوف هو خبر كان ، أي : ما كان الله يريد ليرك . . ولا يجوز أن تجعل ﴿لِيَذَرَ﴾ نفسه الخبر كما زعم بعضهم ؛ لأن الفعل الواقع بعد اللام مقدر مع ناصبه بالمصدر الذي هو الترك ، وهذا فاسد من جهة المعنى ؛ لأن الخبر في هذا الضرب هو الاسم في المعنى ، وليس الترك هو الله جل ذكره إلا أن يقدر مضافاً محذوفاً ، أي : ذا ترك ، فحينئذ يصح وإلاً فلا ، ومثله : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ في جميع ما ذكرت^(١) .

(١) انظر في هذه المسألة والاختلاف بين البصريين والكوفيين : الإنصاف ٢/ ٥٩٣ - ٥٩٧ ، والتبيان ١/ ٣١٤ .

وقوله : ﴿حَتَّى يَمِيزَ﴾ يقال : ماز الشيء يميزه مِيزاً ، إذا عزله وفرزه وميَّزه ، ويميزه تمييزاً مثله ، لغتان بمعنى ، وقد قرئ بهما^(١) .

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (١٨٠) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ . قرئ : (ولا يحسبن) بالياء النقط من تحته مسنداً إلى ﴿الَّذِينَ﴾ ، ف ﴿الَّذِينَ﴾ فاعلون به ، ومفعول الحسبان الأول إما محذوف تقديره : ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم هو خيراً لهم ، دل عليه ﴿يَبْخُلُونَ﴾ ، و ﴿هُوَ﴾ على هذا فصل ، أو ﴿هُوَ﴾ : هو المفعول الأول ، وهو ضمير البخل ، ومنه قول الشاعر :

١٣٨ - إِذَا نُهِيَ السَّفِيهُ جَرَى إِلَيْهِ وَخَالَفَ وَالسَّفِيهُ إِلَى خِلَافِ^(٢)

فالضمير في (إليه) لِلسَّفِيهِ الذي دل عليه السفيه .

والأولى لا بل هو الواجب أن يكون ﴿هُوَ﴾ هنا فصلاً لا ضمير البخل لأمرين :

أحدهما : أن (هو) لا يكون ضميراً للمنصوب إلا على تأويل وتعسف .

والثاني : أن الضمير المتصل أخف وأخصر من المنفصل ، وإذا كان

(١) في المتواتر ، قرأ المدنيان ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : (حتى يميز) بفتح الياء وكسر الميم والتخفيف . وقرأ حمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف : (حتى يُمِيزُ) بضم الياء ، وفتح الميم ، وتشديد الياء . انظر السبعة / ٢٢٠ / ، والحجة / ٣ / ١١٠ ، والمبسوط / ١٧٢ / ، والنشر / ٢ / ٢٤٤ .

(٢) البيت غير منسوب في معاني الفراء ١/١٠٤ . وتأويل مشكل القرآن / ٢٢٧ / ، وجامع البيان ٤ / ١٩٠ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٨١ ، والخصائص ٣ / ٤٩ . والمحتسب ١ / ١٧٠ ، والمحمر الوجيز ٣ / ٣٠٦ ، والإنصاف ١ / ١٤٠ ، والبيان ١ / ١٢٩ ، وزاد المسير ١ / ٥١٢ . وانظر خزانة البغدادي ٥ / ٢٢٦ وفيه : «إذا زجر السفيه . .» .

والمعنى : أن السفيه إذا نُصح فإنه يزداد سَفَهًا ، لأن من شأنه الميل إلى مخالفة الناصح .

كذلك ، فلا يجوز العدول عنه مهما قُدِرَ عليه ، وهنا تَقْدِيرُ أن تقول : ولا يحسبته الذين ، فاعرفه فإنه موضع .

أو إلى ضمير رسول الله ﷺ ، أو إلى ضمير أحدٍ ، وجاز ذلك وإن لم يجر له ذكر لحصول العلم به ، ف ﴿ الَّذِينَ ﴾ على هذا مفعول الحسبان الأول ، وفي الكلام حذف مضاف وإقامة ﴿ الَّذِينَ ﴾ مقامه ، و ﴿ هُوَ ﴾ فصل .

و ﴿ حَيْرًا ﴾ : مفعول ثانٍ ، أي : ولا يحسبن رسولنا أو أحدٌ بُخَلَ الذين يبخلون هو خيراً لهم ، ولا بد من إضمار هذا المضاف ليكون المفعول الثاني هو الأول في المعنى .

وكذا الكلام فيمن قرأ : (ولا تحسبن) بالتاء النقط من فوقه^(١) ، كالكلام فيمن قرأ بالياء وأسنده إلى ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو ضمير أحد ، أي : ولا تحسبن أنت كيت وكيت .

وقوله : ﴿ سَيَطُوفُونَ ﴾ تفسير لقوله : ﴿ هُوَ سَرُّهُمْ ﴾ .

وقوله : ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ الميراث أصله مِوَرَاث ، انقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها .

(والله بما يعملون خبير) قرئ : بالياء النقط من تحته رداً إلى قوله : ﴿ سَيَطُوفُونَ مَا يَجْلُؤُا بِهِ ﴾ ، وبالتاء النقط من فوقه^(٢) ، وهو أبلغ في الوعيد لعموم المُخْبِر عنهم وغيرهم .

﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ :

(١) هي قراءة حمزة وحده من العشرة ، وتخريجها كتخريج قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ من الآية (١٧٨) المتقدمة .

(٢) قرأ ابن كثير ، والبصريان : بالياء النقط من تحته ، وقرأ الباقون بالتاء النقط من فوقه . انظر السبعة / ٢٢٠ ، والحجة / ٣ / ١١٣ ، والمبسوط / ٢٧٢ ، والتذكرة / ٢ / ٢٩٩ .

قوله عز وجل : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ كسرت ﴿إِنَّ﴾ لأنها بعد ﴿قَالُوا﴾ ومعمول له .

﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ قرئ : (سكنتب) بالنون على البناء للفاعل و (ما) موصولة نصب به ، والعائد محذوف ، أي : قالوه . ولك أن تجعلها مصدرية فحينئذ تستغني عن العائد ، أي : سنكتب قولهم . و ﴿فَلَهُمْ﴾ : عطف عليه .

وقرئ : (سَيُكْتَبُ) بالياء مضمومة وفتح التاء على البناء للمفعول (وَقَتْلُهُمْ) برفع اللام ، و (يَقُولُ) بالياء النقط من تحته^(١) ، فما على هذه القراءة في موضع رفع على الفاعلية ، (وَقَتْلُهُمْ) عطف عليه .

وقرئ : (سَيَكْتُبُ) بالياء مفتوحة النقط من تحتها^(٢) مبنياً للفاعل وهو الله جل ذكره .

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ﴾ رفع بالابتداء ، والإشارة إلى ما تقدم من عقابهم في قوله : ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ، والخبر : ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ﴾ . و(ما) موصولة ، و ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ عطف على ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ﴾ ، أي : ذلك العقاب بسبب اجتراحهم السيئات ، وبامتناع ظلم الباري جل ذكره للعباد ، فأن في موضع جر .

قيل : وإنما ذكر الظلام بلفظ المبالغة لجمع العبيد .

وقيل : له أن يفعل بعباده ما يشاء ، فكل ما فعله فليس بظلم .

وقيل : إذا نُفِيَ الظُّلْمُ الكثير انتفى القليل ضرورةً ، لأن الذي يظلم إنما

(١) هذه قراءة حمزة وحده ، وقرأ الباقون : (سكنتب) بالنون ، و (قتلهم) بالنصب ، (ونقول) بالنون . انظر السبعة ٢٢٠ - ٢٢١ ، والحجة ٣ / ١١٥ ، والمبسوط / ١٧٢ .

(٢) قراءة شاذة نسبت إلى الحسن ، والأعرج ، انظر مختصر الشواذ / ٢٣ / ، والكشاف / ١ / ٢٣٤ ، والبحر ٣ / ١٣١ .

يظلم لانتفاعه بالظلم ، فإذا تَرَكَ الظلمَ الكثيرَ مع زيادةِ نفعِهِ في حق من يجوزُ عليه النفعُ والضرُّ كان للظلم القليلِ المنفعةَ أترك ، فاعرفه^(١) .

﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ إِلَيْنَا إِلَّا نُوْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ﴿موضع ﴿الَّذِينَ﴾ نصب على الذم أو جر على الرد على ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾^(٢) ، أو على العبيد^(٣) على قول أبي إسحاق^(٤) أو رفع على : هم الذين^(٥) .

وقوله : ﴿إِلَّا نُوْمِنُ﴾ موضع (أن) نصب لعدم الجار وهو الباء وإفشاء الفعل إليه ، أو جرُّ على إرادة الجار وتضمنين العهد معنى الإيضاء ، والاختيار هنا في (أن) أن تكتب متصلة لكونها ناصبة للفعل ، ولو كانت مخففة من الثقلة لكان حقها أن تكتب مفصولة على قياس عِلْمِ الخَطِّ^(٦) .

وقوله : ﴿حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ القربان : ما تُقَرَّبَ به إلى الله جل ذكره . والجمهور على إسكان الراء فيه ، وقرئ : (بِقُرْبَانٍ) بضم الراء^(٧) ، ونظيره ما حكاه صاحب الكتاب رحمه الله : السُّلْطَان ، بضم اللام^(٨) . واختلف في هذا البناء على وجهين :

(١) انظر هذه الأقوال في التبيان / ١ / ٣١٦ .

(٢) من الآية (١٨١) المتقدمة .

(٣) من الآية السابقة .

(٤) معاني الزجاج / ١ / ٤٩٤ .

(٥) انظر هذه الأوجه أيضاً في مشكل مكي / ١ / ١٦٩ ، واقتصر النحاس / ١ / ٣٨٢ على الأول .

(٦) انظر أقوالاً أخرى في إعراب النحاس / ١ / ٣٨٢ - ٣٨٣ .

(٧) هي قراءة عيسى بن عمر كما في إعراب النحاس / ١ / ٣٨٣ ، ومختصر الشواذ / ٢٣ / ،

والمحتسب / ١ / ١٧٧ ، والمحزر الوجيز / ٣ / ٣٠٩ .

(٨) انظر كتاب سيويه / ٤ / ٢٦٠ ، وحكاه عنه أيضاً ابن جني في المحتسب / ١ / ١٧٨ .

أحدهما : أنه على الإِتِّبَاعِ .

والثاني : أنه بناء على حِدَّتِهِ .

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ قرئ : (وبالزبر وبالكتاب) بزيادة الباء فيهما تأكيداً ، وبحذفها فيهما^(١) اكتفاء بالعاطف عنها ، كما تقول : مررت بزيد وبعمرو ، وبزيد وعمرو .

والزبر : جمع زبور كرُسُلٍ في جمع رسول ، وهي الكتب ، يقال : زَبَرْتُ الكتابَ ، إذا كتبتُهُ ، وأصله الزَّجْرُ ، يقال : زَبَرْتُ الرجلَ أَزْبَرُهُ زَبْرًا ، إذا زجرته ، فسمي الكتاب بذلك لما فيه من الزجر عن الباطل ، عن الرماني وغيره .

والكتاب هنا جنس ، وإنما جمع بينهما لاختلاف أصلهما ، لأن الزبور من الزَّبْر ، وهو الزَّجْرُ ، والكتاب من الكَتْبِ ، وهو ضَمُّ الحروف بعضها إلى بعض ، والكتاب المنير الهادي إلى الحق .

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْفِيكَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿١٨٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ ابتداء وخبر ، وإنما أنت الخبر لإضافة كل إلى النفس ، كما أنت الفعل في قوله : ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ﴾^(٢) لذلك .

(١) قرأ ابن عامر وحده بإثبات الباء في الأولى باتفاق ، وفي الثانية بخلاف ، وهي في مصاحف أهل الشام مثبتة فيهما . انظر السبعة / ٢٢١ / ، والحجة ٣ / ١١٣ ، والمبسوط / ١٧٢ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٥ ، وفي كتاب المصاحف / ٥٤ / : (جاؤوا بالبينات وبالزبر) في إمام أهل الشام والحجاز .

(٢) سورة النحل ، الآية : ١١١ .

والجمهور على حذف التنوين من ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ استخفافاً ، وقرئ :
 (ذائقة الموت) بالتنوين والنصب^(١) على الأصل ؛ لأنه لما يُستقبل .

وقرئ : أيضاً : (ذائقة الموت) بطرح التنوين مع النصب^(٢) ، كما قال :

١٣٩ - ولا ذَاكِرِ اللّٰهَ إِلَّا قَلِيلاً^(٣)

والذوق : إدراك طعم المطعوم ، هذا أصله ، ثم يستعمل على التشبيه
 لإدراك الحالات ، فاعرفه .

وقوله : ﴿وَإِنَّمَا تُوفُونَ أَجُورَكُمْ﴾ (ما) كفت إن عن العمل وهيأتها
 ليلها ما لم يكن يليها وهو الفعل ، ولو كانت موصولة لكانت الأجور مرفوعة
 بخبر إن مع كونك تفرق بين الصلة والموصول بالخبر ، وذلك أن يوم القيامة
 ظرف لـ ﴿تُوفُونَ﴾ ، وإذا رفعت الأجور بخبر إن كنت مفراً بينهما به ،
 وذلك لا يجوز .

وقوله ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء .
 والزحزحة : التنحية . والإبعاد : تكرير الزح ، يقال : زَحَّه يَزُحُّهُ زَحًّا ،
 وَزَحَّحَهُ يَزَحِّحُهُ زَحْزَحَةً ، إذا نَحَّاه عن موطنه وباعده عنه .

قال ذو الرمة :

١٤٠ - يَا قَابِضَ الرُّوحِ عَنِ جِسْمِ عَصَى زَمْنَا وَغَاغَرَ الذَّنْبِ زَحْزِحْنِي عَنِ النَّارِ^(٤)

﴿فَقَدْ فَازَ﴾ : الفاء وما بعدها جواب الشرط . ومعنى ﴿فَازَ﴾ : ظفر
 بالنعيم الدائم ، وأصل الفوز : النجاة .

(١) نسبت في مختصر الشواذ / ٢٣ / ، والكشاف ٢٣٤ / ١ إلى اليزيدي ، وكذا هي في البحر ٣ /
 ١٣٣ عن الزمخشري ، بينما نسبها ابن عطية ٣ / ٣١١ إلى أبي حيوة ، والأعمش . وحكاها
 القرطبي ٤ / ٢٩٧ عن ابن أبي إسحاق أيضاً .

(٢) هي قراءة الأعمش كما في مختصر الشواذ ، والكشاف الموضعين السابقين .

(٣) تقدم هذا الشاهد برقم (١١٧) .

(٤) تقدم برقم (٨١) .

﴿تَتَّبَلُّونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصَابِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ﴿١٨٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿تَتَّبَلُّونَ فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ وزنه لَتَعْمُونَ ، ولامه محذوفةٌ لالتقاء الساكنين هي وواو الجمع ، وحُرِّكَت الواو لالتقاء الساكنين هي والنون . وحُصِّت بالضم لتكون حركتها منها ، وما هو منها أولى بها ، وقد مضى الكلام على نحو هذا في «البقرة» عند قوله تعالى : ﴿أَشْرَأُوا الْأَصْلَلَةَ﴾ بأشع ما يكون ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(١) .

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَأُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَبَسَّ مَا يَشْتَرُونَ﴾ ﴿١٨٧﴾ :

قوله عز وجل : (لبيئته للناس ولا يكتُمونه) قرئ : بالياء فيهما النقط من تحته ، لأن الْمُخْبِرَ عنهم غُيِّبَ ، وبالتالي النقط من فوقه فيهما^(٢) على حكاية مخاطبتهم وقت أخذ الميثاق .

ولما كان أخذ الميثاق في معنى القسم ، جيء باللام والنون في (لبيئته) ولم يؤت بهما في (ولا يكتُمونه) اجتزاء بما تقدم . والضمير في (لبيئته) ولا يكتُمونه) للكتاب ، وقيل : لرسول الله ﷺ .

وقوله : ﴿فَبَسَّ مَا يَشْتَرُونَ﴾ يحتمل أن تكون (ما) موصولة وما بعدها صلتها في موضع رفع على الفاعلية ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها في موضع نصب على التمييز ، وفاعل بَسَّ على هذا مضمَر مميَّزه (ما) أي : بَسَّ

(١) انظر إعراب الآية (١٦) من سورة البقرة .

(٢) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم برواية أبي بكر : بالياء النقط من تحته فيهما ، وقرأ الباقون وحفص عن عاصم : بالتاء فيهما . انظر السبعة / ٢٢١ / ، والحجة ٣ / ١١٦ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٦ ، والإتحاف ١ / ٤٩٧ ، وفي المبسوط / ١٧٣ / خلاف ما ذكر فليتنبه .

الشيء شيئاً يشترتون ، والمخصوص بالذم في كلا التقديرين محذوف وهو الثمن القليل ، وَحَسَنَ حذفه لكونه معلوماً .

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : (لا يحسبن الذين يفرحون) قرئ : (لا يحسبن) بالياء النقط من تحته^(١) مسنداً إلى ﴿الَّذِينَ﴾ ، فالذين فاعلون به .

واختلف في مفعوليه ، فقيل : هما محذوفان ، وإنما حذف مفعولاه ؛ لأن قوله : (فلا يحسبنهم بمفازة) على قراءة من قرأ بالياء النقط من تحته مع ضم الباء^(٢) تأكيداً للحسبان الأول .

وقيل : بدل منه ، فاستغني بمفعولي الحسبان الثاني عن مفعولي الحسبان الأول ؛ لأن الفاعل فيهما واحد ، وإنما جيء بالثاني على وجه التأكيد ، والفاء على هذا مزيدة ، والمعنى : لا يحسبن الذين يفرحون أنفسهم فائزين ، فأنفسهم مفعول أول ، وفائزين ثانٍ ، دلّ على الأول : الهاء والميم في (فلا يحسبنهم) وعلى الثاني : ﴿بِمَفَازَةٍ﴾ ، ونظيره قول الشاعر :

١٤١ - بَأَيِّ كِتَابٍ أَمْ بِأَيَّةِ سُنَّةٍ تَرَى حُبَّهُمْ عَاراً عَلَيَّ وَتَحْسَبُ^(٣)

(١) قرأها بالياء الابنان ، والمدنيان ، وأبو عمرو ، كما نسبها ابن مهران إلى يعقوب . انظر السبعة ٢١٩ - ٢٢٠ ، والحجة ٣/ ١٠٠ - ١٠١ ، والمبسوط / ١٧١ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٠ ، والنشر ٢ / ٢٤٦ .

(٢) هي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو كما في التخريج السابق . مع ملاحظة أن أبا عمرو يكسر السين في (يحسبن) في كل القرآن ، لذلك فالضبط عليه .

(٣) البيت من قصيدة طويلة للكُميت بن زيد في مدح آل النبي ﷺ ، وهو من شواهد الحجة ٣ / ١٠٥ ، والمحتسب ١ / ١٨٣ ، والمحرر الوجيز ٣ / ٣١٧ .

ف (حبهم) ، و (عاراً) مفعولان لتري ، وحذف مفعولا الحسبان كما ترى
اكتفاء بتعدية أحد الفعلين عن تعدية الآخر ، والتقدير : وتحسب مثل ذلك .

وقيل : ﴿بِمَفَازَةٍ﴾ هو المفعول الثاني للحسبان الأول ، والنية فيه
التقديم ، والمفعول الثاني للحسبان الثاني محذوف ، والذي سوغ حذفه دلالة
الأول عليه ، والمفعول الأول للحسبان الأول محذوف والتقدير : لا يحسبن
الذين يفرحون أنفسهم بمفازة فلا يحسبنهم بمفازة ، فحذف المفعول الأول من
الحسبان الأول ، والمفعول الثاني من الحسبان الثاني ، كما تقول : حسبت
زيداً منطلقاً فحسبته ، تريد : فحسبته منطلقاً .

والوجه : الوجه الأول لكونه يغني عن هذا التعسف والتقدير .

وقرى : ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ ، ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ بالتاء النقط من
فوقه فيهما^(١) مسندين إلى ضمير رسول الله ﷺ ، فالذين يفرحون : مفعول
أول ، والمفعول الثاني محذوف ، والذي جوز حذفه دلالة ما بعده عليه ، وهو
﴿بِمَفَازَةٍ﴾ ، والفعل الثاني وهو ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ تأكيد للأول ، أو بدل منه ؛
لأن الفاعل فيهما واحد .

وقرى أيضاً : (لا يحسبن الذين يفرحون) بالياء النقط من تحته مسنداً إلى
﴿الَّذِينَ﴾ ، (فلا تحسبنهم) بالتاء النقط من فوقه^(٢) مسنداً إلى ضمير
المخاطب على أن مفعولي الحسبان الأول محذوفان ، لدلالة مفعولي الحسبان
الثاني عليهما ، ولا يجوز أن يكون الفعل الثاني على هذه القراءة تأكيداً للأول
ولا بدلاً منه ، لاختلاف الفاعلين^(٣) .

وقرى أيضاً : (لا تحسبن الذين يفرحون) ، (فلا تحسبنهم) بالتاء النقط

(١) قرأها الكوفيون ، ويعقوب . انظر تخريج من قرأهام بالياء .

(٢) قرأها كذلك نافع وابن عامر ، غير أن نافعاً كسر السين وفتحها ابن عامر . انظر المصادر
السابقة .

(٣) انظر في هذه الأوجه الإعرابية : مشكل إعراب القرآن ١/ ١٧٠ - ١٧١ .

من فوقه فيهما ، والباء مضمومة فيهما^(١) ، على خطاب المؤمنين ، ووجههما ظاهر من جهة مفعوليهما .

وقرى أيضاً : (لا يحسبن الذين يفرحون) ، (فلا يحسبنهم) بالياء النقط من تحته فيهما مع فتح الباء فيهما^(٢) مسندين إلى ضمير رسول الله ﷺ ، أو إلى ضمير أحدٍ ، ووجههما أيضاً من جهة مفعوليهما ظاهر .

وقوله : ﴿بِمَا أَتَوْنَا﴾ يحتمل أن تكون (ما) موصولة ، وأن تكون مصدرية . ومعنى ﴿بِمَا أَتَوْنَا﴾ : بما فعلوا ، وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل ، تعضده قراءة من قرأ : (بما فعلوا) وهو أبي ﷺ^(٣) .

و ﴿أَنْ يُحْمَدُوا﴾ : في موضع نصب بقوله : ﴿يُحْبَوْنَ﴾ ، ونهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ : ﴿بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ وما في ﴿بِمَا أُنزِلَ﴾ : موصولة .

وقوله : ﴿بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (مفازة) مفعلة من الفوز ، ومعنى بمفازة من العذاب : بمنجاة منه . و ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ متعلق به ، هذا إذا جعلت المفازة مصدرًا ، فإن جعلتها مكانًا ، كما زعم بعضهم^(٤) كان ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ متعلقًا بمحذوف لكونه صفة لها .

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿١٩١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ موضع ﴿الَّذِينَ﴾ نصب على إضمار أعني ، أو جر على الرد على قوله : ﴿لَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٥) أو رفع على

(١) كذا في الكشاف ١ / ٢٣٦ ، والبحر ٣ / ١٣٧ - ١٣٨ أيضاً دون نسبة ، ونسبت إلى

الضحاك ، وعيسى بن عمر في المحرر الوجيز ٣ / ٣١٧ ، والقرطبي ٤ / ٣٠٧ .

(٢) كذا أيضاً ذكرت في الكشاف ١ / ٢٣٦ ، والدر المصون ٣ / ٥٢٥ من غير عزو .

(٣) انظر قراءته رضي الله عنه في إعراب النحاس ١ / ٣٨٤ ، والكشاف ١ / ٢٣٦ .

(٤) هو العكبري في التبيان ١ / ٣٢٠ .

(٥) من الآية (١٩٠) قبلها .

إضمار : (هم) ، أو على الابتداء والخبر محذوف ، أي : يقولون ربنا . وعلى الوجه الأول يكون محل يقولون نصباً على الحال ، أي : يتفكرون قائلين ، ونهاية صلة الذين : ﴿وَالْأَرْضِ﴾ .

وقوله : ﴿قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ أحوال من الضمير في ﴿يَذْكُرُونَ﴾ ، وجاز أن يكون ﴿وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ حالاً أيضاً منه عطفاً على ما قبله ، لأن الظروف تكون أحوالاً للمعارف ، كما تكون أوصافاً للنكرات ، كأنه قيل : يذكرونه قائمين وقاعدين ومضطجعين . والمعنى : يذكرون الله دائمين ، لأن الإنسان لا يخلو عن هذه الأحوال الثلاث .

و ﴿قِيَمًا﴾ جمع قائم ، كنيام في جمع نائم ، و ﴿وَقُعُودًا﴾ جمع قاعد ، كسجود في جمع ساجد .

وقوله : ﴿وَبَتَّفَكَّرُونَ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على قوله : ﴿يَذْكُرُونَ﴾ داخلاً في صلة ﴿الَّذِينَ﴾ خالياً عن المحل ، وأن يكون عطفاً على الأحوال ، فيكون محله نصباً على الحال ، والأول أمتن .

وقوله : ﴿مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ على إضمار القول ، أي : يقولون ذلك ، ومحله النصب على الحال ، أي : يتفكرون قائلين : ما خلقت هذا الخلق ، أو هذا الشيء باطلاً .

و ﴿بَطْلًا﴾ : نعت لمصدر محذوف ، أي : ما خلقتَه خَلْقًا باطلاً بغير حكمة ، بل لِحَكْمٍ بوالغ . ولك أن تجعله حالاً من ﴿هَذَا﴾ والعامل فيها ﴿خَلَقْتَ﴾ ، أي : ما خلقت هذا عارياً عن حكمة ، وَيَضَعُفُ أن يكون مفعولاً من أجله كما زعم الجمهور ، أي : للباطل ، لأن من شرط المفعول من أجله أن يكون مصدرًا ، وليس هذا مصدرًا ، وإنما هو اسم فاعل من بطل الشيء فهو باطل ، وأما مصدره : فَبُطْلٌ ، وبُطْلَانٌ ، وبُطُولٌ .

وأما جعلهم اسم الفاعل هنا بمعنى المصدر ، [فعنه مندوحة بما

ذكرت] ، لأن الشيء إذا أتى على أصله لا يخرج عن أصله لغير اضطرار خصوصاً في الكتاب العزيز^(١) .

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (١٩٢) :

قوله عز وجل : ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ ، (من) شرطية في موضع نصب بـ ﴿تُدْخِلِ﴾ ، و ﴿تُدْخِلِ﴾ جزم به ، و ﴿النَّارَ﴾ مفعول ثان لـ ﴿تُدْخِلِ﴾ ، ولك أن تجعل ﴿مَن﴾ في موضع رفع بالابتداء ، وما بعده الخبر ، وأحد مفعولي ﴿تُدْخِلِ﴾ محذوف تقديره : من تدخله النار ، تَعْضُدُ هذا الوجه قراءةٌ مَنْ قَرَأَ : (ومن يؤته الله الحكمة) وهو الأعمش^(٢) ، وقد أوضحت إعراب هذه الآية في «البقرة»^(٣) .

و ﴿مَن تُدْخِلِ﴾ وجوابه في موضع رفع بخبر إنَّ .

ومعنى ﴿أَخْرَيْتَهُ﴾ : أذلته ، يقال : خَزَى فلان يَخْزِي بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر خِزياً إذا ذَلَّ ، وأخزاه غيره .

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ (١٩٣) :

قوله عز وجل : ﴿مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَنِ﴾ . (ينادي) في موضع نصب لكونه صفة لقوله : ﴿مُنَادِيًا﴾ ، يقال : دعاه لكذا وإلى كذا ، وهدانا لهذا وإلى هذا بمعنى ؛ لأن (إلى) للغاية ، واللام لِلْغَرَضِ وهو غاية للقصد ، فلما اجتمعا في المعنى جاز وقوع كل واحد منهما مكان الآخر ، وفي الكلام حذف

(١) كون باطلاً مفعولاً لأجله : اقتصر عليه النحاس ١ / ٣٨٥ ، ومكي ١ / ١٧٢ ، وابن الأنباري ٢٣٥ / ١ . وقدمه العكبري ١ / ٣٢٠ على الوجهين الأولين . وذكر فيه أبو حيان ٣ / ١٤٠ خمسة أوجه . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

(٢) انظر قراءة الأعمش في الكشاف ١ / ١٦٣ ، والمحرر الوجيز ٢ / ٣٣٠ ، وصحف فيه الاسم إلى (الأخفش) .

(٣) عند إعراب الآية (٢٦٩) منها .

مضاف ، أي : نداءً مُنادٍ ، لأن سمع يتعدى إلى مفعولين ، نحو : سمعت زيداً يقول ، فإن اقتصرَت على مفعول واحد وجب أن يكون مما يُسمع كالنداء والنداء وشبههما .

ولك أن تجعل ﴿مُنَادِيًا﴾ مفعولاً أول و ﴿يُنَادِي﴾ ثانياً ؛ لأنه مما يُسمع ، فلا حَذَفَ مضافٍ على هذا ، فاعرفه . ومفعول ﴿يُنَادِي﴾ محذوف ، أي : ينادي الخلق .

وقوله : ﴿أَنْ ءَامِنُوا﴾ . أي : بأن آمنوا ، فتكون أن في موضع نصب لعدم الجار ، وقد جوز أن تكون بمعنى : أي^(١) .

وقوله : ﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ (وتوفنا) سؤال وطلب . و ﴿مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿وَتَوَفَّنَا﴾ ، أي : وتوفنا مخصوصين بصحبتهم معدودين في جملتهم .

وقيل : ﴿مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ صفة لمحذوف تقديره : وتوفنا أبراراً مع الأبرار ، وأبراراً على هذا حال ، وأنشد على ذلك .

١٤٢ - كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقِيْشٍ (٢)

أي : كأنك جمل من جمال بني أقيش ، والوجه : هو الوجه الأول . والأبرار : جمع بار ، كأصحاب في جمع صاحب ، أو جمع برّ ، كأرباب في جمع ربّ ، قيل : والبرّ المتّسع في الخير ، وأصل الكلمة من الاتساع ، ومنه البرّ خلاف البحر .

(١) ذكره العكبري ١/ ٣٢١ أولاً . فتكون (أي) على هذا الوجه تفسيرية .

(٢) وعجزه :

يُثَقِّعُ خَلْفَ رِجْلَيْهِ بِشَنْ

وهو للنابغة في الهجاء . وبنو أقيش حي من العرب . والبيت من شواهد سيبويه ٢/ ٣٤٥ ، والكامل ٢/ ٥٠٠ ، والمقتضب ٢/ ١٣٨ ، وجامع البيان ١/ ٧٧ ، وإعراب النحاس ١/ ٣٨٦ ، ومشكل مكّي ١/ ١٧٣ ، والمخصص ٣/ ٨٢ ، وشرح ابن يعيش ١/ ٦١ .

﴿رَبَّنَا وَعَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ (١٩٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَعَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ ﴿مَا وَعَدْتَنَا﴾ (ما) موصولة . ولك أن تجعلها مصدرية تسمية للمفعول بالمصدر ، كضرب الأمير ، أي : وآتانا وَعَدْنَا ، أي موعودنا .

و ﴿عَلَىٰ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿وَعَدْتَنَا﴾ ، أي : وآتانا ما وعدتنا على السنة رسلك ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من الموعود ، على حد : مررت برجل معه صقر صائداً به غداً ، أي : وآتانا ما وعدتنا مُنزَلاً على رسلك ، أو محمولاً على رسلك ؛ لأن الرسل محمّلون ذلك ، بشهادة قوله : ﴿فَأَتَمَّا عَلَيْهِ مَا حُمِلَ﴾ (١) .

وقوله : ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ الميعاد : مصدر بمعنى الوعد ، مفعال منه ، وقُلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ، وقد ذكر فيما سلف (٢) .

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنثِيَ بَعْضُكُمْ مِّنَ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِّنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقَاتَلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ (١٩٥) :

قوله عز وجل : ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ﴾ يقال : استجاب له ، واستجابه بمعنى ، أي : أجابه ، وقد ذكرت في «البقرة» عند قوله تعالى : ﴿أَسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ (٣) ، ومفعوله محذوف ، أي : فاستجاب لهم ربهم دعاءهم ، فاعرفه .

(١) سورة النور ، الآية : ٥٤ .

(٢) عند إعراب الآية (٩) من هذه السورة .

(٣) من الآية (١٧) .

وقوله : ﴿أَنِّي لَأَاضِيعٌ﴾ الجمهور على فتح الهمزة من ﴿أَنِّي﴾ على إسقاط الجار وهو الباء ، أي بأني . وقرئ : بالكسر^(١) على إرادة القول ، أي : قال لهم : إني . وأصل ﴿أُضِيعُ﴾ : أُضِيعُ ، فنقلت حركة الياء إلى الضاد .

﴿مِنْكُمْ﴾ : في موضع جر لكونه صفة لـ ﴿عَمَلٍ﴾ . وكذا ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى﴾ صفة له بعد صفة ، وقد جوز أن يكون بدلاً من ﴿مِنْكُمْ﴾ ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿مِنْكُمْ﴾^(٢) .

و (من) في ﴿مِنْ ذَكَرٍ﴾ لبيان الجنس ، وقد جوز أن تكون زائدة مؤكدة للنفي ، والتقدير : عمل ذكر أو أنثى^(٣) .

وقوله : ﴿بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ ابتداء وخبر ، والمعنى : أن ذكوركم وإناثكم يجمعهما أصل واحد ، فكل واحد منكم من الآخر ، أي من أصله . وقيل : في الدين وفي التناصر والتعاون^(٤) ، ومحل الجملة النصب على الحال من المنوي في ﴿مِنْكُمْ﴾ ، أي : متجانسين أو متناصرين .

وقوله : ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ في موضع رفع بالابتداء ، ونهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ : ﴿وَقَاتِلُوا﴾ . و ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ﴾ : جواب قسم محذوف ، وخبر الابتداء المذكور .

وقوله : ﴿ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ (ثواباً) اسم واقع موقع مصدر مؤكد لما قبله ، كقوله : ﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾^(٥) ، و ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾^(٦) بمعنى : إثابة من عند

(١) قراءة شاذة نسبت إلى عيسى بن عمر ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣٨٦ ، ومشكل مكي ١ / ١٧٣ ، والمححر الوجيز ٣ / ٣٢٣ .

(٢) الثلاثة أوجه في التبيان ١ / ٣٢٢ .

(٣) كون (من) زائدة : حكاها الطبري ٤ / ٢١٥ عن بعض نحويي البصرة ، ورجح كونها مفسرة .

(٤) قاله الطبري ٤ / ٢١٦ . واقتصر الماوردي ١ / ٤٤٣ على الأول قال : (بعضكم من بعض) أي الإناث من الذكور ، والذكور من الإناث . وقال النحاس ١ / ٣٨٧ : أي دينكم واحد .

(٥) سورة البقرة ، الآية : ١٠١ .

(٦) سورة النمل ، الآية : ٨٨ .

الله ؛ لأن قوله تعالى : ﴿لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَنَّهُمْ﴾ بمعنى : لأثيبنهم إثابة ، ف ﴿ثَوَابًا﴾ هنا واقع موقع الإثابة ، كالعطاء في قوله :

١٤٣ - بَعْدَ عَطَائِكَ الْمِائَةِ (١)
موقع الإعطاء (٢) .

الكسائي : هو منصوب على القَطْع ، أي على الحال (٣) .

الفراء : هو منصوب على التفسير (٤) .

وقيل : هو منصوب على الحال من الضمير المنصوب في قوله :
﴿وَلَا دُخْلَنَّهُمْ﴾ ، أي : ذوي ثوابٍ ، أو مثابين (٥) .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ اسم الله تعالى رفع بالابتداء ، و
﴿حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ رفع بالابتداء أيضاً والظرف خبره ، أو بالظرف على رأي أبي
الحسن ، والجملة خبر عن المبتدأ الأول .

﴿لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ (١٩٦) :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَغُرَّنَّكَ﴾ قرئ : (لا يَغُرَّنَّكَ) بتشديد النون ،
وقرئ : (لا يَغُرَّنَّكَ) بالنون الخفيفة (٦) ، وكلاهما بمعنى .

(١) تقدم برقم (١٠٣) .

(٢) هذا الإعراب ل (ثواباً) مع شاهدي القرآن هو للزجاج ١ / ٥٠٠ ، وحكاه النحاس ١ / ٣٨٧ ، ومكي ١ / ١٧٣ عن البصريين .

(٣) انظر إعراب الكسائي عند النحاس ١ / ٣٨٧ ، ومكي ١ / ١٧٤ .

(٤) أي على التمييز ، وانظر معاني الفراء ١ / ٢٥١ . وقد حكاه النحاس ومكي عنه كما في الموضوعين السابقين .

(٥) العكبري ١ / ٣٢٣ . وفيه إعرابات أخرى .

(٦) الجمهور على تشديد النون ، وقرأ يعقوب برواية رويس وحدة بتخفيفها . انظر المبسوط / ١٧٣ ، والتذكرة ٢ / ٣٠١ . ونسبها النحاس ١ / ٣٨٧ ، وابن عطية ٣ / ٣٢٦ إلى ابن أبي إسحاق ويعقوب .

﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو ، أو ذلك متاع قليل ، وهو القلب في البلاد .

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ (الذين) في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَهُمْ﴾ وما اتصل به . وقرئ : (لكنَّ الذين) بالتشديد^(١) ، فالذين على هذه القراءة في موضع نصب باسم (لكنَّ) و ﴿لَهُمْ﴾ وما تعلق به الخبر أيضاً وإن اختلف التقديران .

﴿جَنَّاتٌ﴾ : رفع بالابتداء ، و ﴿لَهُمْ﴾ الخبر ، أو بلَهُمْ .

﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا﴾ : لك أن تجعلها في موضع رفع على النعت لجنات ، وأن تجعلها في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿لَهُمْ﴾ على رأي صاحب الكتاب رحمه الله .

وقوله : ﴿خَالِدِينَ﴾ حال من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ ، والعامل فيها : معنى الاستقرار .

وقوله : ﴿نُزُلًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون في موضع مصدر مؤكد لما قبله بمعنى : إنزالاً من عند الله ، لأن قوله : ﴿جَنَّاتٌ﴾ في معنى انزلوا فيها إنزالاً ، وأن يكون جمع نازل ، كقوله :

(١) هي قراءة أبي جعفر يزيد بن القعقاع وحده من العشرة . انظر المبسوط ١٧٣ - ١٧٤ ،

١٤٤ - أَوْ تَنْزِلُونَ فَإِنَّا مَعْشَرٌ نُنزِّلُ^(١)

فيكون حالاً من المستكن في ﴿خَلِيدِينَ﴾ ، والفائدة على هذا الوجه منوطة بقوله : ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ ، لأن^(٢) ذُكِرَ الخلودِ يغني عن النزول . وأن يكون على بابه وأصله ، لِأَنَّ النَّزْلَ والنُّزْلَ في الأصل : ما يُهَيِّئُ لِلنَّزِيلِ^(٣) ، قال :

١٤٥ - وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافِنَا جَعَلْنَا الْقَنَا وَالْمُرْهَفَاتِ لَهُ نُزْلًا^(٤)

فيكون حالاً إما من ﴿جَنَّتُ﴾ لتخصصها بالوصف على رأي أبي الحسن ، أو من المنوي في ﴿لَهُمْ﴾ على مذهب صاحب الكتاب ، أو من الضمير في ﴿فِيهَا﴾ على المذهبين .

وقد جوز إذا جعلته مصدرأ أن يكون بمعنى المفعول ، فيكون في موضع الحال أي : مَنزُولَةً . وقيل : هو منصوب على التمييز^(٥) .

و ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ على الوجه الأول : متعلق بقوله : ﴿نُزْلًا﴾ أو محذوف على أن تجعله صفة له ، وعلى الثاني : بـ ﴿نُزْلًا﴾ ، وتكون ﴿مِنْ﴾

(١) عجز بيت للأعشى من معلقته ، وصدرة :

إِن تَرْكَبُوا فَرْكُوبَ الْخَيْلِ عَادَتْنَا
وينشد هذا الشطر هكذا أيضاً :

قَالُوا الطَّرَادُ فَقَلْنَا تِلْكَ عَادَتْنَا

وقالوا الركوب

وهو من شواهد سيبويه ٣/ ٥٠ - ٥١ ، والمحاسب ١/ ١٩٥ ، والصاحبي ٤٧٠/ ، والبكري في السمط ٢/ ٧٨٩ ، وانظر شرح القصائد العشر للنحاس ٢/ ١٥٣ ، والتبريزي ٣٤٨/ .

(٢) في (أ) و (د) : لأنه . . .

(٣) في (أ) و (ب) : للتنزيل ، وما أثبتته يوافق ما جاء في المعاجم .

(٤) البيت نسبة الزمخشري في الكشاف ١/ ٢٣٩ لأبي الشعراء الضبي . وانظره أيضاً : في البحر المحيط ٣/ ١٤٧ ، والدر المصون ٣/ ٥٤٦ .

(٥) هذا قول الفراء كما تقدم في تخريج إعراب (ثواباً) من الآية (١٩٥) .

مزيدة . على قول من جوز ذلك ، أي : نازلين عنده ، كقوله : ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾^(١) ، و ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(٢) ، وعلى الثالث والرابع : بمحذوف ليس إلا ، لكونه صفة ل ﴿نُزُلًا﴾ .

وقوله : ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ (ما) موصولة في موضع رفع بالابتداء ، والخبر : ﴿خَيْرٌ﴾ ، و ﴿لِلْأَبْرَارِ﴾ : متعلق به ، والمعنى : وما عند الله من الكثير الدائم خير للأبرار مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل .

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشَعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ (لمن) اللام للتوكيد ، و (من) في موضع نصب لكونها اسم إن ، والخبر : ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ . و (من) موصولة ، و ﴿قَلِيلًا﴾ نهاية صلتها .

و ﴿خَشَعِينَ﴾ : حال من المستكن في ﴿يُؤْمِنُ﴾ ، وجاء جمعاً حملاً على المعنى ، لأن من يؤمن في معنى الجمع . وقيل : حال من الهاء والميم في ﴿إِلَيْهِمْ﴾ ، فيكون العامل على هذا ﴿أُنزِلَ﴾ ، وكذلك ﴿لَا يَشْتَرُونَ﴾ حال أيضاً^(٣) .

و ﴿لِلَّهِ﴾ متعلق بخاشعين ، أي : خاضعين له متذللين . والخشوع : الخضوع ، ويستعمل في القلب والبصر بشهادة قوله : ﴿خَشَعَةً أَبْصَرُهُمْ﴾^(٤) .

(١) سورة الرعد ، الآية : ٤٣ .

(٢) سورة فصلت ، الآية : ٣٨ .

(٣) انظر هذا الإعراب في مشكل مكى ١ / ١٧٥ .

(٤) سورة القلم ، الآية : ٤٣ .

وقوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (أولئك) مبتدأ ، والإشارة إلى ﴿لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ .

﴿أَجْرُهُمْ﴾ : رفع بالابتداء ، والخبر : ﴿لَهُمْ﴾ ، أو بلهم على رأي أبي الحسن .

و ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ : يحتمل أن يكون ظرفاً للأجر ، وأن يكون حالاً منه على رأي أبي الحسن ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿لَهُمْ﴾ على رأي صاحب الكتاب . ولا يجوز أن يكون حالاً من الأجر على رأي صاحب الكتاب رحمه الله لعدم العامل ، وقد ذكرتُ نظيره في غير موضع فيما سلف من الكتاب^(١) . والجملة في موضع رفع بخبر ﴿أُولَئِكَ﴾ .

هذا آخر إعراب سورة آل عمران
والحمد لله وحده

(١) انظر إعراب الآية (٦٢) من البقرة .

إعراب

سورة النِّسَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾﴾ :

قد مضى الكلام على قوله : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ في سورة البقرة عند قوله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا﴾ بأشبع ما يكون ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(١) .

قوله عز وجل : ﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ (من) لا ابتداء الغاية متعلقة بقوله : ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ، أي : فَرَعَكُمْ من أصل واحد ، وهو نفس آدم ﷺ أبيكم . وإنما قيل : ﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ فأنث حملاً على اللفظ ؛ لأن لفظ النفس مؤنث ، ولو قيل : من نفس واحد على التذكير ، لجاز حملاً على المعنى^(٢) . وقوله : ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا﴾ عطف على ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ، يعني من تلك النفس الواحدة . و (من) في ﴿مِنْهَا﴾ للتبعيض ؛ لأنها خلقت من ضلع من أضلاعه على ما فسر^(٣) ، ولك أن تجعلها لا ابتداء الغاية .

(١) انظر إعراب الآية (٢١) من البقرة .

(٢) كذا جوزه الزجاج ٢ / ٥ ، والنحاس ١ / ٣٨٩ ، وجعله ابن عطية ٦ / ٤ قراءة نسبها إلى ابن أبي عبله .

(٣) هذا قول أكثر المفسرين . انظر الطبري ٤ / ٢٢٤ - ٢٢٥ ، والماوردي ١ / ٤٤٦ ، وابن عطية ٧ / ٤ .

وقد جوز أن يكون عطفاً على محذوف ، كأنه قيل : من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها وخلق منها زوجها ، وإنما حُذف للدلالة المعنى عليه ، والمعنى : شَعَبَكُمْ من نفس واحدة هذه صفتها^(١) .

وقوله : ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا﴾ أي فرق ونشر ، يقال : بث الخبر وأبثه أيضاً ، إذا نشره ، قال أبو إسحاق : بث جميع الخلق منهما^(٢) .

وقرىء : (وخالقٌ منها زوجها وبأثٌ منهما)^(٣) بلفظ اسم الفاعل على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : وهو خالق .

وقوله : (تَسَاءَلُونَ به والأرحام) قرىء : بتشديد السين على أن أصله تَسَاءَلُونَ ، فأدغمت التاء في السين بعد قلبها سينا كراهة اجتماع المثلين في صدر الكلمة . وبتخفيفها^(٤) ، على حذف إحدى التائين وهي الثانية ، أي : يسأل بعضكم بعضاً بالله وبالرحم فيقول : بالله وبالرحم افعل كذا ، على سبيل الاستعطاف^(٥) .

وقرىء : (والأرحام) بالحركات الثلاث^(٦) ، فالنصب : يحتمل وجهين :

أن يكون عطفاً على اسم الله تعالى ، أي : واتقوا الله والأرحام ، أي : واتقوا الأرحام أن تَقَطَّعُوهَا .

(١) الكشاف ١ / ٢٤١ .

(٢) معاني الزجاج ٢ / ٥ .

(٣) نسبت في الشواذ / ٢٤ / إلى خالد الحذاء . وذكرها الزمخشري ١ / ٢٤١ ، وأبو حيان ٣ / ١٥٥ دون نسبة .

(٤) قرأ المدنيان ، والابن ، ويعقوب : (تَسَاءَلُونَ) مشددة السين . وقرأ الكوفيون : (تَسَاءَلُونَ) خفيفة السين . واختُلف عن أبي عمرو : فروي عنه القراءتان . انظر السبعة / ٢٢٦ / ، والحجة ٣ / ١١٨ - ١١٩ ، والمبسوط / ١٧٥ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٣ .

(٥) كذا في الكشاف ١ / ٢٤١ أيضاً .

(٦) قرأ الجمهور بالنصب ، خلا حمزة فإنه قرأ بالجر ، وأما قراءة الرفع فهي شاذة نسبتها ابن جني في المحتسب ١ / ١٧٩ ، وابن عطية في المحرر ٤ / ٨ إلى عبد الله بن يزيد . وانظر السبعة / ٢٢٦ / ، والحجة ٣ / ١٢١ ، والمبسوط / ١٧٥ / .

وَأَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ ، كَقَوْلِكَ : مَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَعَمْرًا ، تَعَضُّدُهُ قِرَاءَةٌ مِنْ قَرَأَ : (تَسْأَلُونَ بِهِ وَبِالْأَرْحَامِ) بِإِعَادَةِ الْجَارِ وَهُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه (١) .

والجر : يحتمل أيضاً وجهين :

أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى الْمَضْمَرِ الْمَجْرُورِ ، كَمَا قَالَ - أَنْشَدَهُ صَاحِبُ الْكِتَابِ - :

١٤٦ - فَالْيَوْمَ قَرَّبْتَ تَهْجُونَا وَتَشْتِمُنَا فَازْهَبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ (٢)
وقال :

١٤٧ - * فَانظُرْ بِنَا وَالْحَقُّ كَيْفَ نُوَافِقُهُ * (٣)

ونظيرهما كثير في نظم القوم ، وَأَنْ يَكُونَ جَرَّهَا عَلَى الْقِسْمِ ؛ لِأَنَّ الْقَوْمَ كَانُوا يُقْسِمُونَ كَثِيرًا بِالْأَرْحَامِ ، فَخَوَّطَبُوا عَلَى مَا أَلْفُوا مِنْ تَعْظِيمِهَا ، ثُمَّ وَرَدَتْ الْأَخْبَارُ بِالنَّهْيِ عَنِ الْحَلْفِ إِلَّا بِاللَّهِ تَعَالَى ، وَهَذَا الْوَجْهُ أَمْتَنُ ؛ لِأَنَّ عَطْفَ الظَّاهِرِ عَلَى الْمَضْمَرِ الْمَجْرُورِ أَبَاهُ صَاحِبُ الْكِتَابِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُوَافِقُوهُ إِلَّا بِإِعَادَةِ الْجَارِ (٤) .

قال الزمخشري : لِأَنَّ الضَّمِيرَ الْمُتَّصِلَ مُتَّصِلٌ كَاسْمِهِ ، وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ كَشَيْءٍ وَاحِدٍ ، فَكَانَا فِي قَوْلِكَ : مَرَرْتُ بِهِ وَزَيْدٍ ، وَهَذَا غَلَامُهُ وَزَيْدٌ شَدِيدِي

(١) انظر هذه القراءة في الكشاف ٢٤١/١ أيضاً .

(٢) البيت غير منسوب في الكتاب ٣٨٣/٢ ، والكامل ٩٣١/٢ ، ومعاني الزجاج ٧/٢ ، وإعراب النحاس ٣٩٠/١ ، والإفصاح ١٢٦/١ ، والمحمر الوجيز ٩/٤ ، والإنصاف ٢/٤٦٤ ، وتفسير الفخر ١٣٣/٩ . وشرح ابن يعيش ٧٨/٣ . وقال البغدادي في الخزانة ٥/١٢٩ : والبيت من أبيات سيويه الخمسين التي لم يعرف لها قائل . وشرحه الأستاذ محيي الدين عبد الحميد في حاشية الإنصاف فقال : إن هجاءك الناس وشتمهم لمن عجائب الدهر ، وقد كثرت هذه الأعمال منك حتى صارت لا يتعجب منها .

(٣) لم أجد هذا الشاهد .

(٤) انظر مواضع تخريج البيت السابق .

الاتصال ، فلما اشتد الاتصال لتكرره أشبه العطف على بعض الكلمة فلم
يجز ، ووجب تكرير العامل كقولك : مررت به وبزيد ، وهذا غلامه و غلام
زيد ، ألا ترى إلى صحة قولك : رأيتك وزيداً ، ومررت بزيد وعمرو لَمَّا لم
يَقْوِ الاتصال ، لأنه لم يتكرر^(١) .

وقال بعض أهل العربية ممن نصر هذه القراءة : إن ضمير المجرور وإن
اشتد اتصاله بالجار ، وأنه لا ينفصل ، فشبه بالتنوين من هذين الوجهين من
حيث لا يقوم بنفسه ، كما لا يقوم التنوين بنفسه ، فلما كان العطف على
التنوين لا يجوز ، كان العطف على ما هو بسبيله بمنزلة ، فإن له بحق الاسمية
مزية ، بدليل توكيده ، والبدل منه ، والإخبار عنه ، وتثنيته وجمعه ، فله هذه
الأحكام من الاسمية ، وله الشبّه المذكور بالتنوين ، فَنُعْطِيهِ تارة بالاسمية حكم
الاسم فنعطف عليه ، وتارة بالشبّه حكم التنوين فمنع من العطف عليه .

وأما الرفع : فعلى الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : والأرحامُ كذلك ،
على معنى : والأرحام مما يتقى ؛ لأنها محترمة ، يعضده قول الحسن رحمه
الله : إذا سألك بالله فَأَعْطِهِ ، وإذا سألك بالرحم فأعطه^(٢) .

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْنَكَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ
إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ ﴿٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾ الجمهور على الإتيان بتاءين
في ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا﴾ على الأصل ، وقرئ : (ولا تَبَدَّلُوا) بطرح التاء الثانية
تخفيفاً^(٣) .

(١) الكشاف ١ / ٢٤١ .

(٢) كذا في الكشاف ١ / ٢٤١ عن الحسن أيضاً . وأخرجه الطبري ٤ / ٢٢٧ عنه لكن بلفظ :
أنشدك الله والرحم .(٣) رويت عن ابن محيصن : انظر إعراب النحاس ١ / ٣٩٢ ، والمحرر الوجيز ٤ / ١١ ، وزاد
المسير ٢ / ٥ .

و ﴿بِالطَّيِّبِ﴾ : في موضع نصب على أنه مفعول ثانٍ لقوله : ﴿وَلَا تَبَدَّلُوا﴾ ، أي : ولا تستبدلوا الحرام بالحلال .

وقوله : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ (إلى) على بابها متعلقة بقوله : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾ ، على معنى : ولا تضموها إليها في الإنفاق حتى لا تفرقوا بينهما .

وقيل : متعلقة بمحذوف على أنها في محل النصب على الحال ، أي : مضافة إلى أموالكم^(١) .

وقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَثِيرًا﴾ الضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ للمصدر الذي هو الأكل دل عليه ﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾ . قيل : و ﴿كَانَ﴾ هاهنا لا تختص بالزمان الماضي بل تستغرق جميع الأزمنة ؛ لكونها أصلاً للأفعال .

والحُوبُ : الإثم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٢) .

وقرىء : (حوباً) بفتح الحاء^(٣) ، وهو مصدرٌ حَابٌ يَحُوبُ حَوْبًا وَحَوْبَةً وَحِيَابَةً ، إذا أثم ، والحَابُ مثله ، وبه قرأ بعض القراء^(٤) . ونظير الحُوبِ والحَابِ : القَوْلُ والقَالُ .

والحُوبُ بالضم : الاسم ، وقيل : هو مصدر أيضاً . قال الرماني : وأصله الزجر لِلجَمَلِ ، وقد يُسمى به الجَمَلُ^(٥) .

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَنَىٰ فَاذْكُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثَىٰ وُتِلَتْ وَرَبِّعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾^(٦) :

(١) قاله العكبري ٣٢٧/١ وقدمه على الأول .

(٢) أخرجه الطبري ٢٣١/٤ عنه وعن مجاهد ، والسدي ، وقتادة .

(٣) نسبت إلى الحسن رحمه الله ، انظر معاني الفراء ١/ ٢٥٣ ، وإعراب النحاس ١/ ٣٩٢ ، والكشاف ١/ ٢٤٤ ، والمححر الوجيز ٤/ ١٣ ، وأضافها ابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٢ إلى قتادة ، والنخعي أيضاً .

(٤) هو أبي بن كعب رضي الله عنه كما في تفسير القرطبي ٥/ ١١ .

(٥) كذا قال ابن دريد (ب ح و) قبله .

قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا﴾ أي : ألا تعدلوا ، والإقساط : العدل ، والقسوط : الجورُ والعدول عن الحق ، يقال : أَقْسَطَ يُقْسِطُ إِقْسَاطًا ، إذا عدل ، وقَسَطَ يُقْسِطُ قُسُوطًا ، إذا جار ، وفي التنزيل : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(١) وفيه : ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾^(٢) ، وبه قرأ بعض القراء هنا : (أَلَّا تَقْسُطُوا) بفتح التاء^(٣) ، على أن (لا) مزيدة ، كالتي في قوله : ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾^(٤) ، و ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ﴾^(٥) أي : وإن خفتم أن تجوروا .

﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ : الفاء وما بعدها جواب الشرط . و (ما) نصب بقوله : ﴿فَأَنكِحُوا﴾ ، وهي بمعنى مَنْ .

وقيل : إنما قال : (ما) ذهاباً إلى الصفة ؛ لأن (ما) تكون صفة من يعقل^(٦) .

وقيل : ﴿مَا﴾ هنا نكرة موصوفة ، كما يقول القائل : ما عندك ؟ فتقول : رجل أو امرأة ، كأنه قيل : فانكحوا جنساً أو عدداً يطيب لكم^(٧) .

وعن الفراء : أنها مصدرية ، كأنه قيل : فانكحوا الطيب منهن ، أي الحلال^(٨) .

وقوله : ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في ﴿طَابَ﴾ .

(١) سورة الحجرات ، الآية : ٩ .

(٢) سورة الجن ، الآية : ١٥ .

(٣) نسبت إلى يحيى بن وثاب ، وإبراهيم النخعي . انظر المحتسب ١ / ١٨٠ ، والكشاف ١ / ٢٤٤ ، والمححر الوجيز ٤ / ١٣ .

(٤) سورة الأعراف ، الآية : ١٢ .

(٥) سورة الحديد ، الآية : ٢٩ .

(٦) انظر الكشاف ١ / ٢٤٤ .

(٧) قاله العكبري ١ / ٣٢٨ .

(٨) انظر معاني الفراء ١ / ٢٥٣ - ٢٥٤ . وهو قول الزجاج ٢ / ٨ . وفي الطبري ٤ / ٢٣٦ عن مجاهد : فانكحوا نكاحاً طيباً .

ومعنى ﴿مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ : ما حل لكم منهن ؛ لأن من النساء ما حرم ، وهن المذكورات في آية التحريم (١) .

وقوله : ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ معدولة عن أعدادٍ مُكْرَّرَةٍ ، فمثنى : معدول عن اثنين اثنين ، وثلاث : عن ثلاثة ثلاثة ، ورباع : عن أربعة أربعة .

وإنما منعت الصرف لما فيها من السببين : وهما العدل والصفة ، هذا مذهب صاحب الكتاب رحمه الله (٢) . وقال غيره : إنما مُنعت الصرف لما فيها من العدلين : عدلها عن صيغها ، وعدلها عن تكررها (٣) .

ومحلهن النصب : إما على البدل من ﴿مَا﴾ في قوله : ﴿فَانكحُوا مَا طَابَ﴾ ، أو على الحال منها ، كأنه قيل : فانكحوا الطيبات لكم معدودات (٤) ، هذا على قول من جعل ﴿مَا﴾ بمعنى مَنْ ، أو جنساً ، أو نكرة موصوفة ، وأما مَنْ جعلها مصدرية : فَمَثْنَى وما عطف عليه عنده نُصِبَ على أنه مفعول به بفعل دل عليه هذا الظاهر .

والألف في ﴿مَثْنَى﴾ منقلبة عن لام الفعل ، فإذا صَغُرَتْ قلت : مَثْنِي ، كما تقول في مَلَهِي : مَلِيهِ .

وقرىء : (ثُلثَ وَرُبْعَ) بغير ألف فيهما (٥) ، على القصرِ منهما تخفيفاً ، ونظير ذلك قولهم :

١٤٨ - أَقْبَلَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ (٦)

(١) الآتية في هذه السورة (٢٣) .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٣ / ٢٢٥ .

(٣) قاله الزمخشري ١ / ٢٤٤ . وانظر اعتراض أبي حيان ٣ / ١٥١ عليه ، وذكر فيه أقوالاً أخرى .

(٤) بعدها في الكشف (هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً) . انظر الموضوع السابق .

(٥) كذا أيضاً هذه القراءة للكلمتين عند الزمخشري ١ / ٢٤٥ . واقتصر ابن جني في المحتسب ١ /

١٨١ على (رُبْعَ) بحذف الألف ، وتبعه ابن عطية ٤ / ١٦ ، وأبو حيان ٣ / ١٦٣ . وكلهم نسبها

إلى إبراهيم النخعي ، وابن وثاب . وانظر تفصيلاً أكثر في جامع القرطبي ٥ / ١٥ .

(٦) تقدم هذا الشاهد برقم (١١) .

والدليل على صحة ما ذهبْتُ إليه : كونُهُما غيرَ مصروفين ، كما هما في قراءة الجمهور .

والواو في قوله : ﴿وَتِلْكَ وَرُبْعٌ﴾ ليس للجمع ، ولا يكون العدد تسعاً^(١) ، وإنما هذه الكلمات موضوعة في كلام القوم للتكرار ، ولا يجوز أن يُعَبَّرَ عن التسع بهذه العبارة في الكلام الفصيح خصوصاً في الكتاب العزيز ، ولهذا قال بعضهم : إن هذه الواو تُفِيدُ البَدَلَ ، كأنه قال : وثلاثٌ بدلاً عن مثنى ، ورباعٌ بدلاً عن ثلاث ، وكفاك دليلاً على ما ذكرت الإجماع ، فاعرفه^(٢) .

الزمخشري : فإن قُلْتُ : الذي أُطْلِقُ للناكح في الجمع أن يجمع بين ثنتين أو ثلاثٍ أو أربع ، فما معنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع ؟ قلت : الخطاب للجمع ، فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أُطلق له ، كما تقول للجماعة : اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم : درهمين درهمين ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة ، ولو أفردت لم يكن له معنى .

فإن قلت : فلم جاء العطف بالواو دون (أو) ؟ قلت : كما جاء بالواو في المثال الذي حَدَّثْتُهُ لَكَ .

ولو ذهبْتَ تقول : اقتسموا هذا المال درهمين درهمين ، أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة لعلمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه^(٣) إلا على أحد أنواع هذه القسمة ، وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسَمِ على ثنية ، وبعضه على تثليث ، وبعضه على تربيع ، وذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة

(١) يعني قول الرافضة : إنه قد أحل لنا تسع . يريدون أن مجموع مثنى وثلاث ورباع يساوي تسعاً . انظر في هذا : معاني الزجاج ٢ / ١٠ ، ومعاني النحاس ١٣ / ٢ - ١٤ .

(٢) انظر في هذا أيضاً : جامع القرطبي ٥ / ١٧ .

(٣) في (أ) و (ب) : (أن يقتسموه) وما قبلها (اقتسموا) .

الذي دلت عليه الواو ، وتحريره^(١) : أن الواو دلت على إطلاق أن يأخذ الناكحون مَنْ أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع إن شاءوا مختلفين في تلك الأعداد ، وإن شاءوا متفقين فيها محظوراً عليهم ما وراء ذلك . انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿فَوَاحِدَةً﴾ الجمهور على نصب قوله : ﴿فَوَاحِدَةً﴾ على تقدير : فانكحوا واحدة ، دل عليه قوله : ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ ، أو فالزمو ، أو فاختاروا واحدة ، دل عليه المعنى ، والمراد : كلُّ واحدٍ منكم ، كقوله : ﴿فَأَجِدُوهُمْ مِّنْ ذِي قُرْبَىٰ﴾^(٣) ، ولفظ ﴿فَأَنكِحُوا﴾ وإن كان ظاهره الأمر بالنكاح ، فمعناه : النهي عن الزيادة على الأربع ، فاعرفه .

وقرأ ابن القعقاع : (فواحدة) بالرفع^(٤) ، على أنها مبتدأ خبر محذوف ، أي : فواحدة تكفي أو بالعكس ، أي : فالمقنع واحدة ، أو فالمنكوحه واحدة ، ولك أن ترفعها على الفاعلية ، أي : فكفَّت واحدة .

وقوله : ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ ، عطف على قوله : ﴿فَوَاحِدَةً﴾ ، و﴿مَا﴾ في موضع نصب أو رفع على قدر القراءتين في ﴿فَوَاحِدَةً﴾ .

و ﴿أَوْ﴾ هنا تحتمل أن تكون للتخيير ، وأن تكون للإباحة وهو أجود وعليه المعنى ؛ لأن للنكاح الحر أن يجمع بين الحرة الواحدة ، وبين الإماء من غير حَضْرٍ . والكلام في ﴿مَا﴾ هنا كالكلام في ﴿مَا طَابَ لَكُمْ﴾ .

وقرئ : (أَوْ مَنْ مَلَكَتْ)^(٥) .

(١) في (أ) : وتجويزه .

(٢) انظر الكشاف ١/ ٢٤٤ - ٢٤٥ .

(٣) سورة النور ، الآية : ٤ .

(٤) قرأها من العشرة أبو جعفر يزيد بن القعقاع وحده : انظر المبسوط / ١٧٥ ، والاتحاف / ١ / ٥٠٢ . ونسبت أيضاً إلى الحسن ، والأعمش ، وحמיד ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج .

انظر إعراب النحاس / ١ / ٣٩٤ ، والمحزر الوجيز / ٤ / ١٦ ، وزاد المسير / ٢ / ٩ .

(٥) نسبت إلى ابن أبي عبة . انظر الكشاف / ١ / ٢٤٥ ، والبحر / ٣ / ١٦٤ .

وقوله : ﴿ ذَلِكْ أَذْفَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴾ (ذلك) رفع بالابتداء ، والإشارة إلى الحكم المذكور وهو اختيار الواحدة والتَّسْرِي ، وخبره ﴿ أَذْفَىٰ ﴾ ، أي : أقرب إلى ألا تميلوا ، أو من ألا تميلوا ، من قولهم : عال الميزان يعول عولاً ، إذا مال ، فهو عائل ، أي : مائل ، قال الشاعر :

١٤٩ - بِمِيزَانِ صِدْقٍ لَا يُغْلُ شَعِيرَةً لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرُ عَائِلٍ^(١)

وعال الحاكم في حكمه ، أي : جار ومال ، وزوي أن أعزانياً حَكَمَ عليه حاكم ، فقال له : أتعول عليّ^(٢) ؟ .

والجمهور على فتح التاء وضم العين ، من عال يَعُول ، وقد أوضحت معناه آنفاً ، وقرئ : (أَلَّا تُعِيلُوا) بضم التاء وكسر العين^(٣) ، من أعال الرجل يُعِيلُ إعالة ، إذا كَثُرَ عياله ، فهو مُعِيلٌ ، والمرأة مُعيلة ، وهذه القراءة تعضد تفسير الشافعي رحمه الله تعالى في قراءة الجمهور أن المعنى : ذلك أدنى ألا يَكْثُرَ عيالكُم ، من عَلْتُ الصبي أعولُه عولاً وعيالة ، إذا مُنْتَه^(٤) وأنفقت عليه ، أي : ذلك أدنى ألا تمونوا العيال فتحتاجوا إلى الإنفاق ، فاعرفه فإنه موضع .

﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا

مَرِيئًا ﴿٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ الجمهور على فتح الصاد وضم الدال في ﴿صَدَقَتِهِنَّ﴾ ، وهي جمع صدقة ، والصدقة : مهر المرأة .

(١) البيت لأبي طالب من قصيدة طويلة يدافع فيها عن الرسول ﷺ ، انظره في سيرة ابن هشام ٢٤٢/١ و ٢٧٧ ، وجامع البيان ٤ / ٢٤٠ ، والصحاح (عول) . والنكت والعيون ١ / ٤٥٠ ، والمحزر الوجيز ٤ / ١٧ ، وفي بعض ألفاظ البيت خلاف .

(٢) ذكره صاحب الكشف ١ / ٢٤٥ .

(٣) نسبها الزمخشري ١ / ٢٤٥ إلى طاووس ، وعزاها القرطبي ٥ / ٢٢ إلى طلحة بن مصرف .

(٤) في الصحاح (مون) مانه يمونه موناً : إذا احتمل مؤونته ، وقام بكفايته .

وقرئ : (صُدَّقَاتِهِنَّ) بضم الصاد وإسكان الدال^(١) ، على أنها جمع صُدُقَةٍ بوزن : غُرْفَةٍ بضم الغين ، وهي لغة بني تميم^(٢) .

وقرئ : (صُدَّقَاتِهِنَّ) بضم الصاد والدال^(٣) على أنها جمع صُدُقَةٍ ، وهي تثقيف صُدُقَةٍ ، كقولك في ظُلْمَةٍ ظُلْمَةٌ ، وبه قرأ بعض القراء : (صُدَّقَتْهِنَّ) بضم الصاد والدال على التوحيد^(٤) .

وقرئ أيضاً : (صُدَّقَاتِهِنَّ) بفتح الصاد وإسكان الدال^(٥) ، على أنها تخفيف صُدَّقَاتِهِنَّ .

و ﴿نَحَلَّةٌ﴾ من قولهم : نَحَلْتُ فلاناً كذا أَنْحَلُهُ بالفتح فيهما ، إذا أعطيته إياه نُحْلًا بضم النون ونحلة بكسرهما .

والنُحْلَى بوزن البُشْرَى : العَطِيَّةُ ، وَنَحَلْتُ المرأةَ صَدَاقَهَا عن طيب نفس من غير مطالبة أَنْحَلَهَا .

واختلف في نصبها ، فقيل : على المصدر ؛ لأن النحلة والإيتاء بمعنى الإِعْطَاء ، فكانه قيل : وانحلوا النساء مهورهن نحلة .

وقيل : على الحال ، إما من الضمير في ﴿وَأَتَوْنَا﴾ أو من ﴿النِّسَاءِ﴾ ، أو من الصدقات ، أي : وآتوهن صُدُقَاتِهِنَّ ناحلين طيبي النفوس بالإعطاء ، أو مَنَحُولَاتٍ ، أو مَنَحُولَةٌ^(٦) .

وقوله : ﴿فَإِنْ طَبْنٌ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ فَفَسَّأْ﴾ (طبن) فَعْلٌ وضميرُ

(١) نسبت إلى قتادة ، وأبي السمال . انظر القراءات الشاذة لابن خالويه / ٢٤ / ، والمحرم الوجيز / ٤ / ١٨ .

(٢) كذا في معاني الأخفش / ١ / ٢٤٥ .

(٣) نسبها ابن عطية / ٤ / ١٨ إلى موسى بن الزبير ، وابن أبي عبله ، وفاض بن غزوان ، وغيرهم .

(٤) نسبت إلى ابن وثاب ، والنخعي . انظر المحرم الوجيز في الموضع السابق . والقرطبي / ٥ / ٢٤ .

(٥) كذا في الكشف / ١ / ٢٤٥ ، والدر المصون / ٣ / ٥٧١ ، دون نسبة .

(٦) انظر القولين في مشكل إعراب القرآن / ١ / ١٧٧ ، والبيان / ١ / ٢٤٢ ، والبيان / ١ / ٣٢٩ .

الفاعلاتِ ، ووزنه فُلَنْ . ﴿مِنْهُ﴾ في موضع جر صفة لشيء ، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ يعود إلى ما هو في معنى الصدقات وهو الصَّدَاقُ ، أو المال ، أو المهر ، ولك أن تُجرِّيه مُجرَى اسم الإشارة ، أي : عن شيء من ذلك .

و ﴿نَفْسًا﴾ نصب على التمييز ، والعامل فيه : ﴿طِبْنٌ﴾ ، والأصل : طابت أنفسهن ، ثم جعل الفعل لما يلتبس به الفاعل وهو المضاف إليه ، فقيل : طبن ، فوجب أن يُبيِّنَ ، فنُصِبَ الذي كان فاعلاً فقيل : طِبْنٌ نَفْسًا ، وكان القياس أَنْفُسًا ، وإنما وضع الواحد موضع الجمع ؛ لأن الغرض بيان الجنس ، والواحد يدل عليه هنا ، كما دل في قولك : عندي عشرون ديناراً .

وقوله : ﴿فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ الهاء في ﴿فَكُلُوهُ﴾ لـ ﴿شَيْءٍ﴾ في قوله : ﴿عَنْ شَيْءٍ﴾ ، و ﴿هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ : حالان منه ، وقيل : هما وصف للمصدر الذي دل عليه ﴿فَكُلُوهُ﴾ أي : أكلاً هنيئاً مريئاً^(١) .

وقد جُوِّزَ أن يوقف على ﴿فَكُلُوهُ﴾ ، وَيُبْتَدَأُ ﴿هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ على الدعاء ، وعلى أنهما صفتان أقيمتا مقام المصدرين ، كأنه قيل : هَنِيئًا مَرِيئًا^(٢) . وهما من هَنُوَ الطعام يَهْنُوُ بالضم فيهما هَنِيئًا وهَنَاءَةً ، وَمَرُوٌ يَمْرُوُ بالضم فيهما أيضاً مَرِيئًا ومَرَاءَةً ، إذا كان سائغاً لا تنغيص فيه .

وقيل : الهَنِيئُ : ما يَلْدُهُ الْآكِلُ ، والمَرِيءُ : ما يُحْمَدُ عَاقِبَتُهُ ، وقد هَنَانِي وَمَرَانِي ، فإذا أفردت قلت : أَمْرَانِي هذا الطعام ، ولم يُقَلْ : أَهْنَانِي^(٣) .

والخطاب في قوله : ﴿فَكُلُوهُ﴾ للأزواج ، وقيل : للأولياء^(٤) .

(١) قاله الزمخشري ١ / ٢٤٦ ، والعكبري ١ / ٣٢٩ وقدماه على الأول ، بينما اقتصر النحاس ١ / ٣٩٥ ، ومكي ١ / ١٧٧ على الأول فقط .

(٢) نسبه ابن عطية ٤ / ٢٠ إلى سيبويه .

(٣) انظر اللسان (مرأ) .

(٤) هذا قول الفراء ١ / ٢٥٦ . وأخرجه الطبري ٤ / ٢٤٣ عن أبي صالح ، لكنه رجح الأول ، وانظر النكت والعيون ١ / ٤٥١ ، ومشكل إعراب القرآن ١ / ١٧٨ .

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ : ﴿٥﴾

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾
 ﴿السُّفَهَاءُ﴾ جمع سفیه ، وهم المبدِّرون ، وليس المراد بهم النساء فقط كما
 زعم بعضهم^(١) ، بل النساء وغيرهن ، إذ لو كان النساء وحدهن لوجب أن
 يكون السفاهة أو السفهيات ، لأنه الغالب في جمع سَفِيهَةٍ ، فَحَمَلُهُ عَلَى الْأَكْثَرِ
 أَوْلَى حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ وَغَيْرِهِ^(٢) .

والجمهور على أفراد ﴿الَّتِي﴾ وهو الوجه ، لكون الموصوف جمعاً لا
 يعقل ، ولو كان يعقل لكان الوجه أن يقال ؛ اللاتي ، وفي التنزيل :
 ﴿رَبِّبْتِكُمْ لَأَن تَقُولُوا مَعَ اللَّهِ﴾^(٣) ، وفيه : ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي﴾^(٤) فَجُمِعَ
 وَأُفْرِدَ لَمَّا ذَكَرْتَ أَنْفَاءً ، هَذَا هُوَ الشَّائِعُ فِي كَلَامِ الْقَوْمِ^(٥) .

وقد جوز فيما لا يعقل اللاتي ، وفيما يعقل التي ، وبالجمع قرأ هنا
 بعض القراء : (أموالكم اللاتي)^(٦) ، نظراً إلى اللفظ دون المعنى .
 ونهاية صلة ﴿الَّتِي﴾ : ﴿قِيَمًا﴾ ، وهو مفعول ثان لجعل ، والأول
 محذوف وهو العائد ، والتقدير : جعلها الله لكم ، أي : صيرها الله لكم
 قياماً ، أي : تقومون بها وتتعشون ولو ضيعتموها لضعتم ، فكأنها في أنفسها
 قيامكم وانتعاشكم ، وهو مصدر قام ، والياء بدل من الواو لِكَسْرَةِ مَا قَبْلَهَا ،
 وَأُعْلِتْ فِي الْمَصْدَرِ لِاعْتِلَالِهَا فِي الْفِعْلِ .

- (١) روي ذلك عن مجاهد وغيره ، انظر تفسير الطبري ٤ / ٢٤٧ ، وإعراب النحاس ١ / ٣٩٥ .
 (٢) معاني الزجاج ١٣ / ٢ . وقال الطبري في الموضع السابق : والصواب عندنا أن الله جل ثناؤه
 لم يخصص سفياً دون سفیه ، فغير جائز لأحد أن يؤتي سفياً ما له ، صبيّاً صغيراً كان أو
 رجلاً كبيراً ، ذكراً كان أو أنثى .
 (٣) من الآية (٢٣) الآتية في هذه السورة .
 (٤) سورة هود ، الآية : ١٠١ .
 (٥) انظر معاني الفراء ١ / ٢٥٧ .
 (٦) نسبت إلى إبراهيم النخعي ، والحسن . انظر إعراب النحاس ١ / ٣٩٦ ، والمحرر الوجيز ٤ / ٢١ .

وقرئ: (قِيَمًا)^(١) بمعنى قياماً ، وأصله قِيَوْمٌ وهو كِعِوَضٍ وَجَوْلٍ في التَّعَرِّيِّ من مشابهة الفعل ، غير أن له حكماً آخر ، وهو أنه في الأصل مصدر كالرِّضَى وصف به كما يوصف بسائر المصادر ، ولهذا أُعِلَّ ؛ لأن المصدر يُعَلَّ باعتلال الفعل .

وقيل : هو جمع قِيَمَةٍ ، كَدِيمَةٍ وَدِيمٍ . والمعنى : التي جعل الله قِيَمَةً لأمتعتكم وما تَمْلِكُونَهُ^(٢) .

وقرئ: (قِوَامًا) بالواو وألف بعدها^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أنه اسم ، من قولهم : هذا قِوَامُ الشَّيْءِ ، لما يقام به ، كما تقول : هو مِلاكُ الأمر ، لما يملك به .

والثاني : أنه مصدر كالقيام والقِيم ، قال أبو الحسن : فيه ثلاث لغات : القِوَامُ والقيام والقِيم^(٤) . وقيل : أتى قِوَامٌ على قاوَمَهُ قِوَامًا ، كجاوره جواراً ، فصحت في المصدر كما صحت في الفعل .

وقوله : ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ أي : اجعلوا لهم فيها رزقاً ، وهو أن يتجروا فيها ويتربحوا حتى تكون نفقتهم من الأرباح لا من صلب المال على ما فسر^(٥) . ففي على بابها^(٦) . وقيل : هي هنا بمعنى (من)، أي : وارزقوهم منها^(٧) .

(١) قراءة صحيحة قرأ بها : نافع ، وابن عامر . انظر السبعة / ٢٢٦ / ، والحجة ٣ / ١٢٩ ، والمبسوط / ١٧٥ / .

(٢) في (ط) بعد (جعل الله) : لكم ، ولا حاجة لأن التقدير : التي جعلها الله قيمة .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣٩٦ ، والكشاف ١ / ٢٤٧ ، والمحتسب ١ / ١٨٢ ، وفيه (قِوَام) بالواو وفتح القاف ، ولكنه ذكر الأولى أولاً . وذكرها العكبري ١ / ٣٣١ بكسر القاف لكن لم ينسبها .

(٤) حكاها عن أبي الحسن : أبو علي في الحجة ٣ / ١٣٠ . وهي أيضاً قول الفراء ١ / ٢٥٦ .

(٥) في الكشاف ١ / ٢٤٧ .

(٦) يعني من الظرفية .

(٧) قاله ابن الجوزي في زاد المسير ١٣ / ٢ قولاً واحداً . وانظر المعنيين في العكبري ١ / ٣٣١ أيضاً .

﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أي : واختبروهم في عقولهم ودينهم ، وذوقوا أحوالهم قبل البلوغ^(١) .

و ﴿حَتَّىٰ﴾ غاية للابتلاء ، وهي حتى التي تقع بعدها الجمل ، والجمله الواقعة بعدها هنا جملة شرطية ، لأن (إذا) متضمنة معنى الشرط ، هذا وَضَعُهَا ، وفعل الشرط ﴿بَلَغُوا﴾ .

وقوله : ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ جملة من شرط وجزاء ، والجمله جواب للشرط الأول الذي هو ﴿إِذَا بَلَغُوا﴾ ، والعامل في ﴿إِذَا﴾ ما دل عليه معنى الجملة التي هي الجواب ، وهو استحقوا وشبهه .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أي : حال النكاح ، وهو الاحتلام ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٢) ؛ لأنه يَصْلُحُ للنكاح عنده ، ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد والتناسل . والإيناس : الإحساس ، عن الخليل^(٣) .

وقوله : ﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا﴾ (إسرافاً وبداراً) مصدران في موضع الحال من الضمير في ولا تأكلوا ، أي : مسرفين ومبادرين كِبَرَهُمْ ، وقيل : هما مفعولان من أجلهما^(٤) ، أي : لإسرافكم ومبادرتكم كِبَرَهُمْ تَفَرُّطُونَ في إنفاقها وتقولون : نُنْفِقُ كما نشتهي قبل أن يكبر اليتامى فينتزعوها من أيدينا .

(١) كذا في الكشاف ١/ ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٢) أخرجه الطبري ٤/ ٢٥٢ عنه وعن مجاهد ، وابن زيد .

(٣) انظر العين ٧/ ٣٠٨ .

(٤) الإعرابان هكذا للزمخشري ١/ ٢٤٨ ، وهما للنحاس ١/ ٣٩٦ - ٣٩٧ . ومكي ١/ ١٨٠ أيضاً لكن مع تقديم الثاني .

والإسراف : تجاوز الحد المباح في إنفاق المال . والبدار : المبادرة إلى الشيء ، وهو الإسراع إليه .

﴿أَنْ يَكْبُرُوا﴾ : أن وما بعدها في موضع نصب بقوله : ﴿وَيَدَارًا﴾ ، أي : كبرهم^(١) ، والكبر في السن ، وهو مصدر كَبَرَ فلانٌ يَكْبُرُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر كَبِرًا ، إذا أسن ، هذا أصله^(٢) .

قوله تعالى : ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ (بالله) في موضع رفع على أنه فاعل الفعل الذي هو كفى ، والباء مزيدة . وقيل : ﴿بِاللَّهِ﴾ في موضع نصب على أنه مفعول به وفاعل الفعل مضمر ، أي : كفى الاكتفاء^(٣) ، والباء مزيدة زيدت لتدل على معنى الأمر ، أي : اكتف بالله ، والوجه هو الأول وعليه الجمهور .

و ﴿حَسِيبًا﴾ : منصوب على الحال ، وقيل : على التمييز^(٤) ، واختلف في معناه ، فقيل : كافيًا ، لِأَنَّ أَحْسَبِي الشَّيْءُ ، أي : كفاني ، أي : كافيًا في الشهادة عليكم بالدفع والقبض^(٥) . وقيل : محاسبًا^(٦) . فعليكم بالصدق وإياكم والكذب .

﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرٌ نَّصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ ﴿٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ﴾ (مما ترك) في موضع رفع على أنه صفة لنصيب ، وما بعده مثله .

-
- (١) يعني أن المصدر المؤول هنا وقع مفعولاً به للمصدر (بداراً) .
 (٢) كذا أيضاً في الصحاح (كبر) ، وأضاف : (ومكبراً) بكسر الباء ، وقال : كَبُرَ بالضم يكْبُرُ : أي عظم ، فهو كبير وكبار .
 (٣) هكذا أعربه العكبري ١/٣٣٢ كوجه ثانٍ . ونسبه السمين الحلبي ٣/٥٨٦ لابن السراج .
 (٤) كذا في التبيان أيضاً ، وهو عند ابن الأنباري في البيان ١/٢٤٣ لكن بتقديم الثاني ، وهو ما ذهب إليه أبو حيان ٣/١٧٤ ، وصححه السمين ٣/٥٨٧ .
 (٥) أخرج الطبري ٤/٢٦٢ هذا المعنى عن السدي .
 (٦) قاله الزمخشري ١/٢٤٩ ، وعزه ابن الجوزي ٢/١٨ إلى ابن قتيبة والخطابي .

وقوله : ﴿ وَمِمَّا قَلَّ مِنْهُ ﴾ بدل ﴿ وَمِمَّا تَرَكَ ﴾ بتكرير العامل .

وقوله : ﴿ نَصِيْبًا ﴾ اختلف في نصبه ، فقيل : نَصْبٌ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ
بمعنى : أعني نصيباً^(١) .

وقيل : هو مفعول لفعل محذوف تقديره : جعل لهم نصيباً ، دل عليه
معنى قوله : ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ﴾ ، ﴿ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ ﴾ ؛ لأنه في معنى : جعل الله
ذلك لهم^(٢) .

وقيل : هو منصوب على الحال إما من المستكن في ﴿ قَلَّ ﴾ أو
﴿ كَثُرَ ﴾ ، أو من المستكن في الاستقرار في قوله : ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ﴾ ، هذا
قول أبي إسحاق ، وجعلها حالاً مؤكدة ، وقال : المعنى لهؤلاء أَنْصَبَهُ عَلَى مَا
ذَكَرْنَا فِي حَالِ الْفَرْضِ ، ثم قال : وهذا كلام مُؤَكَّدٌ ؛ لأن قوله : ﴿ لِلرِّجَالِ
نَصِيبٌ ﴾ معناه : أن ذلك مفروض لهم ، انتهى كلامه^(٣) .

وقيل : هو اسم في موضع المصدر المؤكد ، كقوله : ﴿ فَرِيضَةٌ مِّنَ
اللَّهِ ﴾^(٤) ، كأنه قيل : قَسَمًا وَاجِبًا^(٥) .

و ﴿ مَّفْرُوضًا ﴾ : نعت لنصيب ، أي : مقطوعاً واجباً لا بد لهم من أن
يحوزوه .

﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا
لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴾ ﴿ ٨ ﴾ :

(١) ذكره الزمخشري ٢٤٩/١ أولاً ، وقال أبو حيان ٥٨٩ / ١ : إن عنى الاختصاص المصطلح
عليه فهو مردود بكونه نكرة ، وقد نصوا على اشتراط تعريفه .

(٢) اقتصر عليه ابن الأنباري ٢٤٤/١ وقال : هو أقوى ما قيل فيه من الأقاويل .

(٣) معاني الزجاج ٢ / ١٥ .

(٤) آخر الآية (١١) من هذه السورة .

(٥) هذا إعراب الفراء ٢٥٧ / ١ ، والأحفش ٢٤٦ / ١ .

قوله عز وجل : ﴿فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ الضمير في ﴿مِنْهُ﴾ للمتروك ، دل عليه الحال ، أو للمقسوم ؛ لأن القسمة تدل على المقسوم^(١) .

﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ ﴿٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا﴾ نهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ : ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ، ومفعول قوله : ﴿وَلِيَخْشَ﴾ محذوف ، أي : وليخش هؤلاء عقاب الله في حمل الموصي على الإجحاف بالذرية ، وهم الذين يجلسون إلى المريض فيقولون : إن ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئاً فقدّم مالك ، على ما فُسر^(٢) ، أو : وليخشوا ضياع أيتامهم بعدهم ، والخشية : الخوف .

وقوله : ﴿مَنْ خَلْفِهِمْ﴾ يجوز أن يكون من صلة قوله : ﴿تَرَكَوْا﴾ ، وأن يكون حالاً من ﴿ذُرِّيَّةً﴾ .

و ﴿ضِعْفًا﴾ : جمع ضعيف ، كظريف وظراف ، وقرئ : (ضعفاء)^(٣) ، وهو جمع ضعيف أيضاً ، كظرفاء وكرماء في جمع ظريف وكريم .

و ﴿خَافُوا﴾ : جواب ﴿لَوْ﴾ ، ومفعوله محذوف ، أي : خافوا عليهم الفقر أو الضياع .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلَتِهِمْ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ ﴿١٠﴾ :

(١) اقتصر على هذا مكي ١ / ١٨١ ، وابن الأنباري ١ / ٢٤٤ ، والعكبري ١ / ٣٣٣ ، وقال بالأول الزمخشري ١ / ٢٤٩ .

(٢) كذا في الكشف ١ / ٢٥٠ ، وانظر جامع البيان ٤ / ٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٣) نسبها ابن عطية ٤ / ٢٩ إلى أبي عبد الرحمن ، وأبي حيوة ، والزهرى ، وابن محيصة ، وعائشة رضي الله عنها ، وانظر البحر المحيط ٣ / ١٧٨ .

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ (ظلمًا) مصدر في موضع الحال من الضمير في ﴿يَأْكُلُونَ﴾ ، أي : ظالمين ، أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضاته ، فيكون مفعولاً له . و ﴿ظُلْمًا﴾ : نهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ .

وقوله : ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ الجملة في موضع رفع بخبر ﴿إِنَّ﴾ . و ﴿فِي بُطُونِهِمْ﴾ متعلقة بمحذوف على أنها في محل النصب على الحال من نار لتقدمها عليها ، كقوله :

١٥٠- لِعِزَّةٍ مُّوحِشًا طَلَّلُ (١)

وقد ذكر في غير موضع فيما سلف من الكتاب ، أي : يأكلون ناراً كائنة أو مستقرة في بطونهم ، أجازنا الله منها .

وقوله : ﴿رَسْمًا مِّنْ سَوِيرًا﴾ قرئ : بفتح الياء على البناء للفاعل ، من قولهم : صَلَّى فلان النار يَصْلَى بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر صلياً ، إذا احترق . وقرئ : بضمها على البناء للمفعول^(٢) ، من أصلاه الله النار ، إذا أدخله فيها ، يعضد الأولى : ﴿أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ﴾^(٣) ، ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾^(٤) ، وينصر الثانية : ﴿سَوْفَ نُصَلِّهِمْ﴾^(٥) .

وقرئ أيضاً : بتشديد اللام^(٦) ، وَحَجَّتُهُ : ﴿وَتَصَلِيَةُ جَمِيمٍ﴾^(٧) .

(١) تقدم هذا الشاهد أكثر من مرة أولها برقم (٥٥) .

(٢) بضم الياء قرأ ابن عامر ، وعاصم في رواية أبي بكر ، وقرأ الباقر بالأولى . انظر السبعة / ٢٢٧ / ، والحجة ٣ / ١٣٦ ، والمبسوط / ١٧٦ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٤ .

(٣) سورة يس ، الآية : ٦٤ .

(٤) سورة الليل ، الآية : ١٥ .

(٥) الآية (٥٦) من هذه السورة .

(٦) شذوذاً ، ونسبت إلى أبي حيوة ، انظر إعراب النحاس ١ / ٣٩٨ ، والمححر الوجيز ٤ / ٣٢ ، والقرطبي ٥ / ٥٣ .

(٧) سورة الواقعة ، الآية : ٩٤ .

والسعير : النار المسعورة^(١) ، أي : الموقدة أشد الإيقاد ، فعيل بمعنى مفعولة^(٢) .

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ فَإِنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ عَابَتِكُمْ وَأَبَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ أي : يفرض عليكم ، ويعهد إليكم ؛ لأن الإيصاء من الله فرض علينا ، وعهد إلينا .

﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أي : في أمر أولادكم ، أي : في أمر أولاد من مات منكم .

وقوله : ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ﴾ ابتداء وخبر في موضع نصب بقوله : يوصي ، لأن قوله : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ إجمال ، وقوله : ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ﴾ تفصيل وتبيين له .

قوله : ﴿فَإِنَّ نِسَاءً﴾ (كنن) كان واسمها ، وشددت النون من (كنن) لأنهما نونان : نون كان ، والنون التي هي ضمير المؤنث . والضمير للمتروكات ، أو للمولودات ، أي : فإن كانت المتروكات أو المولودات نساء خوالص ليس معهن ذكراً ، يعني : بنات ليس معهن ابن .

وقوله : ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون صفة لـ ﴿نِسَاءً﴾ ، أي : نساء زائدات على اثنتين .

(١) في (أ) : والسعير النار (المسعرة) . (٢) في (أ) : فعيل بمعنى (مفعول) .

وقوله : ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَّا تَرَكَ﴾ الفاء وما بعدها جواب الشرط . و﴿مَّا﴾ : موصول في موضع جر بإضافة ﴿ثُلُثًا﴾ إليه . و ﴿ثُلُثًا﴾ : رفع بالابتداء ، وخبره الظرف ، أو بالظرف على رأي أبي الحسن ، وقد ذكر نظيره في غير موضع فيما سلف .

وقوله : ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ (واحدة) خبر كان واسمها مضمرة فيها ، أي : وإن كانت المتروكة أو المولودة أو الوارثة واحدة ، أي : منفردة [فَذَّةٌ]^(١) ليس معها أخرى ، فلها النصف .

وقرئ : (وإن كانت واحدة) بالرفع^(٢) ، على أن كان بمعنى حدث ووقع .

وقرئ : (فلها النصف) بضم النون^(٣) . وضم النون وكسرها في (النصف) لغتان ، غير أن الكسر أشهر وعليه الأكثر .

قوله تعالى : ﴿وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ﴾ (السدس) رفع بالابتداء وخبره ما قبله من الظرف وهو ﴿وَلِأَبْوَيْهِ﴾ ، أو بالظرف . ومثله : الثلث والسدس والنصف والربع والثلث .

وقوله : ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بدل من قوله : ﴿وَلِأَبْوَيْهِ﴾ بتكرير العامل متوسط بين المبتدأ والخبر للبيان . و ﴿مِّنْهُمَا﴾ : في موضع جر صفة لواحد .

والأبوان : الأب والأم تغليباً للمذكر . وقيل : إن الأم يقال لها : الأبة ، فثني لذلك^(٤) .

(١) من (د) فقط .

(٢) قراءة صحيحة ، للمدنيين . انظر السبعة / ٢٢٧ / ، والحجة ٣ / ١٣٥ ، والمبسوط / ١٧٦ / .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى أبي عبد الرحمن السلمى ، وعلي بن أبي طالب ، وزيد بن ثابت رضي الله عنهما . انظر إعراب النحاس ١ / ٣٩٩ ، والكشاف ١ / ٢٥١ ، والمحرر الوجيز ٤ / ٣٥ - ٣٦ .

(٤) انظر في هذا أيضاً : مفاتيح الغيب ٩ / ١٧٢ ، وجامع القرطبي ٥ / ٦٨ .

وقوله : ﴿وَمِمَّا تَرَكَ﴾ في محل النصب على الحال من ﴿السُّدُسُ﴾ على رأي أبي الحسن ، أو من المستكن في الخبر على رأي صاحب الكتاب [ولا يجوز أن يكون حالاً من السدس على رأي صاحب الكتاب] لعدم العامل ، وقد ذكرت نظيره فيما سلف في غير موضع^(١) .

والمستكن في ﴿تَرَكَ﴾ للميت ؛ لأن الآية لما كانت في الميراث عَلِمَ أن التارك هو الميت ؛ وكذا الهاء في ﴿وَلِأَبْوَيْهِ﴾ له .

وقرىء : (السُّدُسُ والثَلث والرَّبْع والثَمَن) بإسكان أو ساطهن تخفيفاً^(٢) ، وهو أصلٌ مُطْرَد في كل ما كان على وزن فُعَل .

وقرىء : (فَلَأُمُهُ) بضم الهمزة على الأصل ، وبكسرها^(٣) إتباعاً لكسرة ما قبلها ، والياء تجري مُجْرَى الكسرة في ذلك .

وقوله : ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾ متعلق بما تقدمه من قِسْمَةِ المَوَارِيثِ كُلِّهَا لا بما يليه وحده ، كأنه قيل : قِسْمَةُ هذه الأنصبا من بعد وصية يوصي بها ، قاله الزمخشري^(٤) .

وقرىء : (يوصي بها) بكسر الصاد على البناء للفاعل ، وبفتحها على البناء للمفعول^(٥) ، والقراءتان بمعنى وإن اختلف اللفظان ، إذ قد عَلِمَ أن المتوفى هو الموصي .

(١) انظر إعراب الآية (٦٢) من البقرة ، وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

(٢) نسبت إلى الحسن ، ونعيم بن ميسرة ، والأعرج . انظر الكشاف ١ / ٢٥٣ ، والمحور الوجيز ٤ / ٣٥ ، والبحر المحيط ٣ / ١٨١ .

(٣) قرأ حمزة ، والكسائي : (فَلَأُمُهُ) بكسر الهمزة ، وقرأ الجمهور : (فَلَأُمُهُ) بضمها . انظر السبعة ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والحجة ٣ / ١٣٧ ، والمبسوط ١٧٦ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٤ .

(٤) الكشاف ١ / ٢٥٣ .

(٥) قرأ الابنابن ، وعاصم في رواية أبي بكر : (يوصي) بفتح الصاد . وقرأ الباقون : (يوصي) بكسرها . انظر السبعة ٢٢٨ / ، والحجة ٣ / ١٣٩ - ١٤٠ ، والمبسوط ١٧٦ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٤ .

وقوله : ﴿أَوْ دَيْنٍ﴾ عطف على ﴿وَصِيَّةٍ﴾ ، و ﴿أَوْ﴾ للإباحة على معنى : إن وجد أحدهما أو كلاهما فُدم على قسمة الميراث .

وقوله : ﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ ، رفع بالابتداء . و ﴿وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ : عطف عليه . و ﴿أَيُّهُمْ﴾ : مبتدأ و ﴿أَقْرَبُ﴾ : خبره و ﴿لَكُمْ﴾ : متعلق بالخبر ، والجملة في موضع نصب بقوله : ﴿لَا تَدْرُونَ﴾ ، وعلق ﴿لَا تَدْرُونَ﴾ عن العمل لفظاً ؛ لأنه من أفعال القلوب ، وأفعال القلوب تُعلّق عند حروف الاستفهام والنفي والابتداء ، وهذا من بعض خصائصها .

و ﴿لَا تَدْرُونَ﴾ : ومعموله في موضع رفع بخبر المبتدأ الذي هو ﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ . و ﴿نَفَعًا﴾ : نصب على التفسير ، و ﴿فَرِيضَةً﴾ : على المصدر المؤكّد ؛ لأن قوله : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ إلى هنا في معنى فَرَضَ اللهُ عليكم ذلك فَرَضًا ، ولك أن تجعلها في موضع الحال ، أي : للمذكورين ما ذكر مفروضاً .

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيكُ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ تُوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أُخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَاكَرٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً﴾ اعلم وفقنا الله وإياك أن ﴿كَلَالَةً﴾ في الأصل مصدر كلَّ الرَّجُلُ يَكِلُّ كِلَالَةً ، فهو كلٌّ ، والكلُّ : الذي لا ولد له ولا والد ، وقيل : هي مصدرٌ من تَكَلَّلَهُ النَّسَبُ ، أي : تَطَرَّفَهُ ، كأنه أخذ طرفيه من جهة الولد والوالد ، وليس له منهما أحدٌ ،

فسمي بالمصدر ، والعرب تقول : هو ابنُ عَمِّ الكَلَالَةِ ، وابنُ عَمِّ كَلَالَةٌ ، إذا لم يكن لِحَا ، وكان رجلاً من العشيرة^(١) .

وقيل : هي في الأصل مصدر بمعنى الكَلَالِ ، وهو ذهاب القوة من الإعياء ، يقال : كَلَّ من المشي يَكِلُّ كَلَالًا وَكَلَالَةً ، إذا أَعْيَا ، فاستعيرت للقربة من غير جهة الولد والوالد؛ لأنهما بالإضافة إلى قرابتهما كَالَةٌ ضعيفة^(٢) ، ويقال : أصبحتُ مُكَلًّا ، أي : ذا قرابة ، وهم عَلَيَّ عيالٌ^(٣) .

واختلف فيها هنا على أوجه :

أحدها : أنها اسم للميت الذي لم يخلف ولداً ولا والداً^(٤) .

والثاني : أنها اسم للورثة الذين ليسوا بولد ولا والد من المُخَلَّفِينَ ، يعضده قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين سئل عنها فقال : أقول فيه برأيي ، فإن كان صواباً فمن الله ، وإن كان خطأ فمني : الكلاله ما خلا الولد والوالد^(٥) .

والثالث : أنها اسم للمال الذي لا يرثه ولد ولا والد^(٦) .

والرابع : أنها اسم للقربة التي ليست من جهة الولد والوالد ومنه قولهم : ما وَرِثَ المَجْدَ عن كَلَالَةٍ^(٧) .

(١) من الصحاح (كلل) . واللُّحُ : لاصق النسب .

(٢) انظر هذا القول في الكشف ١ / ٢٥٥ .

(٣) لسان العرب (كلل) .

(٤) هذا قول السدي كما في جامع البيان ٤ / ٢٨٩ . ونسبه النحاس في معانيه ٢ / ٣٤ إلى البصريين . وانظر النكت والعيون ١ / ٤٦١ فقد أضافه الماوردي إلى ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً .

(٥) الطبري ٤ / ٢٨٣ - ٢٨٤ ، والماوردي ١ / ٤٦١ . وكون الكلاله الورثة الذين لا والد فيهم ولا ولد : نسبه النحاس في معانيه ٢ / ٣٥ إلى أهل المدينة وأهل الكوفة .

(٦) هذا قول عطاء ، انظر معاني النحاس ١ / ٣٦ ، ومشكل مكى ١ / ١٨٣ ، والمححر الوجيز ٤ / ٤٢ . قال النحاس : شاذ . وقال ابن عطية : الاشتقاق في معنى الكلاله يفسد تسمية المال بها .

(٧) حكاه الزمخشري ١ / ٧٠١ .

وقرىء : (يُورَثُ) بفتح الراء على البناء للمفعول وعليه الجمهور ،
 وقرىء : بكسرهما على البناء للفاعل^(١) ، من أورث ليس إلا . وأما قراءة
 الجمهور فتحتمل أن تكون من وُرِثَ ، وأن تكون من أُوْرِثَ على ما استراه
 موضحاً إن شاء الله .

و ﴿كَانَ﴾ هنا تحتمل أن تكون ناقصة ، وأن تكون تامة ، فإذا فهم هذا
 فقله تعالى : ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ﴾ إن : حرف شرط ، و ﴿رَجُلٌ﴾ اسم كان
 وهو المتوفى . و ﴿يُورَثُ﴾ من وُرِثَ ، أي : يورث منه ، وهو صفة له . و
 ﴿كَلَلَةٌ﴾ : خبر كان ، أي : وإن كان رجل مؤروث منه كلالَةٌ .

ولك أن تجعل ﴿يُورَثُ﴾ خبر كان ، و ﴿كَلَلَةٌ﴾ حالاً من المستكن
 في ﴿يُورَثُ﴾ ، وإن جعلت ﴿كَانَ﴾ بمعنى حدث ووقع ، كان ﴿رَجُلٌ﴾ فاعلاً
 بها ، و ﴿يُورَثُ﴾ صفةً له ليس إلا ، و ﴿كَلَلَةٌ﴾ حالٌ من الذَّكْرِ في
 ﴿يُورَثُ﴾ ، أي : كَلًا .

والكلالة على هذين الوجهين اسم للميت الموصوف ، وإن جعلتها اسماً
 للورثة كانت خبر كان ، والتقدير : وإن كان رجل مورث منه ذا كلالة ، وإن
 جعلت ﴿كَانَ﴾ تامة كانت تمييزاً ، وإن جعلت الكلالة اسماً للمال كان مفعولاً
 ثانياً ليورث ؛ لأنك تقول : وَرِثْتُ من أبي مالاً ، وَوَرِثْتُ أبي مالاً ، وإن
 جعلتها اسماً للقرابة ، كان مفعولاً من أجله ، أي : يورث لأجل القرابة .

وإن جعلت ﴿يُورَثُ﴾ على قراءة الجمهور من أورث ، كان الرجل هو
 الوارث ، ومن وُرِثَ هو الموروث . وأما من قرأ (يُورِثُ) على البناء للفاعل ،
 ف ﴿كَلَلَةٌ﴾ تحتمل أن تكون حالاً من المستكن في يورث ، ويكون مفعولاً
 يورث محذوفين ، والتقدير : يورث من تركه ماله كلالَةٌ ، وأن تكون مفعولاً به
 على أنها اسم للورثة أو للمال ، وعلى كلا التقديرين أحد المفعولين

(١) شاذة نسبت إلى الحسن ، وأبي رجاء . انظر معاني النحاس ١ / ٣٧ ، والمحتسب ١ / ١٨٢ .

محذوف ، أي : يورث ماله وَرَثَةً ، أو ورثته مالا ، وأن تكون مفعولاً من أجله على أنها اسم للقرابة ، أي : يورث غيره لأجلها ، أو يورث ماله قرابةً ، فيكون مفعولاً به على ما رَبَّبْتُ فاعرفه ، فإن فيه أدنى غموض ، وما أَظُنُّ تجده في كتاب .

و ﴿كَانَ﴾ على قراءة من كسر الراء تحتمل أيضاً أن تكون الناقصة ، وأن تكون التامة .

وقوله : ﴿أَوْ أَمْرَأَةً﴾ عطف على ﴿رَجُلٌ﴾ ، والتقدير : أو امرأة تورث كلاله .

وقوله : ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ ﴿أَخٌ﴾ مبتدأ ، وخبره : ﴿لَهُ﴾ ، و ﴿أُخْتٌ﴾ : عطف عليه ، والجملة في موضع رفع على أنها صفة لرجل .

فإن قلت : لم قال : ﴿وَلَهُ﴾ فأفرد الضمير بعد جَرِي ذكر الشخصين وهما الرجل والمرأة ؟ . قلت : لأن (أو) لأحد الشئيين ، ألا ترى أنك تقول : زيد أو عمرو قام ، ولا تقول : قاما ؛ لأجل أن المعنى : أحدهما قام ، وأما قوله عز وجل : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾^(١) فثنى الضمير وكان حقه أن يُوحَّد فيقول : أولى به ؛ لأن قوله : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ في معنى إن يكن أحد هذين ، على ما ذكرت آنفاً من أن (أو) لأحد الشئيين ؛ لكونه حَمَلَ على المعنى وَرَدَّ الضمير إلى ما دل عليه قوله : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ لا إلى المذكور ، كأنه قال : فالله أولى بهذين النوعين ، أي : بالأغنياء والفقراء ، تعضده قراءة من قرأ : (فالله أولى بهم) على الجمع وهو أبي ﷺ^(٢) .

والضمير في ﴿لَهُ﴾ يحتمل أن يكون للرجل لكونه السابق والمقدم في

(١) آية (١٣٥) من هذه السورة .

(٢) سوف تأتي هذه القراءة ، وأخرجها في موضعها إن شاء الله .

الذكر ، وأن يكون لأحدهما ؛ لأن قوله : ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً﴾ في معنى : إن وُجد أحد هذين . وأن يكون للمتوفى .

وقوله : ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا أَلْسُدُسٌ﴾ الفاء جواب الشرط ، والهاء والميم في ﴿مِنْهُمَا﴾ للأخ والأخت ، هذا إذا جعلت ﴿يُورَثُ﴾ من وُورث ، وجعلت الرجل الموروث ، فإن جعلته من أورث ، وجعلت الرجل الوارث كان الهاء والميم للرجل ولأخيه ، أو أخته ، فاعرفه فإن فيه أدنى إشكال .

قوله تعالى : ﴿فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ (كانوا) كان واسمها ، والضمير للإخوة من الأم ، تدل عليه قراءة من قرأ : (وله أخ أو أخت من الأم) وهو أبي ﷺ^(١) ، و ﴿أَكْثَرَ﴾ خبرها . وقوله : ﴿فِي الثُّلُثِ﴾ متعلق بقوله : ﴿شُرَكَاءُ﴾ .

وقوله : ﴿غَيْرَ مُضْكَرٍ﴾ منصوب على الحال من المستكن في (يوصي) على قراءة من قرأ : (يوصي) على البناء للفاعل ، فأما من قرأ : (يوصي) على البناء للمفعول فذو الحال فاعلٌ فِعْلٍ مُّضْمَرٍ دل عليه هذا الظاهر ، وذلك أنه لما قيل : يوصي بها ، علم أن هناك موصياً ، كما أن ارتفاع ﴿رِجَالٌ﴾ في قوله جل ذكره : ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ﴾^(٢) على قراءة من قرأ (يُسَبِّحُ) على البناء للمفعول^(٣) بفعل مضمر دل عليه هذا الظاهر ؛ لأنه لما قيل : ﴿يُسَبِّحُ لَهُ﴾ علم أن ثمَّ مسبحاً ، فكأنه قيل : من يسبحه ؟ فقيل : يسبحه رجال ، فكما كان رجال فاعلٌ فِعْلٍ يدل عليه (يسبح) ، كان ﴿غَيْرَ مُضْكَرٍ﴾ حالاً عن فاعل فعل يدل عليه (يوصي) .

وقوله : ﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ﴾ نصب على المصدر المؤكّد ، أي :

(١) انظر قراءته أيضاً في الكشاف ١/ ٢٥٥ ، والبحر ٣/ ١٩٠ .

(٢) سورة النور ، الآيتان : ٣٦ - ٣٧ .

(٣) قراءة صحيحة ، قرأ بها ابن عامر ، وعاصم في رواية أبي بكر . انظر السبعة / ٤٥٦ .

يُوصِيكُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَصِيَّةً ، كَقَوْلِهِ : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾^(١) و ﴿ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ﴾^(٢) .

ومفعول ﴿ مُضَارًّا ﴾ محذوف ، أي : غير مضار ورثته ، وهو أن يُقَرَّرَ بِدَيْنٍ لَيْسَ عَلَيْهِ ، أو يُوصَى بِأَكْثَرٍ مِنَ الثَّلَاثِ . ولك أن تنصبها بـ ﴿ غَيْرِ مُضَارًّا ﴾ على أنها مفعول به ، كأنه قيل : لا يُضَارُّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَهُوَ الثَّلَاثُ فَمَا دُونَهُ بِزِيَادَتِهِ عَلَى الثَّلَاثِ ، وما أشبه هذا مما تَنَزَّرُ بِهِ الْوَرِثَةُ ، تعضده قراءة من قرأ : (غَيْرَ مُضَارًّا وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ) بترك التنوين في (مضار) وجر (وصية) على الإضافة ، وهو الحسن^(٣) .

﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾ : ابتداء وخبر . ﴿ حَلِيمٌ ﴾ : خبر بعد خبر ، أي : عليم بما يصدر من العادل والجارئ ، حلِيمٌ عَنِ الْجَائِرِ إِذَا أَخَّرَ عَنْهُ مَا يَسْتَحِقُّهُ ، وهذا تهديد .

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾^(١٣) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾^(١٤) :

قوله عز وجل : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى ما حَدَّ اللَّهُ مِنْ فَرَائِضِهِ ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٤) .

وقوله : ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ مفعول ثانٍ لقوله : ﴿ يُدْخِلْهُ ﴾ . و ﴿ تَجْرِي ﴾ وما اتصل به في موضع نصب صفة لجنات . و ﴿ خَالِدِينَ ﴾ حال من الهاء في

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٠١ .

(٢) تقدمت قبل قليل في الآية (١١) .

(٣) انظر قراءته أيضاً في معاني النحاس ٢ / ٣٧ ، والمحتسب ١ / ١٨٣ ، والكشاف ١ / ٢٥٥ ، والمححر الوجيز ٤ / ٤٤ .

(٤) كذا في زاد المسير ٢ / ٣٣ .

﴿يُدْخِلُهُ﴾ ، وإنما وُحِّدَ ذُو الْحَالِ وَجُمِعَتِ الْحَالُ حَمَلًا عَلَى لَفْظِ ﴿مَنْ﴾ وَمَعْنَاهُ ، كَقَوْلِهِ : ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١) .

وكذلك قوله : ﴿تَارًا خَلِيدًا فِيهَا﴾ (ناراً) مفعول ثانٍ لقوله : ﴿يُدْخِلُهُ﴾ ، و ﴿خَلِيدًا﴾ حال من الهاء في ﴿يُدْخِلُهُ﴾ .

ولا يجوز أن يكون ﴿خَلِيدِينَ﴾ و ﴿خَلِيدًا﴾ صفتين لـ ﴿جَنَّتِ﴾ و ﴿نَارًا﴾ ، كما زعم بعضهم^(٢) ، كما تقول : بَكَرٌ مَرَّتُ بَدَارٍ سَاكِنٍ فِيهَا ، عَلَى حَذْفِ الضَّمِيرِ مِنْ سَاكِنٍ ، أَي : هُوَ فِيهَا ؛ لِأَنَّهَا جَرِيًا عَلَى غَيْرِ مَنْ هُمَا لَهُ ، وَاسْمُ الْفَاعِلِ إِذَا جَرَى عَلَى غَيْرِ مَنْ^(٣) هُوَ لَهُ بَرَزَ ضَمِيرُ الْفَاعِلِ ، لَا بَدَ مِنْهُ ، لِانْتِفَاءِ اللَّبَسِ ، فَتَقُولُ : خَالِدِينَ هُمْ فِيهَا ، وَخَالِدًا هُوَ فِيهَا ، كَمَا تَقُولُ : هِنْدُ زَيْدٌ ضَارِبَتُهُ هِيَ ، فَتَبْرُزُ (هِيَ) لِجَرِيَانِ اسْمِ الْفَاعِلِ عَلَى غَيْرِ مَنْ هُوَ لَهُ ، وَفِيهِ كَلَامٌ لَا يَلِيقُ ذَكَرَهُ هُنَا^(٤) .

﴿وَالَّتِي يَأْتِيكَ الْفَجْحَشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّتِي﴾ اللاتي جمع التي ، والتي اسم مبهم للمؤنث ، وفيه ثلاث لغات : التي ، واللَّت بكسر التاء من غير ياء ، واللَّت بإسكانها .

وفي تثنيها ثلاث لغات : اللَّتَانِ ، واللَّتَا بحذف النون . واللَّتَانُ بتشديد النون .

وفي جمعها خمس لغات : اللاتي ، واللَاتِ بكسر التاء من غير ياء ،

(١) سورة البقرة ، الآية : ١١٢ .
 (٢) هو للزجاج ٢ / ٢٧ ، وقاله مكِّي في المشكل ١ / ١٨٤ لكن بشرط سوف يذكره المؤلف أيضاً ، وحقى العكبري ١ / ٣٣٨ جوازه عند الكوفيين .
 (٣) في (ب) : إذا جرى على غير (ما) هو له .
 (٤) انظر أيضاً الكشاف ١ / ٢٥٧ .

وَاللَّوَاتِي . وَاللَّوَاتِ مِنْ غَيْرِ يَاءٍ ، وَاللَّوَا بِحَذْفِ التَّاءِ^(١) . وَنَهَايَةُ صِلَتِهَا ﴿مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ .

واختلف في محلها على وجهين :

أحدهما : الرفع بالابتداء وهو الوجه ، وإن كان معنى الكلام الأمر ؛ لأن الموصول موصول بالفعل ، فلما وصل بالفعل سَرَى فيه معنى الشرط والجزاء ، ولذلك دخلت الفاء في خبره في قوله : ﴿فَأَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ﴾ فلما سَرَى فيه معنى الشرط والإبهام الذي بابه الشرط ، جرى مجرى الشرط المحض ، نحو : من يأتيه فله كذا ، فلم يعمل فيه ما قبله من الإضمار ، كما لا يعمل في الشرط ما قبله من مظهر أو مضمّر ؛ لأن تقدير الفعل قبل أداة الشرط لا يجوز ، فلما بَعُدَ أن يعمل فيه ما قبله من الإضمار لم يحسن الإضمار ، فلما امتنع ذلك فيه رُفِعَ بالابتداء ، كما يرفع الشرط .

والثاني : النصب بإضمار فعل ، أي : اقصدوا اللاتي ، لأنه وإن أشبه الشرط فليس المُشَبَّهُ بالشَّيْءِ كَالشَّيْءِ فِي حُكْمِهِ ، أَلَا تَرَى أَنَّ بَابَ مَا لَا يَنْصَرَفُ لِمَا شُبِّهَ بِالْفِعْلِ وَأُجْرِيَ مَجْرَاهُ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ ، وَهُوَ إِنْ مُنِعَ الْجَرَّ مَعَ التَّنْوِينِ لَمْ يَمْنَعْ جَمِيعَ مَا لَا يَكُونُ فِي الْفِعْلِ .

وقيل : الخبر محذوف ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : وفيما يُتلى عليكم حكم اللاتي يأتين الفاحشة ، فحكم : هو المبتدأ ، وفيما يُتلى : الخبر ، فحذفاً لدلالة قوله : ﴿فَأَسْتَشْهَدُوا﴾ ، لأنه الحكم المتلو عليكم^(٢) .

والخطاب في قوله : ﴿فَأَسْتَشْهَدُوا﴾ للحكام ، أي : اسمعوا شهادة أربعة منكم عليهن بالزنا . وقيل : للأزواج^(٣) .

(١) ذكر السمين ٦١٦/٣ لها جمعاً أخرى ، أوصلها إلى ثلاث عشرة لفظة .

(٢) انظر هذا القول في التبيان ١ / ٣٣٨ .

(٣) زاد المسير ٣٤/٢ . وحكى ابن الجوزي القولين عن الماوردي ، لكني لم أجدهما في تفسيره المطبوع في مكان الآية .

وقوله : ﴿ حَتَّىٰ يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ ﴾ ناصب ومنصوب .

وقوله : ﴿ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ ﴾ عطف على ﴿ يَتَوَفَّهِنَّ ﴾ .

الزمخشري : فإن قلت : ما معنى ﴿ يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ ﴾ والتوفي والموت

بمعنى واحد ، كأنه قيل : أو يميتهن الموت ؟ قلت : يجوز أن يراد حتى يتوفاهن ملائكة الموت ، كقوله : ﴿ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾^(١) ، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾^(٢) ، ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ ﴾^(٣) ، أو حتى يأخذهن الموت ويستوفي أرواحهن ، انتهى كلامه^(٤) .

وقوله : ﴿ هُنَّ سَيِّئَاتٌ ﴾ يحتمل أن يكون اللام من ﴿ لهنَّ ﴾ متعلقاً بقوله :

﴿ أَوْ يَجْعَلَ ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿ سَيِّئَاتٌ ﴾ .

﴿ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَاعْزُؤْهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ﴾

إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿١٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ ﴾ قرئ : (واللذان) بتخفيف

النون على أصل التثنية ؛ لأنها لا تختلف في الأمر العام ، وقرئ : بتشديدها^(٥) على أن إحدى النونين عوض من المحذوف ، وهو الياء في الذي ، وقد مضى الكلام على هذا في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع ما يكون ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا .

والكلام في محل ﴿ وَالَّذَانِ ﴾ كالكلام في محل ﴿ وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ ﴾ ، وقد

(١) سورة النحل ، الآية : ٢٨ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٩٧ .

(٣) سورة السجدة ، الآية : ١١ .

(٤) الكشاف / ١ / ٢٥٦ .

(٥) قرأ بها ابن كثير وحده ، وقرأ الباقون بتخفيف النون . انظر السبعة / ٢٢٩ / ، والحجة / ٣

١٤١ ، والمبسوط / ١٧٧ / ، والتذكرة / ٢ / ٣٠٤ .

ذكر قبيل ، والمراد بهما الرجل والمرأة ، وإنما ذُكِرَ اللفظ تغليباً للذكور ،
والضمير للفاحشة .

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ ﴾ التوبة : رفع بالابتداء ، وهي مصدر تاب الله عليه يتوب توبة ، إذا قبل توبته ووقفه لها ، والخبر ﴿ عَلَى اللَّهِ ﴾ ، أي : إنما ذلك واجب على الله لهؤلاء الموصوفين . واللام متعلقة بما تعلق به الخبر .

و ﴿ بِجَهْلَةٍ ﴾ : في موضع نصب على الحال ، أي : يعملون السوء جاهلين ، وهي مصدر قولك : جهل فلان يجهل جهلاً وجهالة .

وكل من اختار اللذة الفانية على اللذة الباقية فهو جاهل ، وليس ذلك الجهل مُسْقِطاً عنهم العذاب ، إذ لو كان كذلك لم يُعَذَّبْ أحدٌ ، وإنما ذلك جهلٌ بالاختيار ، عن أبي إسحاق^(١) .

﴿ وَكَانَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُنْتُ الْأَنْثَىٰ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (٨) :

قوله عز وجل : ﴿ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ ﴾ (الذين) في موضع جر عطفاً على الذين يعملون السيئات^(٢) .

﴿ وَهُمْ كَفَّارٌ ﴾ : ابتداء وخبر في محل نصب على الحال من الضمير في ﴿ يَمُوتُونَ ﴾ .

(١) انظر معانيه ٢ / ٢٩ .

(٢) من أول الآية .

سَوَّى اللهُ سَبْحَانَهُ بَيْنَ مَنْ سَوَّفَ تَوْبَتَهُ إِلَى حَضْرَةِ الْمَوْتِ ، وَبَيْنَ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ ، فِي أَنَّهُ لَا تَوْبَةَ لِهَمَا ؛ لِأَنَّ حَضْرَةَ الْمَوْتِ أَوَّلَ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ ، فَكَمَا أَنَّ الْمَائِتَ^(١) عَلَى الْكُفْرِ قَدْ فَاتَتْهُ التَّوْبَةُ عَلَى الْيَقِينِ ، فَكَذَلِكَ الْمَسُوفُ إِلَى حَضْرَةِ الْمَوْتِ ؛ لِمَجَاوِزَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَوْ أَنَّ التَّكْلِيفَ وَالِاخْتِيَارَ ، فَاعْرِفْهُ فَإِنَّهُ مِنْ كَلَامِ الزَّمْخَشَرِيِّ^(٢) .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَذَّبْنَ بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أن وما عملت فيه في محل الرفع على الفاعلية بقوله : ﴿لَا يَحِلُّ﴾ ، أي : لا يحل لكم ورث النساء ، أي : نكاحهن^(٣) .

وقرىء : (لا تحل) بالتاء النقط من فوقه^(٤) ، على أن ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ بمعنى الْوَرَاثَةِ دُونَ الْوَرِثِ ، أَوْ الْإِرْثِ ، أَوْ النِّكَاحِ .

و ﴿كَرِهًا﴾ مصدر في موضع الحال من النساء .

قيل : كان الرجل إذا مات له قريب من أب أو أخ أو حميم عن امرأة ألقى ثوبه عليها ، وقال : أنا أحق بها من كل أحد ، فقيل : ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أي : أن تأخذوهن على سبيل الإرث ، كما تُحَارُ الْمَوَارِيثُ ، وَهُنَّ كَارِهَاتٌ لِذَلِكَ أَوْ مُكْرِهَاتٌ .

(١) في (ب) : التائب . تصحيف .

(٢) الكشاف ١ / ٢٥٧ .

(٣) قوله : (أي نكاحهن) ساقط من (د) .

(٤) كذا أيضاً ذكرها الزمخشري ١ / ٢٥٩ . ونسبت إلى نعيم بن ميسرة . انظر الشواذ ٢٥ / ، والبحر ٣ / ٢٠٢ .

وقيل : كان يمسكها حتى تموت ، فقيل : لا يحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوا منهن وهن غير راضيات^(١) .

فالنساء على الوجه الأول : هن الموروثات ، وعلى الثاني : هن الموروثات منهن ، والموروث محذوف ، وهو المال ، أي : أن ترثوا منهن مالا .

وقرىء : (كُرْهًا) و (كُرْهًا) بفتح الكاف وضمها^(٢) ، وهما لغتان بمعنى ، كَالضُّعْفِ وَالضُّعْفِ عَنِ الْكِسَائِيِّ . وقيل : الفتح فِعْلُ الْمَضْطَرِ ، والضم فعل المختار ، عَنِ الْفَرَاءِ^(٣) ، ومعنى ذلك أنك إذا قلت : فعلت الشيء كُرْهًا بالفتح ، أي : أكرهت عليه وفعلته بغير اختياري ، وفعلته كُرْهًا بالضم ، أي : فعلته على مشقة وإن كان باختيارى^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ يحتمل أن يكون منصوباً عطفاً على ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ ، و ﴿لَا﴾ لتأكيد النفي ، أي : لا يحل لكم أن ترثوا النساء ، ولا أن تعضلوهن . وأن يكون مجزوماً على أنه نهي مستأنف .

وَالْعَضْلُ : الحبس والتضييق ، يقال : عَضَلَ فلان أَيْمَهُ يَعْضُلُهَا عَضْلًا ، إذا منعها من التزويج ، ومنه عَضَلَتِ الْمَرْأَةُ بَوْلدها تَعْضِيلًا ، إذا اخْتَنَقَتْ رَحِمُهَا بِهِ ، فخرج بعضه وبقي بعضه ، فهي مُعْضَلَةٌ وَمُعْضَلٌ أَيْضًا بِلَا تاء^(٥) .

وقوله : ﴿لِتَذْهَبُوا﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ .

وقوله : ﴿مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ (ما) موصول في موضع جر بإضافة بعض إليه ،

(١) القولان من لفظ الزمخشري ١/ ٢٥٧ - ٢٥٨ . وانظر تخريجهما في الطبري ٤/ ٣٠٥ - ٣٠٨ .

(٢) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : بضم الكاف . وقرأ باقي العشرة بفتحها . انظر السبعة / ٢٢٩ ، والحجة ٣/ ١٤٤ ، والمبسوط / ١٧٧ ، والتذكرة ٢/ ٣٠٥ .

(٣) انظر قولي الكسائي والفراء في الصحاح (كره) ، وقد ساقهما المؤلف رحمه الله بالمعنى .

(٤) انظر أيضاً مقاييس اللغة ٥/ ١٧٢ .

(٥) الضبط من الصحاح (عضل) ، والتفسير من الكشاف ١/ ٢٥٨ .

وعائده محذوف وهو المفعول الثاني للإيتاء ، أي : آتيموهنَّه أو إياه .

وقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ﴾ في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، وقيل : هو استثناء من أعمِّ عامِّ الظرفِ ، أو المفعول له ، كأنه قيل : ولا تعضلوهن في جميع الأوقات إلَّا وقت أن يأتين بفاحشة ، أو : لا تعضلوهن لعلَّة من العلل إلَّا لأن يأتين بفاحشة^(١) .

و ﴿أَنْ يَأْتِيَنَّ﴾ في تقدير المصدر ، أي : إتيانهن .

واختلف في الفاحشة هنا ، فقيل : هي الزنا^(٢) . وقيل : هي النشوز^(٣) .

وقرىء : (مبيَّنة) بفتح الياء على أنها اسم المفعول ؛ لأن المبيَّن هو الله تعالى أو الشهود ، وبكسرها^(٤) ، على أنها اسم الفاعل ، يقال : أبان الشيء فهو مبين ، وتبيَّن فهو متبيَّن ، إذا ظهر واتضح . ويحتمل أن يكون متعدياً أي : تُبيَّنُ حال مرتكبها . وقرئ أيضاً : (مُبيَّنة) بكسر الباء وإسكان الياء^(٥) ، على أنها من أبانت بمعنى ظهرت ، أو أظهرت على الوجهين المذكورين في قراءة من قرأ (مُبيَّنة) بالكسر .

وقوله : ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن يكون في موضع نصب على الحال .

(١) القول لصاحب الكشاف ١ / ٢٥٩ .

(٢) هذا قول الحسن ، وأبي قلابة ، والسدي ، والشعبي ، وعطاء ، وعكرمة . انظر معاني النحاس ٢ / ٤٦ ، والنكت والعيون ١ / ٤٦٦ ، وزاد المسير ٢ / ٤١ .

(٣) وهذا قول ابن عباس ، وعائشة ، وابن مسعود وغيرهم رضي الله عنهم . انظر مع المصادر السابقة : إعراب النحاس ١ / ٤٠٤ .

(٤) كلاهما من المتواتر . قرأ بالفتح : ابن كثير ، وعاصم في رواية أبي بكر . وكسرها الباقون . انظر السبعة ٢٢٩ - ٢٣٠ ، والحجة ٣ / ١٤٥ ، والمبسوط ١٧٧ - ١٧٨ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٥ .

(٥) شذوذاً ونسبت إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر المحتسب ١ / ١٨٣ ، والمححر الوجيز ٤ / ٦٢ .

وقوله : ﴿أَنْ تَكْرَهُوْا﴾ أن وما عملت فيه في موضع رفع بعسى ، ولم تحتج هنا إلى الخبر ، كما احتاجت إليه في قولك : عسى فلان أن يخرج ؛ لأن (أن) إذا ذُكِرَ أولاً وجرى ذكر الفاعل في صلته نحو : عسى أن يخرج فلان ، استغنيت عن تقدير المفعول المسمى خبراً ، إذ الغرض تقريب الخروج وقد حصل ، فيجري مجرى قولك : قرب أن يخرج فلان ، أي : قرب خروجه ، وكذا تقدير الآية ، أي : قربت كراهتكم لشيء .

والفاء في (فعسى) جواب الشرط ، على تأويل : فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة ، فلعل لكم فيما تكرهونه خيراً كثيراً ليس فيما تحبونه .

وقوله : ﴿وَيَجْعَلُ اللَّهُ﴾ عطف على ﴿أَنْ تَكْرَهُوْا﴾ ، وقرئ : (ويجعل) بالرفع^(١) على أنه في موضع النصب على الحال .

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٢٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَّكَانَ زَوْجٍ﴾ ظرف للاستبدال ، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ للقنطار ، والقنطار : المال العظيم ، قيل : هو من قنطرت الشيء ، إذا رفعته ، ومنه القنطرة ؛ لأنها بناء مشيد .

والضمير في ﴿أَتَأْخُذُونَهُ﴾ - أعني الهاء - للشيء .

وقوله : ﴿بُهْتَنًا وَإِثْمًا﴾ مصدران في موضع الحال من الواو في ﴿أَتَأْخُذُونَهُ﴾ أي : باهتين وأثمين ، ويحتمل أن يكونا مفعولين من أجلهما ، وإن لم يكونا غرضين ، كقولك : قعد عن القتال جُبْنًا ، وفعل ذلك عَجْزًا ، فالجُبْن والعجز لا يكونان غرضين إلا أنهما لا يخرجان عن الأصل المعهود من حيث أن القعود عن الحرب هو الجبن في المعنى ، كما أن الضرب في

(١) نسبت إلى عيسى بن عمر . انظر مختصر الشواذ / ٢٥ / ، والدر المصون ٣ / ٦٣٢ .

قولك : ضربته تقويماً له هو التقويم ، ألا ترى يجاب عنه بما يجاب عنه إذا قيل : ما المعنى في قعوده ؟ فيقال : الجبن ، كما إذا قيل : ما المعنى في ضربه ؟ فيقال : التقويم ، غير أن إطلاق لفظ العَرَضِ لا يصح عليه ، ولكن يقال : هو علةٌ وسببٌ ، فاعرفه وقس عليه نظائره .

﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (٢١) :

قوله عز وجل : ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ كيف : نصب بقوله : ﴿تَأْخُذُونَهُ﴾^(١) ، والجملة مستأنفة .

وقوله : ﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في ﴿تَأْخُذُونَهُ﴾ . والهاء في ﴿تَأْخُذُونَهُ﴾ للشيء .

والإفضاء : المباشرة والغشيان ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٢) يقال : أفضى الرجل إلى امرأته ، إذا باشرها وجامعها^(٣) .

وقوله : ﴿وَأَخَذْتُ﴾ عطف على ﴿وَقَدْ أَفْضَى﴾ في موضع الحال أيضاً ، وقد معنا مرادة .

وقوله : ﴿مِنْكُمْ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿وَأَخَذْتُ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله في موضع الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿مِيثَاقًا﴾ .

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٢٢) :

(١) يعني على الحال .

(٢) أخرجه الطبري ٣١٤/٤ عنه وعن غيره . وانظر معاني النحاس ٤٨ / ٢ ، وبه قال أبو عبيدة ١٢٠ / ١ ، وقال الفراء ٢٥٩ / ١ : الإفضاء أن يخلو بها وإن لم يجامعها .

(٣) الصحاح (فضا) .

قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ النكاح هنا العَقد ، و ﴿مَا﴾ بمعنى مَنْ . وقيل : ﴿مَا﴾ مصدرية ، أي : ولا تنكحوا النكاح الذي نكح آباؤكم^(١) . و ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ في موضع نصب على الحال من المفعول المحذوف لـ ﴿نَكَحَ﴾ وهو العائد .

﴿مَا قَدْ سَلَفَ﴾ : (ما) في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ؛ لأن النهي للمستقبل وما سلف ماض ، فلا يكون من جنسه ، أي : إلا السالف فإنه يُجاوِزُ عنه .

وقال الزمخشري : يعني إن أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فانكحوه ، فلا يحل لكم غيره ، وذلك غير ممكن ، والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى إباحته ، كما يُعَلَّقُ بالمحال في التأييد في نحو قولهم : حتى يَبْيَضَّ القَارُ ، و ﴿حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الخِيَاطِ﴾^(٢) . انتهى كلامه^(٣) .

وقوله : ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فَجِشَةً وَمَقْتًا﴾ أي : إن ذلك النكاح ، والمَقْتُ : أشدُّ البُغْضِ ، يقال : مقته مقتاً ، إذا أبغضه ، فهو مَقِيْتُ وممقوتٌ ، ونكاح المَقْتِ كان في الجاهلية أن يتزوج الرجل امرأة أبيه ، وكان المولود عليه يقال له : المَقْتِيُّ ، فأعلموا أن هذا الذي حُرِّمَ عليهم لم يزل منكرًا في قلوبهم ممقوتًا عندهم ، والوقف على ﴿مَقْتًا﴾^(٤) .

وقوله : ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ جملة مستأنفة ، أي : وساء هذا السبيل من نكاح مَنْ نكحهن الآباء سبيلاً ، أي : قَبِحَ هذا الفعل طريقاً كنتم تسلكونه في

(١) هذا اختيار الطبري ٤ / ٣١٩ ، وذكره ابن عطية ٤ / ٦٨ بعد الأول .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٤٠ .

(٣) الكشف ١ / ٢٥٩ . والقار مثل القير : لغتان ، وهو شيء أسود تطلّى به السفن لمنع الماء . وقيل هو الزفت .

(٤) انظر في المقت والمقتي أيضاً : مجاز أبي عبيدة ١ / ١٢١ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٣٢ والعبارة له .

الدين ، وقد جُوِّزَ أن تكون عطفاً على خبر كان على تقدير : ومقولاً فيه ساء سيلاً . و ﴿سَيِّلاً﴾ نصب على البيان^(١) .

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهُنَّ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضْعَةِ وَأُمَّهُنَّ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ جمع أُمَّهَةٍ ، قال

الشاعر :

١٥١ - * أُمَّهَتِي خِنْدِفُ إِليَاسُ أَبِي *^(٢)

وقيل : الأُمَّهَاتُ للناس ، والأُمَّاتُ للبهائم^(٣) ، وارتفعت الأمهات على الفاعلية ، وما بعدها عطف عليها ، وحكمه في الإعراب حكمها ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : نكاحهن .

وبنات جمع بَنَةٍ ، ووزنها فَعَّةٌ ، ولامها محذوفة ، وهي واو أو ياء على

(١) يعني على التمييز . وانظر في جواز العطف هنا : التبيان ١ / ٣٤٤ .

(٢) رجز ينسب إلى قصي بن كلاب ، انظره في جمهرة اللغة ٢ / ١٠٨٤ . وأما القالي ٢ / ٣٠١ ، والصحاح (أمم) ، والمحتسب ٢ / ٢٢٤ ، والمخصص ١٣ / ١٧١ ، والمفصل ٤٢٧ / وفي كل هذه المصادر رواية البيت هكذا :

* أمهتي خندف والياس أبي *

بزيادة واو ، ووصل همزة الياس ، ثم إني وجدت أبا عبيد البكري في السمط ٢ / ٩٥٠ يذكر أن هناك اختلافاً في الهمزة : هل هي قطع أم وصل ؟ قال : ومن قال إنها همزة قطع أنشد البيت هكذا . . . ثم ساق رواية المؤلف .

(٣) الصحاح (أمم) .

الخلافاً المشهور . وليست التاء في بنت للتأنيث ، يدل على ذلك سكون ما قبله ، إذ ليس في كلام القوم تاء تأنيث قبله حرف صحيح ساكن ، وإنما هو بدل من الواو أو الياء في بَنَوِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ عَدَلُوا عَنْ فَعَلٍ إِلَى فَعَلٍ وَلَمْ يَقُولُوا : بَنَتْ بفتح الفاء والعين من الكلمة كما كان أصلها ، لثلاثي يظن ظان أن التاء للتأنيث ، حتى كأنه قيل : بَنَوَةٌ أو بَنِيَّةٌ ، ثم حذفت لامها فبقي بَنَةٌ ، وعلى بَنَةٍ أتت بنات ، هذا مذهب الحذاق من أهل هذه الصناعة^(١) .

وأخوات جمع أخت ، وأصلها : أَخَوَةٌ ، على : فَعَلَةٌ ، ثم حذفت التاء وصيغت الكلمة على مثال بُرْدٍ ، نحو : أُخُوٌ ، ثم أبدلت من الواو التاء فصارت أُخْتًا ، ولو لم يغيروا الصيغة وقالوا : أَخَتْ بفتح الفاء والعين منها لجاز أن يَحْسِبَ حاسبٌ أن التاء للتأنيث ، فالتغيير في الكلمتين دليل على أن التاء بَدَلٌ من لام الكلمة وليست للتأنيث .

فإن قلت : فلم رُدَّ المحذوف في أَخَوَاتٍ ، ولم يرد في بَنَاتٍ ؟ قلت : قيل : حُمِلَ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنَ الْجَمْعِينَ عَلَى مُذَكَّرِهِ ، فمذكر بنات لم يُرَدَّ فِيهِ المحذوف ، بل أتى ناقصاً في الجمع ، فقالوا : بَنُونَ ، وقالوا في جمع أخٍ : إِخْوَةٌ وَإِخْوَانٌ ، فردوا المحذوف كما ترى^(٢) .

وعمات جمع عَمَّةٍ ، والعمةُ تأنيث العم الذي هو أخو الأب .

وخالات جمع خالة ، والخالة تأنيث الخال الذي هو أخو الأم ، وألفه منقلبة عن واو ، يدل عليه قولهم في جمعه : أخوال .

﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ يعني المرضعات ، وإنما سَمَّاهُنَّ أمهات للحرمة ، كأزواج رسول الله ﷺ سماهن الله جل ذكره أمهات المؤمنين للحرمة .

(١) انظر في هذا أيضاً إعراب النحاس / ١ / ٤٠٥ ، والبيان / ١ / ٣٤٤ .

(٢) انظر في هذا أيضاً : البيان / ١ / ٣٤٤ .

﴿وَأَخْوَانُكُمْ مِّنَ الرُّضْعَةِ﴾ يعني الأجنبيات اللاتي أَرْضَعْتَهُنَّ أمهاتكم بلبان آبائكم ، واللَّبَانُ بالكسر كالرُّضَاع ، يقال : هو أخوه بلبان أمه . قال ابن السكيت : ولا يقال : بلبن أمه ، إنما اللبن الذي يُشْرَبُ^(١) .

وقوله : ﴿مِّنَ الرُّضْعَةِ﴾ في محل النصب على الحال من الأخوات ، أي : وحرمت عليكم أخواتكم كائنات من الرضاعة . والمراد بالتحريم هنا تحريم نكاحهن ، وقد ذكر قبيل .

وقوله : ﴿وَرَبِّبُكُمْ أَلَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ الربائب : جمع رَبِيبَةٍ ، والرَّيبِيَّةُ بِنْتُ امْرَأَةِ الرَّجُلِ مِنْ غَيْرِهِ ، سميت ريبية لتربيته إياها ، وهي فَعِيلَةٌ بمعنى مفعولة ، وإنما دخلته التاء ؛ لأنه اسم لا وصف ، وإنما سمي ولد المرأة من غير زوجها ريبياً وربيبية ، لأنه يَرَبُّهُمَا كما يَرُبُّ وَلَدَهُ^(٢) ، ثم اتَّسَعَ فِيهِ فَسْمًا بِذَلِكَ ، وإن لم يربهما . والرَّيبِيَّةُ مِنَ الْمَرْأَةِ الْمَدْخُولِ بِهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَى الرَّجُلِ حَلَالٌ لَهُ إِذَا لَمْ يَدْخُلْ بِهَا^(٣) .

﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ : جمع حَجْرٍ أَوْ حِجْرٍ ، وَحَجْرُ الْإِنْسَانِ وَحِجْرُهُ بَفَتْحِ الْحَاءِ وَكسرها معروف ، والمراد : عندكم ، وليس ذلك بشرط ؛ لأنهن يَحْرُمْنَ بِالِدُخُولِ عَلَى الْأُمِّ وَإِنْ لَمْ يَكُنَّ فِي حُجُورِ أَزْوَاجِ الْأُمَّهَاتِ .

﴿مِنِ نِّسَائِكُمُ﴾ : في محل النصب على الحال إما من ﴿وَرَبِّبُكُمْ﴾ والعامل فيها ﴿حُرِّمَتْ﴾ ، أو من المستكن في الظرف الذي هو ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ والعامل فيها الظرف ، و ﴿الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ صفة للنساء المجرورة بمن .

(١) تهذيب إصلاح المنطق / ٦٣٨ / ، والمشوف المعلم ٦٩٢ / ٢ . ومن إعراب قوله ﴿وَأُمَّهَاتِكُمْ الَّتِي أَرْضَعْتِكُمْ﴾ إلى هنا ساقط من (د) و (ط) .

(٢) يقال : رَبَّ فُلَانٌ وَلَدَهُ يَرُبُّهُ رَبًّا وَرَبِيبَةً وَتَرْبِيَةٌ بِمَعْنَى ، أَي : رَبَّاهُ .

(٣) أي بالأم ، ومنه قولهم : الدخول بالأمهات يحرم البنات ، والعقد على البنات يحرم الأمهات . وانظر في الريبية أيضاً : معاني الزجاج ٣٤ / ٢ ، ومعاني النحاس ٥٤ / ٢ .

فإن قلت : هل يصح أن تكون صفة للنساء المجرورة بالإضافة أو لهما ؟
قلت : لا ، لوجهين :

أحدهما : القرب ، لأن ما يليه أولى بذلك مع أن المجرورتين هنا مختلفتان ، قال أبو إسحاق : والجران إذا اختلفا لم يكن نعتهما واحداً ، لا يُجيز النحويون : مررت بنسائك ، وهربت من نساء زيد الظريفات ، على أن تكون الظريفات نعتاً لهما . انتهى كلامه (١) .

والثاني : أن الأم تحرّم بنفس العقد عند الأكثر ، يعضده قول ابن عباس رضي الله عنهما : **أَبَهُمُ مَا أَبَهُمَ اللَّهُ** (٢) . وبنيتها لا تحرم إلا بالدخول ، فالمعنيان مختلفان .

وقوله : **﴿وَحَلَّيْلٌ﴾** جمع حليلة ، فالرجل حليل امرأته ، والمرأة حليلة زوجها ؛ لأن كل واحد منهما يحل مع الآخر في فراش وغيره ، أي : ينزل . ويقال : حليلة بمعنى مُحَلَّة من الحلال (٣) ؛ لأنها تحلُّ له ويحلُّ لها ، يقال : حلَّ لك هذا يحلُّ جلاً وحلالاً ، وهو حلُّ بلٍ ، أي : طلق (٤) .

وقوله : **﴿مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾** احتراز عن حليلة المُتَبَنَّى لأن المتبني كان بمنزلة الابن في الجاهلية ، فاعرفه (٥) .

وقوله : **﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾** أن وما عملت فيه في موضع رفع بالعطف على المُحَرَّمَاتِ ، أي : وحُرِّمَ عليكم الجمع بينهما

(١) معاني الزجاج ٢ / ٣٤ .

(٢) حكاة أيضاً : الزمخشري ١ / ٢٦٠ .

(٣) قاله الزجاج ٢ / ٣٥ .

(٤) البلُّ : المباح . والطلقُ : الحلال . وانظر الصحاح (طلق) و (حلل) و (بلل) .

(٥) لذلك تزوج رسول الله ﷺ السيدة زينب بنت جحش بعد أن طلقها زيد بن حارثة رضي الله عنهما ، وكان رسول الله ﷺ قد تبناه . وأما حليلة الابن من الرضاع فهي محرمة بالسنة إجماعاً .

في النكاح وفي مَلِكِ اليمين^(١) .

وقوله : ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ موضع ﴿ مَا ﴾ نصبٌ على الاستثناء المنقطع ، أي : لكن ما سلف في الجاهلية مغفور ، بشهادة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٢٤) :

قوله عز وجل : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (والمحصنات) عطف أيضاً على المحرمات^(٢) .

[مطلب في الإحصان]

وبعد . . . فإن الإحصان في القرآن على أربعة أوجه ، عن الرماني وغيره ، وهُنَّ : التزويج ، والإسلام ، والعفاف ، والحرية . وأصله : المنع ، وبه سمي الحصن حصناً لمنعه من بَغَاهُ من أعدائه ، ومنه الدرع الحصين^(٣) ، ومنه الحصان ، الفرس ، سمي بذلك لمنعه صاحبه من الهلاك .

والْحَصَانُ : العفيفة من النساء ، سُمِّيَتْ بذلك لمنعها فرجها من الفساد ، يقال : حَصْنَتْ تَحْصِنُ بالضم فيهما حُصْنًا وَحَصَانَةً ، إِذَا عَقَّتْ ، فهي حَاصِنٌ وَحَصَانٌ بالفتح ، وَحَصْنَاءُ أَيْضاً بَيْنَهُ الْحَصَانَةُ ، وَأَحْصَنَتْ أَيْضاً وَأَحْصَنَهَا زَوْجُهَا ، فهي مُحْصِنَةٌ بكسر الصاد ، وَمُحْصِنَةٌ بفتحها .

(١) أما بالنسبة لملك اليمين يعني في الوطاء ، وأما مجرد الملك فجائز بإجماع أيضاً . انظر هذه المسألة مفصلة في جامع القرطبي ١١٦/٥ - ١١٧ .

(٢) يعني اللواتي ذكرهن الله تعالى في الآية السابقة .

(٣) كذا في (أ) ، وفي (د) : حصينة . وكلاهما صحيح ، انظر اللسان والقاموس (حصن) .

وعن ثعلب : كل امرأة عفيفة محصنة ومحصنة ، وكل امرأة متزوجة مُحصنة بالفتح لا غير^(١) ، وأنشد :

١٥٢ - أَحْصَنُوا أُمَّهُم مِّنْ عِبْدِهِمْ تِلْكَ أَفْعَالُ الْقِرَامِ الْوَكْعَةِ^(٢)

أي : زوجوا ، والقزام : اللثام ، وكذا الوكعة .

فإذا فهم هذا ، فالجمهور على فتح الصاد هنا في قوله : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ ؛ لأن المراد بهن ذوات الأزواج ، وذوات الأزواج محصنات ؛ لأن أزواجهن أحصنوهن ، أي : أعفوهن .

وقرىء هنا أيضاً بكسر الصاد^(٣) ؛ لأنهن أحصن فزوجهن بالتزويج ، فهن مُحصنات بالفتح ومحصنات بالكسر ، وما عدا هذا الموضع قرىء بالفتح والكسر ، وكلاهما مشهورة^(٤) ، فالفتح على أن غيرها أحصنها وهو الزوج أو الإسلام والعفة والحرية ، والكسر على أنها هي أحصنت فرجها بأحد الأوجه الأربعة على ما ذكر وشرح .

و ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ : في محل النصب على الحال من (المُحْصَنَاتِ) ، والعامل فيها ﴿حُرِّمَتْ﴾ ، أي : وحرمت المحصنات كائناتٍ من النساء .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (ما) في موضع نصب على الاستثناء وهو متصل ، أي : وحرمت عليكم ذوات الأزواج إلا اللاتي سيتموهن ولهن

(١) انظر قول ثعلب أيضاً في مقاييس اللغة ٢ / ٦٩ ، والصحاح (حصن) .

(٢) كذا ذكره الجوهري أيضاً ، وتبعه صاحب اللسان ، كلاهما في (حصن) .

(٣) نسبها الزمخشري ١ / ٢٦١ إلى طلحة بن مصرف ، وقال ابن عطية ٤ / ٧٨ : وروي عن علقمة أنه قرأ جميع ما في القرآن بكسر الصاد . قلت : قال ذلك الفراء ١ / ٢٦٠ عنه أيضاً لكن استثنى هذا الموضع . وفي الإتحاف ١ / ٥٠٨ : عن الحسن بالكسر في الكل .

(٤) اتفقوا على فتح الصاد في هذا الموضع ، وقرأ الكسائي وحده بكسرهما في جميع القرآن ما عدا هذا الموضع . انظر السبعة / ٢٣٠ ، والحجة ٣ / ١٤٦ ، والمبسوط / ١٧٨ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٥ .

أزواج في دار الكفر ، فإنهن حلال لكم وإن كن ذوات أزواج ، وفي معناه قول الفرزدق :

١٥٣ - وذات حليلٍ أَنْكَحَتْهَا رِمَا حُنَا حَلَالٌ لِمَنْ يَبْنِي بِهَا لَمْ تُطَلَّقِ (١)

وقوله : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ منصوب على المصدر محمول على المعنى ؛ لأن قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ فيه معنى كتب الله ذلك عليكم كتاباً ، ثم أضمّر الفعل لدلالة ذلك عليه ، وأضيف المصدر إلى الفاعل فهو مصدر مؤكّد .

وقد جوز أن يكون منصوباً بإضمار فعل ويكون ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ تفسيراً له ، أي : الزموا كتاب الله ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بعليةكم عند أصحابنا البصريين ؛ لأنه فَرَعٌ على الفعل فلا يَتَصَرَّفُ تصرفه (٢) .

و ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ على الأول متعلق بالفعل الناصب للمصدر لا بالمصدر ؛ لأن المصدر هنا فضلة ، وإنما ذكر للتأكيد ، وقيل : هو متعلق بنفس المصدر لكونه نائباً عن فعله حيث لم يذكر معه ، كما تقول : ضَرَبْتُ زيداً ، أي : اضربه (٣) .

وقوله : (وَأَحَلَّ لَكُمْ) قرئ : بفتح الهمزة على البناء للفاعل عطفاً على الفعل المضمر الذي نصب ﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ ، والتقدير : كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ تحريمَ ذلك وَأَحَلَّ لَكُمْ ما وراء ذلك ، تعضده قراءة من قرأ : (كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) بفتح الكاف والباء من غير ألف قبلها ورفّع اسم الله تعالى وهو محمد

(١) كذا أيضاً هذا البيت للفرزدق في الكشاف ١ / ٢٦١ . وانظره في الديوان ٢ / ٨٩ .

(٢) انظر هذا الإعراب أيضاً في كتاب سيبويه ١ / ٣٨١ - ٣٨٢ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٣٦ ، وإعراب النحاس ١ / ٤٠٦ ، ومشكل مكّي ١ / ١٨٦ ، والتبيان ١ / ٣٤٦ ، وانظر المسألة مفصلة في الإنصاف ١ / ٢٢٨ - ٢٣٥ .

(٣) انظر التبيان ١ / ٣٤٦ أيضاً .

ابن السَّمِيفِعِ^(١) .

وقرئ أيضاً في غير المشهور : (كُتِبَ اللهُ عَلَيْكُمْ) على الجمع والرفع^(٢) ، على : هذه فرائض الله عليكم .

وبضمها على البناء للمفعول^(٣) عطفاً على ﴿حُرِّمَتْ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿مَا وَرَاءَ ذَلِكَ لَكُمْ﴾ (ما) في موضع نصب أو رفع على قدر القراءتين في (أَحَلَّ) ، و (أَحِلَّ) . و ﴿وَرَاءَ﴾ ظرف والعامل فيه الاستقرار ، وهي بمعنى سوى . و (وراء) تأتي بمعنى غير وسوى ، وقيل : بمعنى بعد .

وقوله : ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾ موضع أن وما عملت فيه نصب إما على البدل من (ما) على قراءة من قرأ (وَأَحَلَّ لَكُمْ) مبنياً للفاعل ، أو على أنه مفعول من أجله بمعنى : بَيَّنَّ لَكُمْ مَا يَحِلُّ لَكُمْ مما يحرم إرادة أن يكون ابتغاءكم بأموالكم التي جعل الله لكم قياماً لما تنتفعون به ، لئلا تضيعوا أموالكم وتقعوا فيما لا يحل لكم .

وأما من قرأ : (وَأَحِلَّ) مبنياً للمفعول فموضعه رفع على البدل من (ما) ، أو نصب أيضاً على أنه مفعول له ، وحذِفَ مفعولُ (أَنْ تَبْتَغُوا) لكونه معلوماً .

وقد جوز أن يكون ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾ في موضع جر على إرادة الجار وهو الباء ، أي : بأن تبتغوا^(٥) .

(١) تقدمت ترجمة ابن السمييع ، وانظر قراءته هذه في المحتسب ١ / ١٨٥ ، والكشاف ١ / ٢٦٢ ، والمحجر الوجيز ٧٨ / ٤ وقد نسبها ابن عطية إلى أبي حيوة أيضاً .

(٢) هي قراءة ابن السمييع اليماني أيضاً . انظر الكشاف ١ / ٢٦٢ ، والبحر ٣ / ٢١٤ - ٢١٥ ، والدر المصون ٣ / ٦٤٩ .

(٣) يعني (أَحِلَّ) وهي قراءة أبي جعفر ، والكوفيين غير أبي بكر . وقرأ الباقون وأبو بكر : (أَحَلَّ) بفتح الهمزة والحاء . انظر السبعة ٢٣٠ - ٢٣١ ، والحجة ٣ / ١٥٠ وفيه سقط . والمسبوط ١٧٨ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٥ .

(٤) أول الآية السابقة .

(٥) أجازه أبو البقاء ١ / ٣٤٧ .

وبعد . . . فإن قوله : ﴿مَا وَرَاءَ﴾ ، ذكر في ﴿مَا﴾ وجهان :
 أحدهما : موصول بمعنى الذي ، والذي كناية عن الفعل ، أي : وأحل
 لكم تحصيل ما سوى ذلك الفعل المحرم .
 والثاني : أن ﴿مَا﴾ بمعنى مَنْ ، أي : مَنْ سوى [مَنْ] ^(١) لم يبين
 تحريمها لكم .

وقوله : ﴿مُحْصِنِينَ﴾ حال من الضمير في ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾ وكذلك ﴿عَيْرِ
 مُسْفِحِينَ﴾ أي : غير زانين . والمسافح : الزاني ، تقول : سافحه مُسَافِحَةً
 وسِفاحاً . وأصل السَّفْحِ الصَّبُّ ، يقال : سَفَحَ الدمعُ ، إذا صَبَّهُ ، وسُمِّيَ الزنا
 سِفاحاً لصبه الماء باطلاً . قيل : وكان الفاجر يقول للفاجرة : سافحيني
 وماذيني ، مِنْ الْمَذِي ^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ (ما) تحتمل أن تكون شرطية
 بمعنى مَنْ ، وأن تكون موصولة بمعنى الذي ، وهي في كلا الوجهين في
 موضع رفع بالابتداء ، والخبر على الوجه الأول : فعل الشرط وجوابه وهو
 ﴿فَاتَوْهُنَّ﴾ ، أو جوابه ليس إلا على الخلاف المشهور المذكور في غير
 موضع ^(٣) . والضمير في ﴿بِهِ﴾ راجع إلى لفظ (ما) ، وفي ﴿مِنْهُنَّ﴾ و(آتوهن)
 إلى معناه ، و (من) من ﴿مِنْهُنَّ﴾ مُبَعَّضَةٌ أو مُبَيَّنَّةٌ .

وعلى الثاني : ﴿فَاتَوْهُنَّ﴾ ، أعني الخبر لا غير . والعائد من الخبر -
 على هذا الوجه - محذوف .

والمعنى : فما استمتعتم به من المنكوحات من جماع أو عقد وشبههما
 فاتوهن أجورهن عليه ، ثم حُذِفَ الراجع للعلم به ، كما حذف من قوله تعالى :
 ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَعَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ^(٤) أي : إن ذلك الصبر منه . و
 (ما) على كلا المعنيين تحتمل أن تكون شرطية ، وأن تكون موصولة ، فاعرفه .

(١) من (أ) فقط . (٣) انظر إعراب الآية (٣٨) من البقرة .

(٤) سورة الشورى ، الآية : ٤٣ .

(٢) الكشف ١ / ٢٦٢ .

فإن قلت : هل يصح أن تكون (ما) مصدرية ؟ قلت : لا ، لوجهين :

أحدهما : أن المعنى لا يساعدك عليه .

والثاني : أن الضمير في ﴿بِهِ﴾ راجع إلى (ما) والمصدر لا يُقْتَضِي ذكراً

يرجع إليه على المذهبيين .

وقوله : ﴿فَرِيضَةً﴾ يحتمل أن يكون مصدراً مؤكداً لفعل محذوف ، أي :

فرض الله ذلك فريضة ، وأن يكون حالاً إما من الأجور ، أي : مفروضة ، أو

مقدرة ، أو معلومة ، وإما من الفعل في ﴿فَعَاثُوهُنَّ﴾ ، أو من المفعول ، وأن

يكون واقعاً موقع إيتاء ؛ لأن الإيتاء مفروض ، كأنه قيل : وآتوهن أجورهن

إيتاءً ، فاعرفه فإنه موضع .

﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا

مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَنِيَتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ

فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفَّحَاتٍ وَلَا

مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْتُمْ بِفَجْحَشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ

مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ﴾ (من)

شرطية في موضع رفع بالابتداء ، وجواب الشرط : ﴿فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ﴾ ،

والخبر على ما ذكرت قبيل ، وهو فعل الشرط وجوابه ، أو جوابه . و

﴿طَوْلاً﴾ : مفعول ﴿لَّمْ يَسْتَطِعْ﴾ ، وقيل : هو مفعول له ، أي : لعدم

طولٍ ، و ﴿أَنْ يَنْكِحَ﴾ : مفعول ﴿لَّمْ يَسْتَطِعْ﴾^(١) ، ففي الآية على هذا

(١) هكذا في (ب) و (د) . وسقط الإعراب من (أ) . وأظنه سبق قلم ، فهو يريد : مفعول

(طولاً) ، وسوف يذكر هذا بعد قليل . وانظر التبيان ١/٣٤٨ . وقال صاحب البيان ١/٢٥٠ :

(أن ينكح) في موضع نصب بطول انتصاب المفعول به ، وكما ينتصب (طولاً) بـيستطيع انتصاب

المفعول به . . ولا يجوز أن يكون (ينكح) منصوباً بـ(يستطيع) لإحالة المعنى .

تقديم وتأخير وحذف مضاف .

وَالطُّوْلُ : الفَضْلُ والسَّعَةُ ، يقال : لفلان عَلِيٌّ طَوْلٌ ، أي : زيادة
وفضل ، وقد طاله طَوْلًا فهو طَائِلٌ ، ومنه الطُّولُ في الجسم وغيره ؛ لأنه زيادة
فيه ، كما أن القِصَرَ قصور فيه ونقصان .

و ﴿ مِنْكُمْ ﴾ في محل النصب على الحال من المستكن في ﴿ لَمْ يَسْتَطِعْ ﴾ ، أي : كائنًا منكم .

وقوله : ﴿ أَنْ يَنْكِحَ ﴾ يحتمل أن يكون بدلاً من طول إذا جعلت
﴿ طَوْلًا ﴾ مفعول ﴿ لَمْ يَسْتَطِعْ ﴾ ، وأن يكون منصوباً به ، وفيه تقديران :

أحدهما : ومن لم يستطع منكم أن يَنَالَ نِكَاحَ المحصناتِ ، من قولك :
طُلْتُ الشَّيْءَ ، أي : نِلْتَهُ .

والثاني : ومن لم يستطع منكم وَضَلَّةً إلى نِكَاحِهِنَّ أو قدرةً على
نكاحهن .

وَالطُّوْلُ : القدرة على المهر ، وأصل الطول : الترفع والاعتلاء ، مشتق
من الطُّولِ ضد القِصْرِ^(١) .

قوله : ﴿ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ ﴾ في موضع نصبٍ على النعت لمفعولٍ فعلٍ
محذوف ، والتقدير : ومن لم يستطع زيادةً في المال وَسَعَةً يبلغ بها نِكَاحَ
الحرّةِ فَلْيَنْكِحْ أُمَّةً ، أو رَفَعُ ، أي : فالمنكوحَة أُمَّةٌ . وقيل : (مِنْ) مزيدة
و﴿ مَّا ﴾ مفعولةٌ ، أي : فليَنكِحْ ما ملكت أيمانكم^(٢) .

وقوله : ﴿ مِّنْ فَنِيئِكُمْ ﴾ في محل النصب على الحال من الراجع
المحذوف إلى ﴿ مَّا ﴾ في ﴿ مَلَكَتْ ﴾ . ولك أن تجعله بدلاً من ﴿ مَّا مَلَكَتْ ﴾

(١) من عند قوله (وفيه تقديران) إلى هنا ساقط من (د) و (ط) ومُقَدَّم قبل أربعة أسطر في (أ) .

(٢) التبيان ١ / ٣٤٨ .

أَيَّمَنُكُمْ ﴿﴾ بإعادة العامل . والفتيات : المملوكات ، قال أبو إسحاق : العرب تقول للأمة : فتاة ، وللعبد : فتى (١) .

وقوله : ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ ابتداء وخبر ، أي : أنتم وأرقاؤكم سيان لاشتراككم في الإيمان ، فلا يمتنع حر من نكاح أمة بشرطين : أحدهما عدم الطول ، والثاني خوف العنت ، وقد صرح الله جل ذكره بهما . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : من ملك ثلاثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الإمام (٢) . والآية وقول ابن عباس رضي الله عنهما كلاهما حجة على من جوز نكاح الأمة لمن كان موسراً .

وقيل : ﴿بَعْضُكُمْ﴾ فاعل فعل مضمر ، أي : لينكح بعضهم من بعض ، دل عليه قوله : ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾ الآية ، فلينكح مما ملكت أيمانكم ، فاستغني عن إظهاره لتقدم ما يدل عليه (٣) ، والوجه ما ذكرت وهو أن يكون ابتداء وخبراً .

وقوله : ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ حال من الهاء والنون من ﴿فَأَنْكِحُوهُنَّ﴾ (٤) وكذلك ﴿غَيْرَ مُسْفَحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ﴾ . والأخدان : الأخلاء في السر ، واحدهم : خدن ، كأنه قيل : فانكحوهن عفاف غير مجاهرات بالسفاح ولا مسيرات له .

وقوله : ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾ قرئ : بضم الهمزة على البناء للمفعول ، أي :

(١) معاني الزجاج ٢/٤٠ . وانظر جامع البيان ٥/١٨ ، ومعاني النحاس ٢/٦٣ . وفي الحديث المتفق عليه : «لا يقل أحدكم : عبدي وأمتي ، وليقل : فتاي وفتاتي» .

(٢) حكاه صاحب الكشاف ١/٢٦٢ - ٢٦٣ عنه . وأخرجه ابن أبي شيبة ، وعبد الرزاق كما في تخريج الكشاف للحافظ بن حجر ٤٢/ .

(٣) انظر هذا الوجه من الإعراب والمعنى في جامع البيان ٥/١٩ . وإعراب النحاس ١/٤٠٦ - ٤٠٧ ، والبيان ١/٣٤٩ .

(٤) كذا في (أ) ، ويؤيده المعنى الذي سيذكره آخر الإعراب ، وفي (ب) و (د) : (فاتوهن) . واقتصر عليه العكبري ١/٣٤٩ . فيكون معنى (محصنات) : مزوجات .

أُحْصِنَ بالتزويج ، وبفتحها على البناء للفاعل^(١) ، على معنى : أُحْصِنَ فِرَاجَهُنَّ بالتزويج ، أو غيره على ما ذكرت قبيل^(٢) .

وقوله : ﴿فَإِنْ أَتَيْتَ﴾ الفاء جواب (إذا) .

وقوله : ﴿فَعَلَيْنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ الفاء جواب الشرط و ﴿نِصْفُ﴾ رفع بالابتداء والظرف خبره ، أو بالظرف على رأي أبي الحسن .

وقوله : ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في الظرف وهو ﴿عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ ، أي : استقر كائناً منه .

وقوله تعالى : ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ (ذلك) رفع بالابتداء ، والإشارة إلى نكاح الإمام ، والخبر ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾ ، أي : نكاح الإمام جائز لمن خاف الهلاك . وأصل العنت : المشقة الشديدة ، من قولهم : أكمة عنوت ، إذا كانت صعبة المسلك^(٣) . . وقيل : أصل العنت : انكسار العظم بعد الجبر ، فاستعير لكل مشقة وضرر^(٤) .

وقوله : ﴿مِنْكُمْ﴾ ، حال من المستكن في ﴿خَشِيَ﴾ .

وقوله : ﴿وَأَنْ تَصِرُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾ ابتداء وخبر ، أي : وصبركم عن نكاح الإمام خير لكم لئلا يصير الولد رقيقاً ، و ﴿لَكُمْ﴾ متعلق بخير .

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ . وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ فيه وجهان :

(١) هذه قراءة الكوفيين سوى حفص . وقرأ الباقون وحفص بالأولى . انظر السبعة ٢٣٠ - ٢٣١ والحنة ١٥٠/٣ - ١٥١ ، والتذكرة ٢/٣٠٥ .

(٢) عند التعليق على قراءة (والمحصنات) بفتح الصاد أو كسرهما من الآية السابقة .

(٣) معاني الزجاج ٢/٤٢ ، ومعاني النحاس ٢/٦٧ ، ومقاييس اللغة ٤/١٥١ ، وفيها : إذا كانت شاقة .

(٤) الكشاف ١/٢٦٣ .

أحدهما : أن أصله : أن يبين لكم ، فزيدت اللام مؤكدة لإرادة التبيين والنصب بأن .

والثاني : أن مفعول ﴿يُرِيدُ﴾ محذوف ، أي : يريد الله ذلك ، أي : ما خفي عنكم من مصالح دينكم . واللام متعلقة بقوله : ﴿يُرِيدُ﴾ .

و ﴿يَهْدِيكُمْ﴾ : عطف على ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ . و ﴿يَتُوبَ﴾ عطف أيضاً .

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ (٢٧) :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ تَمِيلُوا﴾ الجمهور على التاء في ﴿أَنْ تَمِيلُوا﴾ على أن الضمير للمخاطبين وقرئ : (أن يميلوا) بالياء النقط من تحته^(١) ، على أن الضمير لـ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ .

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ (٢٨) :

قوله عز وجل : ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ (ضعيفاً) حال من ﴿الْإِنْسَانُ﴾ ، وكان ضعيفاً لكونه لا يصبر عن الشهوات ، وعلى مشاق الطاعات .

وقيل : ﴿ضَعِيفًا﴾ نصب على التمييز^(٢) .

وقيل : التقدير : خُلِقَ الإنسان من شيء ضعيف ، أي : من طين أو من نطفة ، وكلاهما ضعيف ، كقوله : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ (٣) ، ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ (٤) ، ثم حذف الجار مع الموصوف وانتصبت

(١) كذا ذكرها الزمخشري ٢٦٤/١ دون نسبة ، وتبعه أبو حيان في البحر ٣/ ٢٢٧ .

(٢) قاله العكبري ٣٥٠/١ وضعفه .

(٣) سورة فاطر ، الآية : ١١ .

(٤) سورة الروم ، الآية : ٥٤ .

الصفة بالفعل نفسه^(١) .

والجمهور على ترك تسمية الفاعل في (خُلِقَ) ، وقرئ : (وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ) على البناء للفاعل - وهو الله تعالى - ونصب الإنسان^(٢) .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ أن وما عملت فيه في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، أي : لكن اقصدا كون تجارة . و ﴿تِجَارَةً﴾ نصب على خبر كان ، واسمها مضمرة فيها ، أي : إلا أن تكون المعاملة أو التجارة تجارة عن تراض .

وقرئ : (تجارة) بالرفع^(٣) ، أي : إلا أن تقع تجارة . و ﴿عَنْ تَرَاضٍ﴾ في موضع نصب أو رفع على أنها صفة لتجارة ، أي : تجارة صادرة أو تجارة صادرة عن تراض ، على قدر القراءتين في ﴿تِجَارَةً﴾ ، و ﴿مِنْكُمْ﴾ نعت لـ ﴿تَرَاضٍ﴾ .

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا﴾ (من) : شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط وجوابه وهو

(١) كذا أيضاً في التبيان ١/ ٣٥٠. فيكون الإعراب على هذا منصوباً بنزع الخافض . وهناك إعراب آخر ذكره ابن عطية ٤/ ٩٠ وهو أن خلق بمعنى جعل ، فيكون (ضعيفاً) على هذا مفعولاً ثانياً .

(٢) نسبت إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر معاني النحاس ٢/ ٦٩ ، والكشاف ١/ ٢٦٤ ، والمحرم الوجيز ٤/ ٩٠ ونسبها أيضاً إلى مجاهد .

(٣) هي قراءة أكثر العشرة ، وقرأ بالنصب : الكوفيون . انظر السبعة ٢٣١/ ، والحجة ٣/ ١٥٢ ، والمبسوط ١٧٨/ ، والتذكرة ٢/ ٣٠٥ .

﴿فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ﴾ ، أو جوابه ليس إلاً على ما ذكر في غير موضع . والإشارة في ﴿ذَلِكَ﴾ إلى أَكْلِ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ وَقَتْلِ النَّفْسِ .

و ﴿عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ : مصدران في موضع الحال من المستكن في ﴿يَفْعَلُ﴾ ، أي : متعدياً وظالماً لا مُخْطِئاً ولا مُفْتَضّاً . والعدوان تجاوز المأمور به . والظلم : انتقاص الحق .

والجمهور على ضم العين من عُدْوَان ، وقرئ : (عِدْوَانًا) بالكسر^(١) ، وكلاهما بمعنى .

وعلى ضم النون من (نُصَلِّيهِ) ، وقرئ : (نَصَلِيهِ) بفتح النون^(٢) ، وهما لغتان ، يقال : أَصَلَيْتُهُ النَّارَ ، وَصَلَيْتُهُ النَّارَ بِمَعْنَى ، وَمِنْ شَأْنِ مَصَلِيَّتِهِ ، وَقِيلَ : صَلَيْتُهُ نَارًا ، إِذَا أَدَخَلْتَهُ النَّارَ وَجَعَلْتَهُ يَصِلَاهَا ، فَإِنْ أَلْقَيْتَهُ فِيهَا إِقَاءً كَأَنَّكَ تَرِيدُ الْإِحْرَاقَ قُلْتَ : أَصَلَيْتُهُ ، بِالْأَلْفِ .

وقرئ أيضاً : (يُصَلِّيهِ) بالياء النقط من تحته^(٣) ، على أن المستكن فيه لله جل ذكره أو ل ﴿ذَلِكَ﴾ لكونه سبباً للإصلاء .

﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي : سهلاً ، يقال : قد يسر الشيء يُيسرُ بالضم فيهما ، إِذَا سَهَّلَ ، فَهُوَ يَسِيرٌ ، وَالْإِشَارَةُ فِي ﴿ذَلِكَ﴾ إِلَى الْإِصْلَاءِ . و ﴿عَلَى﴾ متعلقة بيسير .

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ :

(١) كذا أيضاً ذكرها صاحب الكشاف ١/ ٢٦٤ ، والبحر ٣/ ٢٣٣ دون نسبة .

(٢) نسبت إلى إبراهيم النخعي ، والأعمش ، وحמיד . انظر المحتسب ١/ ١٨٦ ، والمحزر الوجيز ٤/ ٩٤ .

(٣) كذا أيضاً ذكرها صاحب الكشاف ١/ ٢٦٤ ، وأبو حيان ٣/ ٢٣٣ وتلميذه السمين ٣/ ٦٦٤ .

قوله عز وجل : ﴿وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا﴾ قرئ : بضم الميم وفتحها^(١) :

فالضم يحتمل أن يكون مصدرا لقوله : ﴿وَنُدْخِلْكُمْ﴾ ، يقال : أدخلته إدخالاً ومُدْخَلًا ، ومفعول فعله محذوف ، أي : وندخلكم الجنة مُدْخَلًا كريماً ، أي : مدخلاً تُكْرَمُونَ فيه ، وأن يكون اسماً للمكان ، فيكون مفعولاً به ، كقولك أدخلته بيتاً .

والفتح أيضاً يحتمل الوجهين : أن يكون مصدراً لفعل ثلاثي دل عليه هذا الرباعي ، أي : وندخلكم الجنة فتدخلونها مَدْخَلًا . وأن يكون اسماً للمكان ، فيكون مفعولاً به .

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ﴾ (ما) يحتمل أن يكون موصولاً وما بعده صلته ، وأن يكون موصوفاً وما بعده صفته ، وهو منصوب بـ ﴿تَتَمَنَّوْا﴾ ، والهاء في ﴿بِهِ﴾ تعود إليه . و ﴿بَعْضَكُمْ﴾ منصوب بـ ﴿فَضَّلَ﴾ ، و ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ متعلق به ، وهو نهاية صلته ، أعني ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ .

وقوله : ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ﴾ (من فضله) متعلق بمحذوف لكونه وصفاً لمحذوف وهو المفعول الثاني لقوله : ﴿وَسَأَلُوا﴾ ، أي : شيئاً كائناً من فضله . وقيل ﴿مِن فَضْلِهِ﴾ في موضع المفعول الثاني ، والوجه هو الأول^(٢) .

(١) القراءتان من المتواتر ، فقد قرأ المدنيان : (مدخلاً) بالفتح . وقرأ الباقون : (مدخلاً) بالضم . انظر السبعة / ٢٣٢ / ، والحجة ٣ / ١٥٣ ، والمبسوط ١٧٨ - ١٧٩ ، والتذكرة ٣٠٥ / ٢٥ .

(٢) انظر المحرر الوجيز ٤ / ١٠٠ فقد قدره : فاسألوا الله فضله . يعني أن (من) حرف جر زائد ، ثم قال : وسيبويه لا يجيز هذا ، لأن فيه حذف (من) في الواجب ، والمفعول عنده مضمّر . . .

وَقُرِئَ : (وَأَسْأَلُوا) بِإِسْكَانِ السَّيْنِ وَهَمْزَةً بَعْدَهَا ، (وَسَلُّوا) بِفَتْحِ السَّيْنِ مِنْ غَيْرِ الْهَمْزَةِ^(١) ، وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ عَلَى ذَلِكَ فِي «الْبَقْرَةَ» عِنْدَ قَوْلِهِ : ﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ ، فَأَعْنَى ذَلِكَ عَنِ الْإِعَادَةِ هُنَا^(٢) .

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَتَوَهُم تَصَدُّقَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ﴾ (موالي) جمع مولى ، ولا ينصرف لكونه جمعاً ثالثه ألف وبعدها حرفان ، كمساجد ، فإن كان في موضع رفع أو جر انصرف ، وحذفت الياء منه فيهما وجعل التنوين عوضاً منها نحو : هؤلاء موالٍ ، ومررت بموالٍ ، ورأيت موالٍ ، فلا تصرفه في حال النصب لما ذكرت آنفاً .

واختلف فيهم هنا ، فقيل : هم العَصَبَةُ من الورثة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ، وقيل : هم الورثة^(٣) .

والمولى والوليُّ : الوارث ، وفي التنزيل : ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾^(٤) ، أي وارثاً . والمولى من ولي الشيء يليه بالكسر فيهما ولايةٌ ، وهي الاتصال من غير فاصل .

(١) القراءتان صحيحتان ، فقد قرأ ابن كثير ، والكسائي ، وخلف : (وسلوا) بدون همزة . وقرأ الباقون : (واسألوا) بالهمز . انظر السبعة / ٢٣٢ / ، والحجة ٣ / ١٥٥ - ١٥٦ ، والمبسوط / ١٧٩ / .

(٢) انظر إعراب الآية (٢١١) من البقرة .

(٣) نسب الأول لابن عباس رضي الله عنهما ، وقتادة ، ومجاهد ، وابن زيد . ونسب الثاني إلى السدي . كذا في النكت والعيون / ١ / ٤٧٩ . وانظر جامع البيان ٥ / ٥٠ - ٥١ . والعصبة هم : أبو الإنسان وابنه والذكور المدلون بهما بحيث لا يتخلل أنثى ، وسُموا عَصَبَةً لأنهم عَصَبُوا به ، أي : أحاطوا . والعصبة جمع ، وواحدهم عاصب ، كخازن وخزنة ، وظالم وظلما . وانظر مزيد تفصيل في العصبة : تحرير ألفاظ التنبيه للإمام النووي ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٤) سورة مريم ، الآية : ٥ .

وجعل هنا يتعدى إلى مفعولين ؛ لأنه بمعنى صَيَّرَ ، فموالي مفعول أول ﴿وَلِكُلِّ﴾ ثان . والمضاف إليه محذوف وفيه تقديران :

أحدهما : ولكل شيء مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا وراثاً يَلُونَهُ ويُحْرِزُونَهُ ، أي : جعلنا وراثاً لكل مال مما تركه المذكورون ، ف ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ على هذا في موضع [جر على أنه صفة لشيء المحذوف وهو المال .

والثاني : ولكل أحد جعلنا وارثاً ، أي : جعلنا وارثاً لكل ميت ، ف ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ على هذا في موضع^(١) [نصب على أنه متصل بِمَوَالٍ على جهة الصفة متعلق بمحذوف ، و (ما) على هذا بمعنى (مَنْ) أي : مَوَالِي مِمَّنْ خَلَفَهُمُ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ يحتمل أن يكون محل (الذين) رفعاً بالابتداء ، ونهاية صلته ﴿أَيْمَانُكُمْ﴾ ، والخبر : ﴿فَعَاتُوهُمْ نَصِيْبَهُمْ﴾ ، ودخلت الفاء في الخبر ؛ لأن المبتدأ قد ضُمَّنْ معنى الشرط . وأن يكون نصباً إما : عطفاً على ﴿مَوَالِي﴾ ، أي : وجعلنا الذين (عاقدت)^(٢) وراثاً ، وكان ذلك ونسخ ، وقوله : ﴿فَعَاتُوهُمْ نَصِيْبَهُمْ﴾ تأكيدٌ . أو : على إضمار فعل يفسره هذا الظاهر ، كقولك زيدا فاضربه ، أي : وآتوا الذين عقدت أيمانكم . وقد جوز أن يكون عطفاً على ﴿الْوَالِدَانِ﴾ ، أي : وترك الذين عاقدت أيمانكم فآتوا كلاً نصيبه ، ثم نسخ منها ما نسخ وبقي ما بقي .

وقرى : (عاقدت) بالألف ؛ لأن لكل واحد من المتحالفين يميناً ، والفعل إذا كان من اثنين فبابه المفاعلة .

وقرى : (عقدت) بحذف الألف^(٣) ؛ لأن الأيمان هي المعاقدة للحلف

(١) ما بين المعكوفتين من (أ) فقط .

(٢) قراءة صحيحة لأكثر العشرة كما سيأتي .

(٣) قرأها الكوفيون بغير ألف . وقرأها الباقر بالألف . انظر السبعة / ٢٣٣ / ، والحجة / ٣

١٥٦ ، والمبسوط / ١٧٩ ، والتذكرة / ٢ / ٣٠٦ .

بينهم ، فأسند الفعل إليها واستغني به ، إذ قد عَلِمَ أن العقد كان من الفريقين ، والمفعول فيهما محذوف ، أي : عَاقَدْتُهُمْ أَيْمَانُكُمْ ، وعقدت عهودهم أيمانكم .

وقرى أيضاً : (عَقَدْتَ) بالتشديد^(١) ، على وجه التكرير ، وهو في المعنى كالتخفيف .

والأيمان جمع يمين من اليَدِ ، لأنهم كانوا يضربون صفقة البيعة بأيمانهم ويأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء ، ثم يتحالفون على ما فسر^(٢) . ومعنى عاقدت أيمانكم : عاقدتهم أيديكم وما سَحْتُمُوهُمْ ، وقد جُوِّزَ أن يكون جمع يمين وهي الْقَسَمُ^(٣) .

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْزَمَ لِحَدِيثِ قَدْ نَبَيْتُ حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّيِّئَاتُ فَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ﴾ مبتدأ وخبر ، وعلى والباء متعلقان بـ ﴿قَوَّامُونَ﴾ ، والذي جوز ذلك كونهما بمعنيين مختلفين .

و (ما) : مصدرية ، أي : الرجال يقومون عليهن أمرين ناهين ، كما تقوم السادات على الموالي ، والولاية على الرعايا ، وإنما كانوا عليهن كذلك بسبب

(١) هي قراءة حمزة في رواية علي بن كشة عنه ، انظر المحرر الوجيز ٤ / ١٠٢ ، وجامع القرطبي ٥ / ١٦٧ .

(٢) انظر الصحاح (يمن) ، ومعالم التنزيل ١ / ٤٢١ ، ومفاتيح الغيب ١٠ / ٦٩ .

(٣) لم يفرق المفسرون بين المعنيين ، لأن اليمين هو القسم ، مأخوذ من اليد اليمنى كما ذكر المؤلف في المعنى الأول . وقال أبو حيان ٣ / ٢٣٨ : وإسناد المعاقدة أو العقد للأيمان سواء أريد بها القسم أم الجارحة مجاز ، بل فاعل ذلك هو الشخص .

تفضيل الله ﴿بَعْضُهُمْ﴾ وهم الرجال بالعقل والدين وغيرهما على ﴿بَعْضٍ﴾ وهم النساء .

وقوله : ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا﴾ عطف على ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾ و (ما) تحتمل أن تكون : موصولة وما بعدها صلتها ، وعائدها محذوف . وقوله : ﴿مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ حال من العائد ، أي : وبسبب ما أخرجوه في نكاحهن كائناً من أموالهن في الصدقات والنفقات . وأن تكون : مصدرية ، أي : وبسبب إنفاقهم عليهن أموالهم في المهور والأقوات .

وقوله : ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ ، (فالصالحات) رفع بالابتداء . ﴿قَانِتَاتٌ﴾ خبره ، أي : مطيعات لله وللأزواج ، قائمات بما عليهن له ولهم . وأصل القنوت : دوام الطاعات ، كذا ذكر أهل اللغة^(١) .

﴿حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ﴾ : خبر بعد خبر ، والغيب خلاف الشهادة ، أي : حافظات لما يجب عليهن حفظه إذا غاب عنهن أزواجهن : من صيانة الفروج ، وحفظ البيوت والأموال ، يعضده قول رسول الله ﷺ : «خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك ، وإن أمرتها أطاعتك ، وإذا غبت عنها حفظتك في مالك»^(٢) ونفسها ، وتلا الآية^(٣) .

وقوله : ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ (ما) يحتمل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، وفي كلا التقديرين العائد محذوف ، أي : بالذي أو بشيء حفظهن الله به ، وأن تكون مصدرية ، أي :

(١) انظر مقاييس اللغة ٥ / ٣١ .

(٢) كان في المخطوط والمطبوع : (مالها) وهو موافق لما في كشف الزمخشري ١ / ٢٦٦ . والصواب ما أثبتته من مصادره ولمناسبة المعنى ، والله أعلم .

(٣) بهذا اللفظ أخرجه الطبري ٥ / ٦٠ . وانظر كتاب أدب النساء لابن حبيب ١٣٧ - ١٣٨ ، وسنن أبي داود آخر حديث (١٦٦٤) ، وكتاب عشرة النساء للنسائي حديث (٧٥) .

يحفظ الله إياهن في وصيته الأزواج بهن في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ لكونه قال : «استوصوا بالنساء خيراً»^(١) .

والجمهور على رفع اسم الله تعالى ، وقرئ : (بما حفظ الله) بالنصب^(٢) ، على أن (ما) موصولة أو موصوفة ، وفي كلا الوجهين في ﴿حَفِظَ﴾ ذَكْرٌ مرفوعٌ يرجع إلى (ما) ، أي : بالذي ، أي : بشيء حفظ حقَّ الله وأمانته ، وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم على ما فسر^(٣) ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

وقد جُوِّزَ أن تكون (ما) على هذه القراءة مصدرية ، أي : بحفظهن أمرَ الله ، ذكره أبو محمد وغيره^(٤) . وهذا وإن كان صحيحاً من جهة المعنى فاسد من جهة الإعراب ، وذلك أن (ما) إذا كانت مصدرية كانت حرفاً ، وإذا كانت حرفاً خلا ﴿حَفِظَ﴾ من ذكر يعود إليه ، فيبقى الفعل بلا فاعل ، والفعل لا بد له من الفاعل ، فوجب أن تكون (ما) موصولة ، أو موصوفة على ما قرَّرَ وُشِّرَ قبيل ليس إلا ، فاعرفه^(٥) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه وغيره : (فالصوالحُ قوائتُ حوافظُ) على فواعل^(٦) ، وهو جمع تكسير يدل على الكثرة ، وجمع التصحيح موضوع

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في النكاح ، باب الوصاة بالنساء (٥١٨٦) ، ومسلم في الرضاع ، باب الوصية بالنساء (١٤٦٨) .

(٢) قرأ بها أبو جعفر يزيد بن القعقاع وحده من العشرة . انظر المبسوط / ١٧٩ / ، والنشر / ٢٤٩ .

(٣) الكشف / ١ / ٢٦٦ .

(٤) ذكره أبو محمد مكي بن أبي طالب في المشكل / ١ / ١٨٩ . وعنده : (يحفظهن الله) . وقال ابن عطية / ٤ / ١٠٥ : والمعنى يحفظن الله في أمره .

(٥) انظر مثل هذا التعليل أيضاً في معاني الفراء / ١ / ٢٦٥ ، والبيان / ١ / ٢٥٢ ، والتبيان / ١ / ٣٥٤ .

(٦) انظر قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في معاني الفراء / ١ / ٢٦٥ ، وإعراب النحاس / ١ / ٤١٣ . والكشاف / ١ / ٢٦٦ . والمحزر الوجيز / ٤ / ١٠٤ . ونسبها ابن جني في المحتسب / ١ / ١٨٧ إلى طلحة .

للقلة ، لأنه على حد التشية ، ولفظ الكثرة أشبه بمعنى الكثرة .

وقد جاء لفظ الصحة بمعنى الكثرة ، قال الله تعالى : ﴿وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ
ءَامِنُونَ﴾^(١) وعليها قول حسان رضي الله عنه :

١٥٤ - لَنَا الْجَفَنَاتُ الْغُرُّ يَلْمَعْنَ بِالضُّحَى (٢)

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ﴾ في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿فَعَوَّضَهُنَّ﴾ ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل مضمر دل عليه هذا الظاهر ، وقد مضى الكلام على نحو هذا عند قوله : ﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ
الْفَدْحِشَةَ﴾ بأشبع من هذا ، فأغنى ذلك عن الإعادة^(٣) .

والمعنى : والنساء اللاتي تعلمون أو تظنون ، والخوف يأتي بمعنى العلم والظن . والنشوز : الترفع عن طاعة الأزواج^(٤) .

وقوله : ﴿وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ (في المضاجع) يحتمل أن يكون ظرفاً للهجران ، أي : اتركوا مضاجعتهن لا تداخلوهن تحت اللُّحْفِ دون ترك مكالمتهن . وقيل : هي كناية عن الجماع ، وأن يكون سبباً للهجران ، أي : اتركوا مكالمتهن لأجل تخلفهن عن المراقدة على ما فسر^(٥) .

قوله تعالى : ﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا﴾ (سبيلًا) نصب بقوله : ﴿فَلَا

(١) سورة سبأ ، الآية : ٣٧ .

(٢) لحسان بن ثابت رضي الله عنه ، وتماهه :

..... وَأَسِيفَنَا يَقْطُرْنَ مِنْ نَجْدَةٍ دَمًا

وهو من شواهد سيبويه ٣ / ٥٧٨ . والمقتضب ٢ / ١٨٨ . والمحتسب ١ / ١٨٧ . وانظر ديوان الشاعر / ٤٢٤ . والجفنت الغر : القصاص البيض . يصف قومه بالكرم ، وذلك أن جفانهم مملوءة لحمًا وشحمًا ، مهياة للأضياف .

(٣) انظر إعراب الآية (١٥) المتقدمة في هذه السورة .

(٤) انظر هذه المعاني (لتخافون) وللنشوز في تفسير الماوردي ١ / ٤٨١ - ٤٨٢ .

(٥) انظر هذين المعنيين وغيرهما في تفسير الطبري ٥ / ٦٣ - ٦٦ . وإعراب النحاس ١ / ٤١٤ -

٤١٥ . وتفسير الماوردي ١ / ٤٨١ - ٤٨٢ .

نَبَّغُوا ﴿١﴾ أي : فلا تطلبوا عليهن سبيلاً ، من بَعَى الضلالة ، إذا طلبها . وقيل : هو من البغي الذي هو الظلم والتعدي ، فيكون ﴿سَبِيلاً﴾ على هذا منصوباً على تقدير حذف الجار ، أي بسبيلٍ ، لكون البغي غير متعد ، تقول : بَعَى فلان على فلان ، أي : استطال (١) .

و ﴿عَلَيْهِنَّ﴾ في موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿سَبِيلاً﴾ .

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَبِيرًا ﴿٣٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ الشقاق : الخلاف والعداوة ، والأصل : وإن خفتم شقاقاً بينهما ، ثم أضيف إلى الظرف على طريق الاتساع ، فخرج الظرف عن أن يكون ظرفاً لأجل إضافة الشقاق إليه ، كما خرج الليل والنهار عن أن يكونا ظرفين في قوله عز وجل : ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ (٢) ، لأجل إضافة المكر إليهما .

وقد جوز أن يكون البين مُشَاقًّا ، والليل والنهار ماكرين على حد قولهم : نهارك صائم ، وليلك نائم . والضمير في ﴿بَيْنِهِمَا﴾ للزوجين ، ولم يجر ذكرهما لجري ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء في قوله : ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ﴾ (من) يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿فَأَبْعَثُوا﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله نعتاً لحكم ، ومثله ﴿وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾ ، وإنما كان بعث الحكمين من أهلها ؛ لأن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال وأكثر اجتهاداً وطلباً للصالح من الأبعد .

(١) انظر وجهي الإعراب هذين في التبيان ١ / ٣٥٥ .

(٢) سورة سبأ ، الآية : ٣٣ .

(٣) من الآية السابقة ، وانظر هذا الإعراب في الكشاف ١ / ٢٦٧ .

والضمير الذي هو الألف في ﴿يُرِيدَ﴾ للحكمين ، وفي ﴿يُوفِقُ اللَّهُ يَنْهَمًا﴾ للزوجين . وقيل : الضميران للزوجين^(١) . والحكم : الحاكم ، وهو المانع من الظلم .

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ (شيئاً) يجوز أن يكون مفعولاً به ، أي : شيئاً من الأشياء من صنم أو غيره ، وأن يكون في موضع مصدر ، أي شيئاً من الإشراك .

قوله تعالى : ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي : وأحسنوا بهما إحساناً ، فدل المصدر على فعله ، كما يدل الفعل على مصدره ، وشهرته تغني عن ذكره .

وقوله : ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ إلى قوله : ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ عطف على ﴿وَالْوَالِدَيْنِ﴾ أي : أحسنوا بهؤلاء كما تحسنوا بهما .

وقرىء : (والجار ذا القربى) بال نصب^(٢) على الاختصاص تنبيهاً على عظم حقه لإدلائه بحقي الجوار والقربى ، قاله الزمخشري^(٣) .

وقوله : ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي : وبكل من بينكم وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما .

﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ : هو الجار المجاور الذي قرب جواره ، قيل :

(١) وقول آخر : أنهما للحكمين . وانظر الأقوال الثلاثة في إعراب النحاس ١ / ٤١٥ .

(٢) نسبها ابن عطية ٤ / ١١١ إلى أبي حيوة ، وابن أبي عبله .

(٣) الكشف ١ / ٢٦٨ .

واشتقاقه من العدول ؛ لأن جار الإنسان قد عدل إلى ناحيته في مسكنه .
﴿وَالْجَارِ الْجُنْبِ﴾ : الذي جواره بعيد .

وقيل : ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى﴾ الذي بينك وبينه قرابة ، فله حق القرابة والجوار . و ﴿وَالْجَارِ الْجُنْبِ﴾ الأجنبي ، وهو الذي يجاورك ولا قرابة بينه وبينك^(١) .

والجمهور على ضم الجيم والنون في ﴿الْجُنْبِ﴾ وهو وصف كناية أحد ، وهي القوة المؤتفة الخلق .

وقرىء : (والجار الجنب) بفتح الجيم وإسكان النون^(٢) ، وهو وصف أيضاً كرجل زورٍ وصومٍ . والجنب : الناحية ، وأنشد الأخفش :

١٥٥ - * الناس جنبٌ والأميرُ جنبٌ *^(٣)

وفي الكلام على هذا حذف مضاف ، أي : والجار ذي الجنب ، أي : ذي الناحية .

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ : (بالجنب) في موضع نصب على الحال من (الصاحب) ، والباء على بابها ، وهي متعلقة بمحذوف ، واختلف فيه ، فقيل : هو الذي صحبتك بأن حصل بجنبك إما رفيقاً في سفر ، وإما جاراً ملاصقاً ، وإما شريكاً في تعلم علم أو حرفة ، وإما قاعداً إلى جنبك في مجلس أو مسجد أو غير ذلك من أدنى صحبة التأمت بينك وبينه ، فعليك أن

(١) هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما ، ومجاهد وغيرهما . انظر جامع البيان ٧٨/٥ - ٨٠ ، والنكت والعيون ٤٨٥/١ . وذكروا من معاني (الجار ذي القربى) : أنه جار ذي قرابتك ، وأنه الجار ذو القربى منكم بالإسلام . وكذلك بالنسبة للجار ذي الجنب .

(٢) رواية المفضل عن عاصم كما في السبعة / ٢٣٣ ، والحجة ٣ / ١٥٧ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٦ .

(٣) رجز لم أجد من نسبه ، وانظره في معاني الأخفش ١ / ٢٥٦ ، وإعراب النحاس ١ / ٤١٦ ، والحجة ٣ / ١٥٨ ، والصحاح (جنب) ، والقرطبي الزمر (٥٦) .

ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة إلى الإحسان . وقيل : المرأة^(١) .

و ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ : قيل : هو المسافر الذي يجتاز بك ماراً . وقيل : هو الضيف . ومعناه : صاحب السبيل ، وهو الطريق نُسِبَ إليه ؛ لأنه إليه يأوي على ما فُسرَ ونُقِلَ عن السلف^(٢) .

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعني المملوكين من العبيد والإماء . وإنما أضاف جل ذكره المِلْكَ إلى اليمين ، لاختصاصها بأنواعٍ من التصرف .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ (مختالاً) خبر كان ، و ﴿فَخُورًا﴾ خبر بعد خبر . والمختال : ذو الخِيَلِ . والخِيَلُ والخِيَلَاءُ والخَالُ : الكِبْرُ ، تقول منه : اختال فهو ذو خِيَلَاءِ ، وذو خَالٍ ، وذو مَخِيَلَةٍ ، أي : ذو كِبْرٍ ، قال العجاج :

١٥٦ - * وَالخَالُ نَوْبٌ مِنْ ثِيَابِ الجُهَّالِ *^(٣)

وقد خال فلان فهو خائل ، أي : مختال ، وهو الذي يتكبر عن إكرام أقاربه وأصحابه ومماليكه . والاختيال والفخر مذمومان إلا في حال الحرب فإنهما مباحان ؛ لأنهما استخفاف بالعدو .

(١) جعلها الماوردي ٤٨٥/١ ثلاثة أقوال : أولها الرفيق في السفر . قال : وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما ، ومجاهد ، وقتادة . والثاني : أنها زوجة الرجل التي تكون في جنبه ، وهو قول ابن مسعود رضي الله عنه . والثالث : أنه الذي يلزمك ويصحبك رجاء نفعك ، وهو قول ابن زيد . وانظر تفسير الطبري ٨١/٥ - ٨٢ فقد خرج هذه الأقوال جميعها .

(٢) انظر المصدرين السابقين ، وفي الأول منهما تصحيف .

(٣) رجز وبعده :

* والدهر فيه غفلة للغفال *

وانظره في معجم العين ٣٠٤/٤ ، وجمهرة اللغة ٣/١٣١٩ ، والاشتقاق ٣١٩/ ، وجامع البيان ٨٤/٥ ، والنكت والعيون ١/٤٨٦ ، والمخصص ٤/٦٤ ، وسمط اللآلي ٩٢٠/ ، والصحاح (خيل) .

واختلف في الفَخُور ، فقيل : هو الذي يعدد مناقب نفسه كِبْرًا^(١) .
وقيل : هو الذي يتكبر على الناس بما حَوَّلَهُ اللَّهُ من نعمته^(٢) . وقيل : هو
الذي لا يقابل نعم الله بالشكر^(٣) .

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾^(٣٧) :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ يحتمل أن يكون
نصباً ، إما على البدل من (مَنْ) في قوله : ﴿لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُحْتَالًا
فَخُورًا﴾ ، ولا يكون صفة له ، لأن (مَنْ) لا يوصف ولا يوصف به ، أو على
الذم ، وأن يكون رفعاً ، وفيه أوجه :

أحدها : أن يكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره : الذين يبخلون ويفعلون
ويصنعون معاقبون ، دل عليه ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ ، أو
مَشْنُوءُونَ ، دل عليه ﴿لَا يُحِبُّ﴾^(٤) ، أو أحقَاء بكل ملامة ، دل عليه معنى
ما قبله وما بعده من الكلام .

والثاني : أن يكون بدلاً من اسم كان حملاً على معنى (مَنْ) .

والثالث : أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم الذين .

والرابع : أن يكون مبتدأ أيضاً ، وما بعده عطف عليه ، والخبر ﴿إِنَّ اللَّهَ
لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾^(٥) أي : لا يظلمهم مثقال ذرة ، هذا الوجه عن أبي

(١) ذكره ابن عطية ٤ / ١١٣ ، والرازي ١٠ / ٧٩ ، والقرطبي ٥ / ١٩٢ بهذا اللفظ نفسه .

(٢) نسب معنى هذا القول إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر مفاتيح الغيب ١٠ / ٧٩ . واقتصر
عليه الماوردي ١ / ٤٨٦ .

(٣) في جامع البيان ٥ / ٨٤ ، وزاد المسير ٢ / ٨٠ عن مجاهد : الفخور هو الذي يعد ما أعطى
ولا يشكر الله .

(٤) من الآية السابقة ، ومعنى مشنوءون : مبعوضون .

(٥) من الآية (٤٠) الآتية .

إِسْحَاقُ^(١) . ونهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ : ﴿يَبْخُلُونَ﴾ .

وقوله : ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ في موضع نصب على الحال من العائد إلى (ما) ، أي : آتاهموه كائناً من فضله .

وقرىء : (بالْبُخْلِ) بضم الباء وإسكان الخاء ، وبفتحهما^(٢) ، وهما لغتان فاشيتان كالسُّقْمِ والسَّقَمِ ، والرُّشْدِ والرَّشْدِ ، وفيه لغتان أخريان وبهما قرأ بعض القراء وهما : ضم الباء والخاء ، وفتح الباء مع إسكان الخاء^(٣) ، أي : يبخلون بذات أيديهم وبما في أيدي غيرهم ، فيأمرونهم بأن يبخلوا به مَقْتاً للسخاء ممن وُجِدَ^(٤) .

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ محل
﴿الَّذِينَ﴾ يحتمل أن يكون جرأ عطفاً على الكافرين في قوله : ﴿وَأَعْتَدْنَا
لِلْكَافِرِينَ﴾ عطف الصفة على الصفة ، وأن يكون نصباً أو رفعاً عطفاً على
﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ فيكون حُكْمُهُ حُكْمُهُ ، وقد ذكر .

و ﴿رِئَاءَ﴾ : مصدر رَأَى يُرَائِي مُرَاءاة ورِئَاءَ ، وهو هنا يحتمل أن يكون
مفعولاً من أجله ، أي : من أجل مرءاة الناس ، والمصدر مضاف إلى
المفعول ، وأن يكون في موضع الحال من الضمير في ﴿يُنْفِقُونَ﴾ ، أي :
ينفقون ما حَوَّلَ اللهُ لهم مرأئين الناس .

(١) معاني أبي إسحاق الزجاج ٢ / ٥١ .

(٢) القراءتان من المتواتر ، قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (بالْبُخْلِ) بفتح الباء والخاء .
وقرأ الباقون : (بالْبُخْلِ) بضم الباء وإسكان الخاء . انظر السبعة / ٢٣٣ / ، والحجة / ٣ /
١٦٠ ، والمبسوط / ١٧٩ / .

(٣) القراءتان شاذتان ، أما ضم الباء والخاء : فنسبت إلى الحسن ، وعيسى بن عمر . وأما فتح
الباء مع إسكان الخاء : فنسبت إلى قتادة ، وابن الزبير . انظر البحر المحيط ٣ / ٢٤٦ ،
والدر المصون ٣ / ٦٧٨ .

(٤) كذا في الكشاف / ١ / ٢٦٨ .

وقوله : ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ عطف على ﴿يُنْفِقُونَ﴾ داخل في الصلة ؛ لأن الحال داخله في الصلة من حيث كانت حالاً لما هو في الصلة .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون حالاً من الموصول الذي هو ﴿وَالَّذِينَ﴾ ؟ قلت : نعم إن جعلت ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ مستأنفاً ، لأنك إن جعلت ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ عطفاً على ﴿يُنْفِقُونَ﴾ على هذا الوجه كنت تفرق بين بعض الصلة وبعض بحال الموصول ؛ لأن الحال من الموصول غير داخل في صلته ، فاعرفه .

وقوله : ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ (مَنْ) شرط مبتدأ وما بعده خبره ، والفاء جواب الشرط . وساء : يستعمل استعمال بئس ، وفاعله مضمرة فيه ، و ﴿قَرِينًا﴾ مفسَّر له ، والتقدير : فساء الشيطان له قريناً ، أو فساء القرين له قريناً الشيطان ، حيث حَمَلَهُمْ على البخل والمراة وغيرهما من الأفعال المذمومة ، ويحتمل أن يكون وعيداً لهم بأن الشيطان يُقَرَّنُ بهم في النار ، وأصله في الشاة تُقَرَّنُ بأخرى ، أي : يُجعل قرنها إلى قرن الأخرى .

و ﴿قَرِينًا﴾ منصوب على التمييز ، كما تقول : بئس صاحباً .

﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ (٣٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ﴾ يحتمل أن يكون (ما) وحده اسماً في موضع رفع بالابتداء ، وخبره (ذا) ، وذا بمعنى الذي ، و ﴿عَلَيْهِمْ﴾ صلته ، أي : وما الذي عليهم ؟ وقد جوز أن يكون الذي مع صلته مبتدأ ، وخبره (ما) قدم عليه لكونه استفهاماً . وأن يكوناً اسماً واحداً في موضع رفع بالابتداء وخبره ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ، أي : وأي شيء ؟ قاله الزمخشري^(١) .

والمعنى : وأيُّ تَبَعَةٍ وَوَبَالٍ عَلَيْهِمْ في الإيمان والإنفاق في سبيل الله !؟

(١) هو للنحاس ٤١٧/١ قبله . وانظر الكشف الموضع التالي .

والمراد الذم والتوبيخ ، وإلا فكل منفعة ومصلحة في ذلك^(١) .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٤٠) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ (يظلم) فعل يتعدى إلى مفعولين^(٢) ، يقال : ظلمتُ فلاناً حقه ، إذا نقصته ، وأصله : وضع الشيء في غير موضعه ، ومنه قولهم : (مَنْ أَشْبَهَ أَبَاهُ فَمَا ظَلَمَ)^(٣) .

و ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ : مفعول ثان ، والأول محذوف ، أي : إن الله لا يظلم أحداً ولا يظلمهم ، على تأويل قول أبي إسحاق في جعله ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ مبتدأ ، و ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ﴾ الخبر على ما ذكرت ثم^(٤) .

مثقال : مفعال من الثَّقَلِ ، والذَّرَّةُ : النملة الحمراء ، عن ابن عباس رضي الله عنه وغيره^(٥) ، وهي أصغر النمل ، تعضده قراءة من قرأ : (إن الله لا يظلم مثقال نملة) وهو عبد الله^(٦) رضي الله عنه ، وهي من دَرَرْتُ^(٧) الشيء أَدْرُهُ دَرًّا ، إذا بددته مسحوقاً ، عن الرماني .

(١) هذا من قول الزمخشري ٢٦٨ / ١ .

(٢) قال ابن عطية ٤ / ١١٨ : ويظلم لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد ، وإنما عدي هنا إلى مفعولين بأن يقدر في معنى ما يتعدى إلى مفعولين ، كأنه قال : إن الله لا ينقص أو لا يبخص أو لا يغضب . قال : ويجوز أن يكون (مثقال) نعتاً لمصدر محذوف ، التقدير : إن الله لا يظلم ظلماً مثقال ذرة .

(٣) انظر كتاب الأمثال لأبي عبيد / ١٤٥ / وفيه : قال الأصمعي : أصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه ، يقول : فإذا أشبه أباه فقد وضع الشَّبه موضعه . وقال العسكري في جمهرة الأمثال ٢ / ١٩٩ : والمثل قديم ، وحكاه كعب بن زهير رضي الله عنه في بعض شعره .

(٤) انظر إعراب الآية (٣٧) .

(٥) أخرجه الطبري ٥ / ٨٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما وفيه : رأس نملة حمراء . وفي تفسير الماوردي ١ / ٤٨٨ عنه : دودة حمراء . وذكر ابن الجوزي ٢ / ٨٤ لها خمسة أقوال .

(٦) انظر قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أيضاً في الكشاف ١ / ٢٦٨ وتبعه في البحر المحیط ٣ / ٢٥١ . لكن في المحرر الوجيز ٤ / ١١٨ هي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما .

(٧) في (ب) و (ط) : (ذروت) بالواو ، وما أثبتته من (أ) و (د) وهو موافق لما جاء في المعاجم اللغوية ، انظر الجمهرة ١ / ١١٧ ، والصحاح (ذر) .

وقوله : ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا﴾ حذفت النون من تكن لكثرة استعمال هذه الكلمة على السنة القوم ، والمحذوف للعامل ضمة النون ، وحذفت الواو لسكونها وسكون النون بعدها ، ثم حذفت النون لكثرة الاستعمال مع سكونها ، فإن تحركت لم تحذف ك ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ﴾^(١) لِتَحْصِينِهَا بِالْحَرَكَةِ فِي حَالِ السَّعَةِ وَالِاخْتِيَارِ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ :

١٥٧ - وَلَا أَكِ اسْقِينِي إِنْ كَانَ مَاؤُكَ ذَا فَضْلٍ^(٢)

فلضرورة الشعر .

وقرىء : ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً﴾ بالنصب على أَنَّ كَانَ نَاقِصَةً ، أَي : وَإِنْ تَكُ الذَّرَّةُ حَسَنَةً ، أَوْ : وَإِنْ تَكِ مِثْقَالُ الذَّرَّةِ حَسَنَةً ، وَإِنَّمَا أُنْثِ ضَمِيرُ الْمِثْقَالِ وَإِنْ كَانَ مَذْكَرًا لِكَوْنِهِ مُضَافًا إِلَى مُؤْنِثٍ ، وَالْمُضَافُ إِلَى الْمُؤْنِثِ قَدْ يُؤْنِثُ وَإِنْ كَانَ مَذْكَرًا بِشَهَادَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾^(٣) عَلَى أَحَدِ التَّأْوِيلَيْنِ ، وَقِرَاءَةٌ مِنْ قَرَأَ : (تَلْتَقِطُهُ بِغُضِّ السَّيَّارَةِ) بِالتَّاءِ النَّقْطُ مِنْ فَوْقِهِ^(٤) ، وَقَوْلُهُمْ : ذَهَبَتْ بَعْضُ أَصَابِعِهِ .

وقرىء : (حَسَنَةً) بِالرَّفْعِ^(٥) ، عَلَى أَنَّهَا تَامَةٌ ، أَي : وَإِنْ تَحَدَّثُ أَوْ تَقْعُ حَسَنَةً . ﴿يُضَعِفَهَا﴾ : يَضَاعِفُ ثَوَابَهَا .

(١) الآية (١٦٨) من هذه السورة .

(٢) ينسب إلى النجاشي الحارثي ، وصدده :

فلمست بآتيه ولا أستطيعه

وهو من شواهد سيبويه ١ / ٢٧ ، وإيضاح الشعر / ١٣٠ / ، والخصائص ١ / ٣١٠ ، والإنصاف ٢ / ٦٨٤ . والشاهد فيه حذف النون من (ولكن) للضرورة الشعرية ، وانظر شرحه ومناسبته والقطعة التي أخذ منها في خزنة البغدادي الشاهد (٨٧٥) .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ١٦٠ .

(٤) الآية (١٠) من سورة يوسف ، وهي قراءة شاذة نسبت إلى الحسن البصري ، ومجاهد ، وقاتدة ، وأبي رجاء . انظر المحرر الوجيز ٩ / ٢٥٥ .

(٥) قرأها المدنيان ، وابن كثير . وقرأ باقي العشرة بالنصب . انظر السبعة / ٢٣٣ / ، والحجة ٣ / ١٦٠ ، والمبسوط / ١٧٩ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٦ .

وقوله : ﴿ مِنْ لَدُنْهُ ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿ وَيُؤْتِ ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿ أَجْرًا ﴾ والأول أحسن ، أي : ويؤت صاحبها من عنده على سبيل التفضل^(١) عطاء عظيماً ، وسمّاه أجراً ؛ لأنه تابع للأجر لا يثبت إلا بثباته ، قاله الزمخشري^(٢) .

والجمهور على الياء في قوله : ﴿ يُضْعِفُهَا ﴾ النقط من تحته وهو الوجه ، لأجل ما عطف عليه وهو قوله : ﴿ وَيُؤْتِ ﴾ لم يختلفوا فيه . وقرئ : (نضاعفها) بالنون^(٣) ، ووجهه ظاهر .

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ ناصب (كيف) محذوف دل عليه معنى الكلام ، أي : كيف يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم ؟ أو كيف تكون حالهم إذا جئنا من كل أمة بشهيد يشهد عليهم بما صدر منهم ، وهو نبيهم ؟ كقوله ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾^(٤) ، وهو الناصب لإذا أيضاً^(٥) .

و ﴿ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿ جِئْنَا ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿ بِشَهِيدٍ ﴾ .

وقوله : ﴿ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ عطف على ﴿ جِئْنَا ﴾ الأول .

(١) كذا في (ب) ، وفي (أ) و (ط) : التفضيل .

(٢) الكشاف ١/٢٦٩ . ومن عند قوله : (والجمهور على . .) إلى هنا ساقط من (د) .

(٣) هي قراءة ابن هرمز كما في الكشاف ١/٢٦٩ .

(٤) سورة المائدة ، الآية : ١١٧ .

(٥) كذا في التبيان ١/٣٥٩ ، والدر المصون ٣/٦٨٣ . وقال النحاس ١/٤١٨ : العامل في

(إذا) : (جئنا) .

وقد جوز أن يكون حالاً ، فتكون قد معه مرادة^(١) ، وأن يكون مستأنفاً فيكون الماضي بمعنى المستقبل ، وله نظائر في التنزيل .

و ﴿شَهِيدًا﴾ منصوبٌ على الحال من الكاف في ﴿بِكَ﴾ ، و ﴿عَلَى﴾ متعلق بقوله : ﴿شَهِيدًا﴾ .

﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ (٤٢) :

قوله عز وجل : ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يحتمل أن يكون (يوم) مبنياً مع (إذ) ؛ لأن الظرف إذا أضيف إلى غير متمكن جاز بناؤه معه ، وأن يكون مضافاً إلى إذ ، والتنوين في إذ عوض من الجملة المحذوفة التي تضاف إليها إذ ، والتقدير : يوم إذ يكون كذا ، وحركت الذال بالكسر لسكونها وسكون التنوين بعدها .

و ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لـ ﴿يَوَدُّ﴾ ، وجاز أن يعمل فيه ﴿يَوَدُّ﴾ لأن إذ ليست مضافة إليه ، بدليل التنوين الذي فيها ، وقد جوز أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿شَهِيدًا﴾ فيكون ﴿يَوَدُّ﴾ صفة ليوم ، والراجع من الصفة إلى الموصوف محذوف أي : فيه^(٢) .

وقوله : ﴿وَعَصَوُوا الرَّسُولَ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿كَفَرُوا﴾ داخلاً في صلة ﴿الَّذِينَ﴾ ، وأن تكون الواو للحال وقد معنا مرادة ، والجملة على هذا الوجه معترضة بين ﴿يَوَدُّ﴾ وبين معمولها وهو ﴿لَوْ تُسَوَّىٰ﴾ .

وقرىء : (تُسَوَّى) على البناء للمفعول^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : يودون لو يدفنون فتسوى بهم الأرض .

(١) أجازة أبو البقاء ١ / ٣٥٩ .

(٢) كذا في المصدر السابق أيضاً .

(٣) قرأها البصريان ، وابن كثير ، وعاصم كما سوف أخرج .

والثاني : يودون أنهم لم يبعثوا ، وأنهم كانوا والأرضُ سواءً ، وقيل :
تصير البهائم تراباً فيؤدّون حالها^(١) .

وقرىء : (تَسَوَّى) بفتح التاء وتشديد السين على البناء للفاعل^(٢) وهو
الأرض ، وأصله تسوى ، فأدغمت التاء في السين بعد قلبها سيناً .

وقرىء : (تَسَوَّى)^(٣) بحذف إحدى التاءين وهي الثانية ، يقال : سويته
فتسوى .

وقوله : ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ قد جوز أن يكون عطفاً على ما قبله
داخلاً تحت التمني بعدما نطقت جوارحهم ، عن ابن عباس رضي الله عنه^(٤) ، وأن
يكون حالاً ، أي : يودّون أن يدفنوا تحت الأرض وأنهم لا يكتُمون الله
حديثاً ، ولا يكذبون في قولهم : والله ربنا ما كنا مشركين ، لأنهم إذا قالوا
ذلك وجحدوا شركهم ، ختم الله على أفواههم عند ذلك ، وتكلمت أيديهم
وأرجلهم بتكذيبهم والشهادة عليهم بالشرك على ما فسر^(٥) ، وأن يكون
استثناء كلام من الله تعالى ، على معنى : ولا يقدرّون على كتمانهم ؛ لأن
جوارحهم تشهد عليهم^(٦) .

فإن قلت : كيف صورة الحال من جهة الصناعة ؟ قلت : يودون التسوية
غير كاتمين الحديث من الله جل ذكره .

(١) الكشاف ١ / ٢٦٩ .

(٢) قرأها المدنيان ، وابن عامر ، كما سيأتي .

(٣) أيضاً من المتواتر ، للكوفيين سوى عاصم . وانظر القراءات الثلاث في السبعة / ٤٣٤ / ،
والحجة ٣ / ١٦١ / ، والمبسوط / ١٧٩ / ، والنشر ٢ / ٢٤٩ .

(٤) انظر تفسير الطبري ٥ / ٩٤ .

(٥) المصدر السابق .

(٦) هذا الوجه للفراء ١ / ٢٧٠ ، والزجاج ٢ / ٥٤ . وقدمه الزمخشري ١ / ٢٦٩ . واقتصر ابن
الأبّاري ١ / ٢٥٥ ، والسمين ٣ / ٦٨٦ - ٦٨٧ على الوجهين الأولين .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِن كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : لا تَغْشَوْهَا ولا تقوموا إليها .

والثاني : لا تقربوا مواضعها وهي المساجد ، ثم حُذِفَ المضاف .

﴿وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ﴾ : ابتداء وخبر في موضع نصب على الحال من

الضمير في ﴿لَا تَقْرَبُوا﴾ أي : لا تقربوها في هذه الحالة .

و ﴿سُكَرَىٰ﴾ لا تنصرف ؛ لأن في آخرها ألف تأنيث ، وهي جمع

سَكْرَانٍ ، ويجوز فتح السين وبه قرأ بعض القراء^(١) .

وقرى أيضاً : (سَكْرَى) بفتح السين وإسكان الكاف كَعَطَشَى^(٢) ، وفيه

وجهان :

أحدهما : أنها جمع كهَلَكَى وجَوَعَى ؛ لأن السُّكْرَ عَلَّةٌ تلحق العقل .

والثاني : أنها صفة مفردة ، كقولك : امرأةٌ سَكْرَى ، على تقدير وأنتم

جماعة سكرى .

وقرى أيضاً : (سُكْرَى) بضم السين كحُبْلَى^(٣) ، وهي صفة مفردة أيضاً ،

أي : وأنتم جماعة سُكْرَى . وأصل السُّكْرُ من سَكْرَتْ مجرى الماء أُسْكِرُهُ

سَكْرًا ، إذا سَدَدْتَهُ ، والسُّكْرُ : انسداد طريق المعرفة .

(١) وهي لغة تميم ، ورويت عن عيسى بن عمر . انظر شواذ ابن خالويه / ٢٦ / .

(٢) قراءة إبراهيم النخعي . انظر المحتسب / ١ / ١٨٨ ، والمحزر الوجيز / ٤ / ١٢٥ .

(٣) نسبت إلى الأعمش كما في المصدرين السابقين .

وقوله : ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا﴾ أي : إلى أن تعلموا ، وهي متعلقة بقوله : ﴿لَا تَقْرَبُوا﴾ . ﴿مَا تَقُولُونَ﴾ : (ما) يحتمل أن يكون موصولاً وما بعده صلته وعائده محذوف ، وأن يكون مع الفعل في تأويل المصدر فلم تحتج على هذا إلى عائد .

وقوله : ﴿وَلَا جُنْبًا﴾ حالٌ عطف على قوله : ﴿وَأَنْتُمْ سُكْرَى﴾ كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا ، أي : ولا مجنبيين ، وهم الذين أصابتهم جنابة ، يقال : أَجْنَبَ يُجْنِبُ إجناباً فهو مُجْنِبٌ ، وَجُنْبٌ يَجُنُبُ بالضم فيهما جنابةً فهو جُنْبٌ .

والجُنْبُ يستوي فيه الواحد والثنية والجمع ، والمذكر والمؤنث في اللغة الفصحى ؛ لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الإجناب ، تقول منه : أجنب الرجل إجناباً ، وقيل : إنه ^(١) من أبنية المبالغة ، واشتقاقه من المجانبة وهي المباعدة ، عن الرماني ؛ لأنه مُجَانِبٌ للطهارة .

وقوله : ﴿إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ﴾ نصب على الحال أيضاً ، أي : إلا مارين في الطريق .

الزَّمَخْشَرِيُّ : استثناء من عامة أحوال المخاطبين ، وانتصابه على الحال ، كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة إلا ومعكم حال أخرى تُعَدَّرُونَ فيها وهي حال السفر ، وعبورُ السبيلِ عبارةٌ عنه ، قال : ويجوز ألا يكون حالاً ولكن صفة لقوله : ﴿جُنْبًا﴾ ، أي : ولا تقربوا الصلاة جنباً غير عابري سبيل ، أي جنباً مقيمين غير معذورين ، قال : ومن فَسَّرَ الصلاةَ بالمسجد ، معناه : ولا تقربوا المسجد جنباً إلا مجتازين فيه إذا كان الطريق فيه إلى الماء ، أو كان الماء فيه ، أو احتمتم فيه . انتهى كلامه ^(٢) .

(١) في (ب) و (ط) : لأنه .

(٢) الكشاف ١ / ٢٧٠ .

وقوله : ﴿ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴾ متعلق بتقربوا محذوفٍ دل عليه ﴿ لَا تَقْرَبُوا ﴾ ،
أي : ولا تقربوها جنباً حتى تغتسلوا . ﴿ مِنْكُمْ ﴾ : في موضع رفع لكونه نعتاً
لأحد .

وقوله : ﴿ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ في موضع نصب مفعول ﴿ جَاءَ ﴾ ، كقولك :
أتيت الغائط . وأصل الغائط : الْمُطْمَئِنُّ من الأرضِ الواسعِ ، وجمعه غُوطٌ
وأغواطٌ وغيطانٌ ، قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها ، وكانوا إذا أرادوا قضاء
الحاجة أتوا غائطاً ، فَكُنِي عن الحدث بالغائط .

وقرىء : ﴿ من الغَيْطِ ﴾ بياء ساكنة من غير ألف^(١) ، وذلك يحتمل
وجهين : أن يكون تخفيف الغيط ، كَهَيْنٍ في هَيْنٍ ، والغَيْطُ بمعنى الغائط .
وأن يكون مصدر غاط يغوط ، وكان القياسُ الغُوطُ إلا أن الواو قلبت ياء ،
كما قلبت في لا حول حين قالوا : لا حَيْلَ ؛ لكونها أخف من الواو^(٢) .

وقوله : ﴿ أَوْ لِمَسْمُومٍ ﴾ قرئ بغير ألف بعد اللام ، وبألف بعدها^(٣) ،
وهما احتمالان أن يكونا بمعنى باشرتم ، وأن يكونا بمعنى جامعتم ، وأن
يجمعا الأمرين . والوجه هو الأول ؛ لأن حقيقة اللمس في اللغة تطلب الشيء
باليَدِ أو شبهها ، وحمل الكتاب العزيز على الحقيقة أولى .

﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ الفاء جواب الشرط ، وللمذكورين بعد الشرط
وهم المرضى ، والمسافرون ، والمُحَدِّثُونَ ، وأهل الجنابة ، أبيض لهم التيممُ
بشرائط معروفة . و ﴿ صَعِيدًا ﴾ مفعول بقوله : ﴿ فَتَيَمَّمُوا ﴾ ، أي : فَتَعَمَّدُوا

(١) نسبت إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، وقتادة ، والزهري . انظر المحرر الوجيز ٤ / ١٢٩ ،
والقرطبي ٥ / ٢٢٠ ، والبحر ٣ / ٢٥٨ . وكذلك هي في المحتسب ١ / ١٩٠ لكنها بدون (أل)
التعريف هكذا : (غيط) .

(٢) انظر المحتسب في الموضع السابق .

(٣) كلاهما من المتواتر ، قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (لمستم) بدون ألف . وقرأ
الباقون : (لامستم) بالألف . انظر السبعة ٤ / ٢٣٤ ، والحجة ٣ / ١٦٣ ، والمبسوط /
١٨٠ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٧ .

تراباً . والتيمم والتأمم : التعمد والقصد . والصعيد : التراب ، عن الفراء^(١) . قال الإمام الشافعي رحمته الله : لا يقع اسم صعيد إلا على تراب ذي غبار^(٢) .

و ﴿ طَيْبًا ﴾ نَعْتُ لصعيد ، أي : نظيفاً . وقيل : هو^(٣) على تقدير حذف الباء ، أي بصعيد . وقيل : هو ظرف ، وهذا على قول من جعل الصعيد الأرض ، أو وجه الأرض ، والوجه هو الأول وعليه المعنى والإعراب^(٤) .

وقوله : ﴿ فَاَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ ﴾ عطف على ﴿ فَتَيَمَّمُوا ﴾ والباء صلة للتأكيد ، أي : فامسحوا وجوهكم به أو منه ، بشهادة قوله جل ذكره في المائدة : ﴿ وَاَيْدِيكُمْ مِنْهُ ﴾ [آية : ٦] فأتى بـ (منه) كما ترى .

﴿ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ تَضِلُّوْا السَّبِيْلَ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ ﴾ يحتمل (ترى) هنا أن يكون من رؤية القلب ، على معنى : ألم ينته علمك إليهم ؟ فَعُدِّيْ بِالْيَ اِلَى لِهَذَا الْمَعْنَى ، وَأَنْ يَكُوْنَ مِنْ رِوْيَةِ الْبَصْرِ ، أَيْ : اَلَمْ تَنْظُرْ اِلَيْهِمْ ؟ و ﴿ نَصِيْبًا ﴾ : مَفْعُوْلُ ثَانٍ لِلْاِيتَاءِ ، و ﴿ مِّنَ الْكِتٰبِ ﴾ فِي مَوْضِعِ نَصَبِ عَلِي النِّعْتِ لِقَوْلِهِ : ﴿ نَصِيْبًا ﴾ ، أَيْ : حِظًّا مِنْ عِلْمِ التَّوْرَةِ . وَلِئِنْ تَعَلَّقَهُ بِـ ﴿ اُوتُوْا ﴾ .

﴿ يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ ﴾ : فِي مَحَلِّ النَّصَبِ عَلَي الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿ اُوتُوْا ﴾ . و ﴿ يُرِيْدُوْنَ ﴾ عَطْفٌ عَلَيْهِ ، وَحِكْمَةٌ فِي الْاِعْرَابِ حِكْمَةٌ .

(١) وهو قول علي ، وابن مسعود ، والشافعي رضي الله عنهم . انظر تفسير الماوردي / ١ / ٤٩١ ، وزاد المسير ٢ / ٢٣٦ ، حيث ذكر معهم الفراء .

(٢) كذا عنه رحمه الله بهذا اللفظ في زاد المسير ٢ / ٩٤ - ٩٥ ، وجامع القرطبي ٥ / ٢٣٦ .

(٣) يعني (صعيداً) .

(٤) انظر هذين القولين في جامع القرطبي ٥ / ٢٣٧ . واقتصر العكبري ١ / ٣٦٢ على الأول .

وقوله : ﴿أَنْ تَضَلُّوْا﴾ أن وما عملت فيه في موضع نصب بقوله : ﴿وَيُرِيدُونَ﴾ . و ﴿السَّبِيلَ﴾ نصب بقوله : ﴿أَنْ تَضَلُّوْا﴾ وهو مفعول به وليس بظرف ، وإنما هو كقولك : أصاب الطريق وأخطأ الطريق ، أي : ويريدون - يعني أحبار اليهود - أن تَضَلُّوا أنتم أيها المؤمنون سبيلَ الحقِّ كما ضَلُّوهُ . وقد جوز أن يكون ﴿يَشْتَرُونَ﴾ ، و ﴿يُرِيدُونَ﴾ حالين من الموصول وهو ﴿الَّذِينَ﴾ في قوله : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ﴾ (١) .

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ (٤٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ ﴿وَلِيًّا﴾ و ﴿نَصِيرًا﴾ منصوبان على الحال من اسم الله جل ذكره ، وقيل : على البيان (٢) . والمعنى : لا تبالوا بهم فإن الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرهم . والكفاية : بلوغ النهاية في مقدار الحاجة ، والله أعلم .

﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٤٦) :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ فيه أقوال :

أحدها : أنه بيان لـ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ (٣) ، لأنهم يهود ونصارى ، أي : ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا . وما بينهما اعتراض .

(١) اقتصر مكي ١/١٩١ عليه ، ولم يذكر ابن الأنباري ١/٢٥٥ إلا الأول . وجوز العكبري ١/٣٦٣ الاثنین .

(٢) البيان ومثلها التفسير يعني : التمييز . وقال مكي ١/١٩٣ - ١٩٤ : إلا أن التمييز يستعمل في الأعداد . وانظر هذين الإعرابين عند النحاس ١/٤٢٢ ، ومكي ١/١٩١ ، وغيرهما .

(٣) من الآية (٤٤) .

والثاني : أنه بيان لـ ﴿أَعْدَائِكُمْ﴾^(١) ، وما بينهما اعتراض .

والثالث : أنه خبر مبتدأ محذوف على وجه الاستئناف تقديره : من الذين هادوا قوم أو فريق يحرفون ، فـ ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ على هذا صفة للمبتدأ المحذوف ، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، أنشد صاحب الكتاب رحمه الله في مثل هذا قوله :

١٥٨ - وما الدهرُ إلا تارتانٍ فمنهُمَا أموتُ وأُخرى أَبْتغِي العَيْشَ أَكْذَحُ^(٢)

أي : فمنهما تارة أموت فيها . أو هم من الذين هادوا ، فـ ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ على هذا الوجه وعلى الوجهين الأولين في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿هَادُوا﴾ .

وعن الفراء تقديره : من الذين هادوا من يحرفون^(٣) ، كقوله : ﴿وَمَا مِتَّآ إِلَّا لَهُ﴾^(٤) أي : من له ، وتكون (من) على قوله موصوفة كقوم أو فريق لا موصولة ؛ لأن الموصولة لا تحذف وتبقى صلتها ، وقد حُكي عنه أنه جعل (من) موصولة و ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ صلتها ، وليس بشيء لما ذكرت آنفاً .

والرابع : أنه من صلة قوله : ﴿نَصِيرًا﴾^(٥) ومعمول له ، أي : ينصركم من الذين هادوا ، كقوله : ﴿وَنَصَرْتُهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾^(٦) ، و ﴿فَمَنْ

(١) من الآية التي قبلها .

(٢) البيت لتميم بن مقبل ، وبعده :

وكلتاها قد خط لي في صحيفة فلا الموت أهوى لي ولا العيش أروح
وانظر الشاهد في كتاب سيبويه ٢ / ٣٤٦ ، والحيوان ٣ / ٤٨ ، والكامل ٣ / ١٠٩٦ ،
والمقتضب ٢ / ١٣٨ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٥٨ ، والمحتسب ١ / ٢١٢ ، والكشاف ١ / ٢٧١ .

(٣) معاني الفراء ١ / ٢٧١ .

(٤) سورة الصافات ، الآية : ١٦٤ .

(٥) من الآية السابقة .

(٦) سورة الأنبياء ، الآية : ٧٧ .

يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ ﴿١﴾ ، و ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ على هذا الوجه أيضاً حال من الضمير في ﴿هَادُوا﴾ .

والخامس : أنه حال من الضمير في ﴿يُرِيدُونَ﴾ ، أو من ﴿أعدائكم﴾ ﴿٢﴾ ، وما بينهما اعتراض ، أي : والله أعلم بأعدائكم كائنين من الذين ، و ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ على هذا أيضاً حال من الضمير المذكور . و ﴿عَنْ﴾ متعلق بقوله : ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ .

ومعنى ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ : يميلونه عنها ويزيلونه ؛ لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كَلِمًا غَيْرَهُ فقد أمالوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها وأزالوه عنها ، وذلك نحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحد بدله على ما فسر ﴿٣﴾ .

والكَلِمُ جمع كَلِمَةٍ كَلْبِنَةٍ وَلَبِنٍ . وقرئ : (الكَلِم) بكسر الكاف وإسكان اللام ﴿٤﴾ ، على أنها جمع كَلِمَةٍ تخفيف كَلِمَةٍ .

فإن قلت : ما محل ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا﴾ على الأوجه المذكورة من الإعراب ؟ قلت : محله على الوجه الأول والرابع والخامس : النصب ، وعلى الوجه الثاني : الجر ، وعلى الثالث : الرفع ، وذكُرُ الأوجه يغني عن هذا السؤال .

وقوله : ﴿وَيَقُولُونَ﴾ عطف على ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ ، وحكمه في الإعراب حكمه . ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ : كلاهما معمول القول .

وقوله : ﴿وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ انتصاب قوله : ﴿غَيْرَ﴾ على الحال من

(١) سورة غافر ، الآية : ٢٩ .

(٢) الكلمتان من الآية (٤٤) قبلها .

(٣) انظر الكشاف ٢٧١/١ ففيه شواهد أخرى على تحريفهم .

(٤) كذا ذكرها الزمخشري ١ / ٢٧١ ، وأبو حيان ٣ / ٢٦٣ دون نسبة .

المنوي في قوله : ﴿وَأَسْمَعُ﴾ أي : اسمع غير سامع . والمعنى : لا سمعت ، وهو دعاء عليه . قيل : كانوا يقولون : اسمع ، ويقولون في أنفسهم : لا سمعت^(١) .

الزمخشري قولهم : (غير مسمع) حال من المخاطب ، أي : اسمع وأنت غير مسمع ، وهو قول ذو وجهين : يحتمل الظم ، أي : اسمع منا مدعواً عليك بلا سمعت ؛ لأنه لو أجيبت دعوتهم عليه لم يسمع ، فكان أصم غير مسمع ، قالوا ذلك اتكلاً على أن قولهم : لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه ، ومعناه : غير مسمع جواباً يوافقك ، فكأنك لم تسمع شيئاً ، أو اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه ، فسمعك عنه نأب ، ويجوز على هذا أن يكون ﴿غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ مفعول اسمع ، أي : اسمع كلاماً غير مسمع إياك ؛ لأن أذنك لا تعيه نُبُوًّا عنه ، ويحتمل المدح ، أي : اسمع غير مسمع مكروهاً ، من قولك : أَسْمَعُ فلان فلاناً ، إذا سَبَّهُ ، انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿وَرَاعِنَا﴾ عطف على ﴿وَأَسْمَعُ﴾ ، وهو أمر أيضاً من راعى يراعي ، من المراعاة وهي المراقبة ، وقد مضى الكلام على هذا في سورة البقرة بأشبع ما يكون^(٣) .

وقوله : ﴿لِيَأْ بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون مصدر فعل محذوف دل عليه مصدره ، أي : يلوون ألسنتهم لِيَأْ ، وهو وضعهم ﴿رَاعِنَا﴾ موضع اِرْقُبْنَا ، و ﴿غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ موضع لا أُسْمِعْتْ مكروهاً على ما فسر^(٤) ، وأن يكون مفعولاً من أجله ، أي : يفعلون ذلك من أجل اللَّيِّ ، وأصله لَوِيًّا ، لأنه من لويت ،

(١) انظر الطبري ٥ / ١١٨ ، ومعاني النحاس ٢ / ١٠٢ ، والنكت والعيون ١ / ٤٩٣ .

(٢) الكشاف ١ / ٢٧١ - ٢٧٢ .

(٣) عند إعراب قوله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الذَّبَابُ مَاتُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا . . .﴾ الآية (١٠٤) .

(٤) انظر الكشاف ١ / ٢٧٢ .

فأدغمت الواو في الياء بعد أن قلبت ياء على الأصل المعروف ، وأن يكون في موضع الحال ، أي : قالوا ذلك لاوين .

و ﴿وَطَعْنَا﴾ عطف عليه ، وحكمه حكمه في جميع ما ذكرت . و ﴿فِي الدِّينِ﴾ متعلق بقوله : ﴿وَطَعْنَا﴾ .

وقوله : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ﴾ أن في موضع رفع بإضمار فعل ؛ لأن ﴿لَوْ﴾ تطلب الفعل ، ك (إن) الجزائية ، أي : ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا .

﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ : اللام جواب ﴿لَوْ﴾ ، و ﴿خَيْرًا﴾ خبر كان ، واسمها مضمرة فيها ، أي : لكان قولهم ذلك خيراً . و ﴿لَهُمْ﴾ متعلق بقوله : ﴿خَيْرًا﴾ ، وهو بمعنى أخيرَ ومن محذوفة . والمعنى : لكان خيراً لهم عند الله من الاستهزاء والطعن في الدين ، يعضده ما عطف عليه وهو ﴿وَأَقْوَمَ﴾ ، أي : وأعدل وأسد .

وقوله : ﴿وَأَنْظُرْنَا﴾ الجمهور على وصل الألف وضم الظاء من النظر ، أي : وانظر إلينا . وقرئ : (وَأَنْظُرْنَا) بقطع الألف وكسر الظاء^(١) ، من الإنظار ، وهو الإمهال .

وقوله : ﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً ، وفيه وجهان : أحدهما - أن يريد بالقللة الضعف والركاكة ، أي : إيماناً ضعيفاً ركيكاً لا يُعبأ به ، وهو إيمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره . والثاني - أن يريد بها العدم ، أي : لا يؤمنون البتة .

والثاني : أنه نعت لزمان ، أي : إلا وقتاً قليلاً .

والثالث : أنه استثناء من قوله : ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ ، أي : إلا قليلاً منهم قد

(١) قرأها أبي رضي الله عنه كما في الكشاف ١ / ٢٧٢ ، والبحر ٣ / ٢٦٤ .

آمنوا ، ولو رُفِعَ على هذا الوجه على البدل من الضمير في ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ لكان حسناً ، ولا يجوز لأحد أن يقرأ به لأن القراءة سنة متبعة ، ولا يجوز أن يكون مستثنى من الهاء والميم في ﴿لَعَنَهُمْ﴾ إذ من المحال أن يكونوا مؤمنين وقد لعنوا ، إلا على تأويل وتقدير .

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا﴾ (ما) يحتمل أن يكون موصولاً وما بعده صلته وعائده محذوف . و ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال من العائد المحذوف ، وأن يكون مع الفعل في تأويل المصدر تسمية للمفعول بالمصدر ، كضَرْبِ الأمير ، وَخَلَقِ اللَّهِ ، و ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال منه ، والعامل فيها على الوجه الأول : ﴿نَزَّلْنَا﴾ ، وعلى الثاني : ﴿ءَامِنُوا﴾ .

وقوله : ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا﴾ (من) متعلقة بآمنوا ، أي : آمنوا من قبل أن نمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم على ما فسر^(١) .
﴿فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ عطف على ﴿أَن نَّطْمِسَ﴾ ، و ﴿عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ في موضع نصب على الحال من ضمير الوجوه ، أي : فنردها مطموسة على أدبارها وهي الأقفاء .

والطمس في اللغة : عَفُو الأثر ، يقال : طَمَسَتْ أَعْلَامُ الطَّرِيقِ تَطْمِيسٌ طُمُوسًا ، إِذَا ذَهَبَتْ وَدَثَّرَتْ . والفاء للتسيب ، وقد جوز أن تكون للتعقيب على أنهم تَوَعَّدُوا بعقابين : أحدهما عَقِيبَ الآخِرِ ، وهما ردها على أدبارها بعد طمسها^(٢) .

(١) انظر معاني النحاس ٢/١٠٥ - ١٠٦ ، والنكت والعيون ١/٤٩٤ ، والكشاف ١/٢٧٢ ، وزاد المسير ٢/١٠١ .

(٢) انظر الكشاف ١/٢٧٢ ، وعنه أبو حيان ٣/٢٦٧ . وليس عندهما لفظة (وهما) .

قوله : ﴿أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعْنَا﴾ عطف أيضاً على ﴿أَنْ نَطْمِسَ﴾ ، والكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : لعناً كما . و (ما) مصدرية ، أي : نطردهم من رحمتنا بأن نمسخهم قِرْدَةً ، كما مسخنا أوائلهم الذين عصوا بصيد الحيتان في السبت زمن داود على نبينا وعليه الصلاة والسلام .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ ﴿٤٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ كلام مستأنف ، أي : وهو يغفر ما دون الشرك ، ولا يجوز أن يكون عطفاً على قوله : ﴿لَا يَغْفِرُ﴾ داخلاً في ضمن النفي ؛ لفساد المعنى .

﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ، أي : لمن يشاء أن يغفر لهم .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزُكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ ﴿٤٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (فتيلاً) مفعول ثان ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : ولا ينقصون مقدار فتيل ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقد جوز أن يكون منصوباً على التمييز^(١) ، والوجه هو الأول ؛ لأن ظلم يتعدى إلى مفعولين إذا كان بمعنى النقص ، يقال : ظلمته حقه ، إذا نقصته إياه .

واختلف في الفتيل ، فقيل : هو الذي يكون في شق النواة ، وقيل : ما فتلته بين إصبعيك من الوسخ ، وهو فعيل بمعنى مفعول^(٢) .

(١) الذي جوزوه هنا أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، انظر العكبري ، والسمين . واقتصر ابن عطية ١٤٧/٤ على الأول .

(٢) انظر القولين في معنى الفتيل مخرجين في جامع البيان ١٢٨/٥ - ١٣٠ ، والنكت والعيون . ٤٩٥ /١

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ الجملة في موضع نصب بقوله : ﴿أَنْظُرْ﴾ ، و ﴿كَيْفَ﴾ نصب بقوله : ﴿يَفْتَرُونَ﴾ ، و ﴿عَلَى﴾ متعلقة به أيضاً ، ولك أن تجعلها حالاً من الكذب ؛ لأن العامل متصرف ، فتكون متعلقة بمحذوف ، ولا يجوز أن تكون من صلة الكذب ؛ لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه ، وقد ذكر نظيره في غير موضع (١) .

وقوله : ﴿وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا﴾ (إثماً) منصوب على التمييز ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ لِرِزْعِمِهِمْ أو لافترائهم ، أي : انظر إلى حال هؤلاء كيف يفترون على الله الكذب في زعمهم أنهم عند الله أذكىاء ، وكفى بزعمهم هذا ، أو بافترائهم إثماً مبيناً من بين سائر آثامهم .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتُولَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن نَّجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ (يؤمنون) في محل النصب على الحال من الضمير في ﴿أَوْتُوا﴾ ، أو من الموصول . و ﴿يَقُولُونَ﴾ عطف على ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ، وحكمه حكمه .

والجِبْتُ : الأصنام ، وكل ما عُبد من دون الله ، والطاغوت : الشيطان ، وقيل : بالعكس (٢) .

(١) انظر على سبيل المثال إعراب الآية (١٨٠) من البقرة .

(٢) قال الإمام الطبري ١٣٣/٥ بعد أن حكى أقوال المفسرين واختلافهم فيهما : الجبوت والطاغوت اسمان لكل معظم بعبادة من دون الله أو طاعة أو خضوع له كائناً ما كان ذلك المعظم من حجر أو إنسان أو شيطان .

وقال أهل اللغة : الجبت : كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر ونحو ذلك^(١) .

وقوله : ﴿هُؤُلَاءِ﴾ مبتدأ خبره ﴿أَهْدَى﴾ وما اتصل به .

و ﴿سَبِيلًا﴾ : منصوب على التمييز ، كقولك : هو أنظف منك ثوباً ، وأحسن منك خلقاً ، والمراد بالسبيل هنا الدين ، والتقدير : هؤلاء أهدى سبيلاً من الذين آمنوا ، والجملة في موضع نصب بقوله : ﴿وَيَقُولُونَ﴾ ، و ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ متعلق به أيضاً ، أي : يقولون في حق الكفار : كيت وكيت .

﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ ﴿٥٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ﴾ (أم) منقطعة ، أي : بل ألهمهم ؟ ومعنى الهمزة لإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك ، أي : ليس لهم ذلك ، ثم قال تعالى : ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ﴾ ، والتقدير : لو كان لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون أحداً مقدار نقيير ، لفرط بخلهم .

و (إذن) هنا ملغاة لدخول العاطف عليها وهو الفاء ، لا لأجل لا ؛ لأن (لا) يتخطاها العامل ، وإعمالها جائز مع العاطف ، وبه قرأ ابن مسعود رضي الله عنه هنا : (فإذن لا يؤتوا الناس)^(٢) .

وتكتب بالنون على الأصل ؛ لأنها بمنزلة نون (أن) و (عن) ، وليس في الحروف تنوين ، وبالألف على أنها بدلٌ من النون ، لأن (إذن) تضارع نون التوكيد الخفيفة ، ونون الصرف في حال النصب من جهة أن (إذن) حرفٌ والنون فيها بعضٌ حرفٍ ، كما أن نون التوكيد والتنوين كل واحد منهما حرف ، فأبدلت الألف منها كما أبدلت منهما ، والذي جوز ذلك في (إذن)

(١) كذا في الصحاح (جبت) .

(٢) انظر قراءته رضي الله عنه أيضاً في معاني الفراء ١ / ٢٧٣ ، والكشاف ١ / ٢٧٤ ، والمحرق الوجيز ٤ / ١٥١ .

دون (أن) ، و (عن) جواز الوقف عليها في نحو قولك : إن أتيتني فأنا أكرمك إذن ، فلمّا جاز الوقف عليها جاز إبدال الألف من نونها كالمذكورين وهما نون التوكيد ونون الصرف ، ولما لم يجز الوقف على (أن) ، و (عن) لم يجز إبدال الألف من نونهما ، فاعرفه .

والنَّقِيرُ : النُّقْرَةُ التي في ظهر النَّوَاةِ ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره . وقيل : الحبة التي في بطن النواة . وقيل : النقيير : ما نَقَرَ الرجل بإصبعه ، كما يُنْقَرُ الدرهمُ ، روي هذا الوجه عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً^(١) ، وهو مَثَلٌ في القِلَّةِ كالفتيل والقطمير ، ومنه قول لبيد يرثي أخاه أربدَ :

١٥٩ - وليسَ الناسُ بعدكَ في نَقِيرِ^(٢)

أي : ليسوا بعدك في شيء .

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾^(٥٤) :

قوله عز وجل : ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ (أم) هنا أيضاً المنقطعة ، أي : بل أيحسدون . . و ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بآتي ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من العائد المحذوف إلى ما ، أي : على ما آتاهموه كائناً من فضله .

﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِءِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾^(٥٥) :

قوله عز وجل : ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِءِ﴾ (من) مبتدأ وخبره ﴿فَمِنْهُمْ﴾ و (من) يحتمل أن يكون موصولاً ، وأن يكون موصوفاً .

(١) انظر تخريج هذه الأقوال في جامع البيان ٥/١٣٦ - ١٣٧ ، والنكت والعيون ١/ ٤٩٦ .

(٢) وعجزه :

..... ولا هُم غير أصداء وهام

وانظره في مقاييس اللغة ٣/ ٣٤٠ ، والصحاح (نقر) .

واختلف في الضمير في ﴿بِهِ﴾ فقيل : لما ذكر من خبر آل إبراهيم عليهم السلام^(١) ، أي : فمن اليهود من آمن بهذا الخبر ، ومنهم من صد عنه وأنكره مع علمه بصحته . وقيل : لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، أي : منهم من آمن به ، ومنهم من أنكر نبوته . وقيل : للكتاب المنزل^(٣) . وقيل : لإبراهيم عليه السلام^(٤) ، أي : فمن آل إبراهيم من آمن بإبراهيم ومنهم من صد عنه .

وقوله : ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ (سعيراً) نصب على التمييز ، ولك أن تنصب على الحال ، أي : كفت جهنم مسعورة^(٥) ، يقال : سَعَرْتُ النَّارَ والحربَ ، إذا هيجتها وألهبتها ، فتكون كجريح ، وصرع ، وكَفَّ خَضِيبٌ ، ولحية دَهِينٌ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَمَا فَضَّحْتَ جُلُودَهُمْ بِدَلَّتِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿٥٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَمَا فَضَّحْتَ جُلُودَهُمْ بِدَلَّتِهِمْ جُلُودًا﴾ (كلما) نصب بقوله : ﴿بَدَلْنَا﴾ . و ﴿جُلُودًا﴾ مفعول ثانٍ للتبديل ، وقيل : التقدير : بجلود^(٦) . و ﴿غَيْرَهَا﴾ صفة لجلود .

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ ﴿٥٧﴾ :

(١) هذا قول الفراء / ١ / ٢٧٥ ، ونسبه إليه صاحب زاد المسير ١١٢ / ٢ . وانظر معاني الزجاج ٢ / ٦٥ ، ومعاني النحاس ٢ / ١١٦ .

(٢) ذكره الزجاج ٢ / ٦٤ أولاً ، والنحاس ١١٥ / ٢ ثانياً . وانظر زاد المسير ١١٢ / ٢ .

(٣) يعني بالقرآن ، ذكره النحاس في معانيه ١١٥ / ٢ عن مجاهد ، وذكره ابن الجوزي في الزاد ١١٢ / ٢ عن مقاتل ، وقال ابن عطية ٤ / ١٥٣ : هو قول الجمهور .

(٤) ذكره ابن عطية ٤ / ١٥٣ . وهو قول السدي كما في زاد المسير الموضع السابق .

(٥) انظر إعراب النحاس ١ / ٤٢٦ .

(٦) ذكره العكبري ١ / ٣٦٦ أولاً ثم قال : وقيل يتعدى إلى الثاني بنفسه .

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ رفع بالابتداء ، والخبر ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾ ، وقد جوز أن يكون في موضع نصب أو رفع بالعطف على ﴿الَّذِينَ﴾ في قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾^(١) إما على اللفظ ، وإما على المحل .

و ﴿خَلِيدِينَ﴾ : حال من الهاء والميم في ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾ ، أو من ﴿جَنَّتِ﴾ لأجل قوله : ﴿فِيهَا﴾ ، وقد مضى الكلام على نحو هذا فيما سلف من الكتاب بأشبع ما يكون .

و ﴿فِيهَا﴾ و ﴿أَبْدًا﴾ : كلاهما معمول ﴿خَلِيدِينَ﴾ ، و ﴿أَبْدًا﴾ ظرف زمان .

وقوله : ﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ﴾ ﴿أَزْوَاجٌ﴾ رفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَهُمْ﴾ ، أو بلهم على رأي أبي الحسن . و ﴿فِيهَا﴾ يحتمل أن يتعلق بما تعلق به الخبر ، وأن يتعلق بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿أَزْوَاجٌ﴾ ، وحكم الجملة في الإعراب حكم ﴿خَلِيدِينَ﴾ .

وقوله : ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ (ظلاً) مفعول ثانٍ و ﴿ظَلِيلًا﴾ نعت لظل مشتق من لفظ الظل لتأكيد معناه ، كما قيل : لَيْلٌ أَلِيلٌ ، أي : شديد الظلمة ، وظل ظليل ، أي : دائم الظل لا تنسخه الشمس ، ولا يكون ذاك إلا في الجنة . وفي الحديث : «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجْرَةً يَسِيرُ الرَّكْبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا»^(٢) . اللهم اجعلنا ممن يرى ذلك ولا يرى سوى ذلك . وهو فعيل بمعنى فاعل ، كرحيم بمعنى راحم .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾ :

(١) من الآية السابقة .

(٢) حديث صحيح مروى عن كثير من الصحابة وهو في الصحيحين وغيرهما . انظر جامع الأصول ١٠/٥٠٠ - ٥٠٣ .

قوله عز وجل : ﴿أَنْ تُؤَدُّوا﴾ أن في موضع نصب على إسقاط الباء ، أي : يأمركم بأن تؤدوا ، ومثله ﴿أَنْ تَحْكُمُوا﴾ .

وقوله : ﴿وَإِذَا حَكَّمْتُمْ﴾ (إذا) منصوب بفعل محذوف دل عليه ﴿أَنْ تَحْكُمُوا﴾ ، أي : إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ، ويأمركم أن تحكموا إذا حكمتم . ولك أن تنصبه بـيأمركم المحذوف ، أي : ويأمركم إذا حكمتم ، ولا يجوز أن تنصبه بأن تحكموا المذكورة ؛ لأن أن وما بعده في تأويل المصدر ، ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ، ولا بـ ﴿حَكَّمْتُمْ﴾ ؛ لأن (إذا) مضاف إليه ، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف .

وقوله : ﴿بِالْعَدْلِ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿أَنْ تَحْكُمُوا﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من الضمير في ﴿أَنْ تَحْكُمُوا﴾ .

وقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُم بِهَا﴾ قد مضى الكلام على (نعم) وما فيها من القراءات في سورة البقرة ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(١) .

وأما (ما) هنا فتحتمل أن تكون منصوبة موصوفة بقوله : ﴿يَعِظُكُم بِهَا﴾ والفاعل مضمرة ، والمخصوص محذوف كقوله : ﴿يَسَّ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾^(٢) . أي : بسّ البديل بدلاً هو وذريته .

وأن تكون مرفوعة على الفاعلية موصولة بقوله : ﴿يَعِظُكُم بِهَا﴾ والمخصوص بالمدح محذوف أيضاً ، وهو المأمور به من تأدية الأمانات والعدل في الحكم ، أي : نعم الشيء شيئاً يعظكم به ذلك ، أو نعم الذي يعظكم به ذلك ، وفيها أقوال وتقديرات أخر أضربت عنها إذ لا طائل تحتها ، والجملة في موضع رفع بخبر إن .

(١) انظر إعراب الآية (٢٧١) منها .

(٢) سورة الكهف ، الآية : ٥٠ .

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَذُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ﴾ (أولى) عطف على ﴿الرَّسُولَ﴾ عليه الصلاة والسلام ، وعلامة النصب الياء ، وهو جمع واحده على ما في التلاوة : (ذا) لكونه منصوباً ، وأما واحده إذا كان مرفوعاً : فذو على غير لفظه . و ﴿مِنكُمْ﴾ في موضع نصب على الحال من ﴿أُولِي﴾ ، أي : كائنين منكم .

وقوله : ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى الرد ، أي : الرد إلى الكتاب والسنة خير لكم وأصلح ، ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ : وأحسن عاقبة .

و ﴿تَأْوِيلًا﴾ : منصوب على التمييز ، وهو تفعيل مأخوذ من آل يؤول ، إذا رجع ، فكأن معنى تَأَوَّلْتُ الشيء : نظرت ما يؤول إليه أمره ، ويرجع إليه تفسيره .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُرِيدُونَ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿يَزْعُمُونَ﴾ ، أو من الموصول . و ﴿يَزْعُمُونَ﴾ يطلب مفعولين كظننت وحسبت ، وأن وما اتصل بها ساد مسدهما على المذهب المنصور .

وقوله : ﴿وَقَدْ أُمِرُوا﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿يُرِيدُونَ﴾ .

وقوله : ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ يحتمل أن يكون على حذف الزيادة ، وأن

يكون مصدر فعل دل عليه أن يضل ، أي : أن يضلهم فيضلوا ضلالاً بعيداً ، ونظيره : ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(١) . والضلال : العدول عن الطريق المؤدي إلى البُعْيَةِ ، والبُعْيَةُ : الحاجة .

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يُصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿تَعَالَوْا﴾ أصله تعاليوا تفاعلوا من العلو ، وقد مضى الكلام عليه في «آل عمران»^(٣) .

والجمهور على فتح اللام ، وقرئ : بضمها^(٣) ، على حذف لام الفعل من تعاليت تخفيفاً ، كما قالوا : ما باليت به بالةً ، وأصلها بالية كعافية ، فلما حُذفت لام الفعل ضمت لام تعالوا لأجل واو الجمع بعدها ، والوجه ما عليه الجمهور .

وقوله : ﴿يُصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ (يصدون) في موضع نصب على الحال من ﴿الْمُتَنَفِّقِينَ﴾ لأن الرؤية هنا من رؤية البصر . ﴿صُدُودًا﴾ : مصدر مؤكد وعليه نصبه ، يقال : صدَّ عنه ، إذا عرض عنه صُدوداً ، وصد عنه فلاناً صدّاً وصدوداً أيضاً .

و ﴿يُصُدُّونَ﴾ هنا يحتمل أن يكون لازماً ، وأن يكون متعدياً ، فاعرفه .

﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ﴾ (كيف) في موضع

(١) سورة نوح ، الآية : ١٧ .

(٢) عند قوله تعالى : ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا . . .﴾ الآية (٦١) .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى الحسن رحمه الله . انظر المحتسب ١ / ١٩١ ، والكشاف ١ / ٢٧٦ ، والمحمر ٤ / ١٦٢ .

نصب بفعل مضمر ، أي : كيف يصنعون ، وكيف تكون حالهم^(١) ، والعامل في (إذا) هو العامل في (كيف) .

وقوله : ﴿يَحْلِفُونَ﴾ في موضع نصب على الحال من الفاعل في ﴿جَاءُوكَ﴾ .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ (٦٣) :

قوله عز وجل : ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿قُلْ﴾ ، وكذا ﴿لَهُمْ﴾ وفيه وجهان :

أحدهما : قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة ، وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً .

والثاني : قل لهم في أنفسهم خالياً بهم ليس معهم غيرهم مساراً لهم بالنصيحة قولاً بليغاً يبلغ منهم ويؤثر فيهم . والقول البليغ : ما يفهم منه غاية المقصود .

وقيل : هو متعلق بقوله : ﴿بَلِيغًا﴾^(٢) ، وهو جيد من جهة المعنى لكن رديء من جهة الإعراب ؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبلها^(٣) .

و ﴿قَوْلًا﴾ : يحتمل أن يكون مصدر قوله : ﴿قُلْ﴾ ، وأن يكون مفعوله على أن تجعله بمعنى الكلام ، أي : وقل لهم كلاماً بليغاً .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (٦٤) :

(١) قال ابن عطية ٤ / ١٦٤ : ويصح أن يكون موضعها رفعاً تقديره : فكيف صنعهم .

(٢) قاله الزمخشري ١ / ٢٧٦ .

(٣) كذا أيضاً في التبيان ١ / ٣٦٨ .

قوله عز وجل : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾
(من) مزيدة مؤكدة تدل على استغراق الجنس ، أي : وما أرسلنا رسولا قط
إلا ليطاع .

و ﴿لِيُطَاعَ﴾ : مفعول من أجله ، واللام متعلقة بأرسلنا . و ﴿بِإِذْنِ
اللَّهِ﴾ : متعلق بقوله : ﴿لِيُطَاعَ﴾ ، أي : بسبب إذن الله في طاعته .
وقد جوز أن يكون ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ في محل نصب على الحال من
المستكن في ﴿لِيُطَاعَ﴾^(١) .

وقوله : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ (أنهم) في موضع
رفع على أنه فاعل فعل مضمر . و ﴿إِذْ﴾ منصوب بقوله : ﴿جَاءُوكَ﴾ ، أي :
لو وقع مجيئهم إذ ظلموا أنفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت ؛ لأن (لو) يقتضي
الفعل لما فيه من معنى الشرط ، ولذلك لا بد له من الجواب . و ﴿جَاءُوكَ﴾
خبر ﴿أَنَّهُمْ﴾ .

﴿فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ : عطف على ﴿جَاءُوكَ﴾ . وكذا ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ
الرَّسُولُ﴾ .

﴿لَوْجَدُوا اللَّهَ﴾ : اللام جواب ﴿لَوْ﴾ و ﴿تَوَابًا﴾ مفعول ثان ؛ لأن
وجد هنا يتعدى إلى مفعولين ، أي : لعلموه تواباً ، أي : لتاب عليهم .
و ﴿رَجِيمًا﴾ : بدل من قوله : ﴿تَوَابًا﴾ ، أو حال من المستكن فيه .
قيل : وإنما قال : ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ ولم يقل : واستغفرت لهم ،
وعدل عنهم إلى طريقة الالتفات تفخيماً لشأن رسوله ﷺ وتعظيماً لاستغفاره ،
وتنبهها على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بمكان^(٢) .

(١) جوزه العكبري ٣٧٩/١ مقدماً إياه على الأول . وقال ابن عطية ٤/ ١٦٥ : ويصح تعلق الباء
بـ (أرسلنا) ، والأظهر تعلقها بـ (يطاع) .

(٢) قاله صاحب الكشاف ١/ ٢٧٧ .

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١٥) :

قوله عز وجل : ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أَنَّ (لا) مزيدة لتأكيد معنى القسم ، كما زيدت في ﴿لِئَلَّا يَعْلَمَ﴾^(١) لتأكيد وجوب العلم ، أي : فوربك ، كقوله : ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهِنَّ﴾^(٢) .

والثاني : أنها رد لكلام ، كأنه قيل : فليس الأمر كما يزعمون من الإيمان وهم يعدلون عن حكمك ، ثم استأنف القسم بقوله : ﴿فَوَرَبِّكَ﴾^(٣) . و﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جواب القسم .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ﴾ متعلق بقوله : ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ .

وقوله : ﴿فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ (بينهم) يحتمل أن يكون ظرفاً لـ ﴿شَجَرَ﴾ ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿شَجَرَ﴾ . ومعنى ﴿فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ : فيما اختلف بينهم واختلط ، يقال : اشتجر القوم وتشاجروا ، إذا اختلفوا واختلط بعضهم ببعض ، ومنه الشجر لتداخل أغصانه .

وقوله : ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا﴾ عطف على قوله : ﴿حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ﴾ . و﴿حَرَجًا﴾ مفعول ﴿لَا يَجِدُوا﴾ . و﴿فِي أَنفُسِهِمْ﴾ : مفعول ثان ، هذا إذا كان ﴿لَا يَجِدُوا﴾ مما يتعدى إلى مفعولين ، فإن كان مما يتعدى إلى مفعول واحد كان ﴿فِي أَنفُسِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿لَا يَجِدُوا﴾ تعلق الجار بالفعل ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿حَرَجًا﴾ .

(١) سورة الحديد ، الآية : ٢٩ .

(٢) سورة الحجر ، الآية : ٩٢ .

(٣) هذا الوجه للطبري ١٥٨/٥ قولاً واحداً . والأول للزمخشري ١/ ٢٧٧ .

والحرج : الضيق ، أي : لا تضيق صدورهم من حكمك ، وإليه يرجع قول من قال : إنه الشك ؛ لأن الشاك في ضيق من أمره حتى يظهر له اليقين .
 وقوله : ﴿ مِمَّا فَضَيْتَ ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿ حَرَجًا ﴾ ؛ لأنك تقول : حَرَجْتُ من كذا ، وضاق صدري من كذا . وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله صفة لحرج . ولك أن تجعله متعلقاً بقوله : ﴿ لَا يَحِيدُوا ﴾ .

و (ما) تحتمل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها والعائد محذوف ، وأن تكون مصدرية .
 وقوله : ﴿ وَيَسْلِمُوا سَلِيمًا ﴾ عطف أيضاً على قوله : ﴿ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ ﴾ . و ﴿ سَلِيمًا ﴾ تأكيد للفعل بمنزلة تكريره ، كأنه قيل : وينقادوا لحكمه انقياداً لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم .

﴿ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيئًا ﴾ (١) :
 قوله عز وجل : ﴿ أَنْ اقْتُلُوا ﴾ (أن) في موضع نصب بقوله ﴿ كَتَبْنَا ﴾ ، وقيل : (أن) هنا هي المفسرة^(١) .

قوله : ﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ﴾ قرئ : بالرفع على البدل من الواو في فعلوا ، كقولك : ما جاءني أحد إلا زيد ، وبالنصب^(٢) على أصل الاستثناء . وقد جوز أن يكون (قليلاً) صفة لمحذوف ، أي : إلا فعلاً قليلاً^(٣) . و ﴿ مِنْهُمْ ﴾ صفة لقوله : (قليلاً) .

(١) على تقدير (كتبنا) بمعنى : أمرنا أو قلنا ، وهو قول العكبري ١ / ٣٧٠ .

(٢) قرأ جمهور العشرة بالرفع غير ابن عامر فقد قرأ : (إلا قليلاً) بالنصب . انظر السبعة / ٢٣٥ ، والحجة ٣ / ١٦٨ ، والمبسوط / ١٨٠ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٧ .

(٣) أجازه الزمخشري ١ / ٢٧٩ ، وضعفه أبو حيان ١ / ٢٨٥ ، وذكر القرطبي ٥ / ٢٧٠ فيه قولاً آخر وهو : انتصابه بفعل مضمرة تقديره : إلا أن يكون قليلاً منهم .

فإن قلت : الهاء في قوله : ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ إلى أي شيء يعود ؟ قلت : يعود إلى محذوف وهو القتل ، دل عليه ﴿أَن أَقْتُلُوا﴾ ، أو الخروج ، دل عليه ﴿أَوْ أُخْرَجُوا﴾ ، أو المكتوب ، دل عليه ﴿كُتِبْنَا﴾ ، أو إلى المذكور من غير تعيين ، أو إلى ذلك ، أي : لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني إسرائيل من قتلهم أنفسهم ، أو خروجهم من ديارهم حين استتيبوا من عبادة العجل ما فعلوه إلا ناسٌ قليل منهم .

وقوله : ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ أي : لكان فعلهم خيراً لهم في العاجلة والآجلة . و ﴿لَهُمْ﴾ متعلق بقوله : ﴿خَيْرًا﴾ .

وقوله : ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ عطف على خبر كان ، و ﴿تَثْبِيتًا﴾ منصوب على التمييز ، أي : وأشدَّ تثبيتاً لإيمانهم وأبعد من الاضطراب فيه .

﴿وَإِذَا لَاتَيْنَهُمْ مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذَا لَاتَيْنَهُمْ مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (وإذن) : جواب لسؤال مقدر ؛ لأن إذن جواب وجزاء ، كأنه قيل : وماذا يكون لهم أيضاً بعد التثبيت ؟ فقيل : لو ثبتوا لأعطيناهم من عندنا أجراً عظيماً جزاءً على فعلهم .

و ﴿مِّن لَّدُنَّا﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : لآتيناهم ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من قوله : ﴿أَجْرًا﴾ على تقدير تقديمه عليه ، وقد ذكرت نظيره في غير موضع .

وقوله : ﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ عطف جملة على جملة ، واللام لام الجواب ، والفرق بين هذه اللام ولام الابتداء وكلاهما للتأكيد : أن لام الابتداء لا تدخل إلا على الاسم المبتدأ ، ما عدا باب (إن) خاصة فإنها زحلت إلى الخبر كراهة اجتماع حرفي توكيد في صدر الكلمة ، وإنما زحلت اللام دون إن ؛ لأنَّ ل (إن) فضيلة العمل ، وأما لام الجواب فتقع غير مُبتدأة . و﴿صِرَاطًا﴾ : مفعول ثان .

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ الفاء جواب الشرط ، و ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ وخبره ﴿مَعَ الَّذِينَ﴾ ، ونهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ : ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ . و ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ، قيل : أو من المستكن في الظرف وهو ﴿مَعَ﴾ ، والعامل الظرف ، والإشارة في ﴿أُولَئِكَ﴾ إلى المطيعين ، وجمع حملاً على معنى (مَنْ) .

وقوله : ﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (أولئك) رفع بِحَسُنَ . قيل : وفيه معنى التعجب ، كأنه قيل : وما أحسن أولئك رفيقاً^(١) .

وقرىء : (وَحَسُنَ) بسكون السين^(٢) تخفيفاً ، كقولك في عَضِدٍ : عَضُدٌ . و ﴿رَفِيقًا﴾ : منصوب على التمييز لأنه قد سُمِعَ : حَسُنَ أولئك من رفقاء ، و (مَنْ) عَلِمَ له ، وقيل : على الحال لكونه من أسماء الصفات^(٣) . قيل : والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ، وقد جوز أن يكون مفرداً بَيَّنَّ به الجِنْسُ في باب التمييز .

﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ (ذلك) رفع بالابتداء ، والإشارة إلى ما أُعطي المطيعون من الأجر العظيم ، و ﴿الْفَضْلُ﴾ صفته ، والخبر ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ ، ولك أن تجعل الخبر ﴿الْفَضْلُ﴾ ، و ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ : حالاً من الفضل ، والعامل ما في ذلك من معنى الإشارة ، كقولك : ذلك زيد

(١) قاله صاحب الكشاف ١ / ٧٥٧ .

(٢) نسبت إلى أبي السمال العدوي ، انظر إعراب النحاس ١ / ٤٣٢ ، والمحمر الوجيز ٤ / ١٧١ .

(٣) هذا إعراب الأخفش ١ / ٢٦١ . وحكاه عنه النحاس ١ / ٤٣٢ ، ومكي ١ / ١٩٦ .

قَائِمًا ، ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾^(١) .

وقوله : ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ أي : وكفى الله ، والباء صلة ، و ﴿عَلِيمًا﴾ حال أو تمييز ، وقد ذكر نظيره في غيز موضع^(٢) .

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا حُدُوا حُدْرَكُمُ فَانْفِرُوا نُبَاتٍ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿فَانْفِرُوا نُبَاتٍ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا﴾ ﴿نُبَاتٍ﴾ و ﴿جَمِيعًا﴾

حالان من الضمير في ﴿فَانْفِرُوا﴾ ، أي : فانفروا إذا نفرتم إلى العدو إما جماعات متفرقة سرية بعد سرية ، وإما مجتمعين دفعة واحدة .

وواحد ﴿نُبَاتٍ﴾ : نُبَّةٌ ، ولأؤها محذوفة ، وأصلها : نُبْيٌ ، أو نُبُوٌّ على

الخلاف المشهور ، والجمع نُبَاتٌ ونُبُونٌ [ونُبُونٌ]^(٣) وأثابتي أيضاً ، قال
الراجز :

١٦٠ - * دُونَ أَنَابِيٍّ مِنَ الْخَيْلِ زُمَرُ *^(٤)

وتصغيرها : نُبِيَّةٌ ، فأما نُبَّةُ الحوضِ وهي وسطه ، فالمحذوف منها عينها وهي الواو ؛ لأنه من باب ثَابَ الماء إليه يَثُوبُ ، إذا رجع ، وأصلها ثُوبَةٌ ، وتصغيرها ثُويَّةٌ ، والتاء عوض عما ذهب من الكلمة لأمّا كانت أو عيناً .

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِبَيْطَانٍ فَإِنْ أَصَبَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ

مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِبَيْطَانٍ﴾ اللام الأولى لام الابتداء ،

(١) سورة هود ، الآية : ٧٢ .

(٢) انظر إعراب الآية (٦) و (٤٥) و (٥٥) من هذه السورة .

(٣) من (د) والصحاح (نبا) .

(٤) هو حُميد الأرقط ، شاعر إسلامي من شعراء حماسة أبي تمام ، وهذا البيت من شواهد الجوهري في الصحاح (نبا) . وانظر الحماسية رقم (٨٢٧) من شرح المرزوقي .

كالتي في قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ﴾^(١) . و (مَنْ) اسم إن ، وَحَسُنَ دخول اللام في الاسم للفصل بالخبر وهو ﴿مِنْكُمْ﴾ . و (مَنْ) تحتل أن تكون موصولة ، وأن تكون موصوفة . واللام الثانية جواب قسم محذوف ، والتقدير : وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ أُقْسِمُ بِاللَّهِ لَيَبْطِئَنَّ ، وَالْقَسَمُ وجوابه صلة (مَنْ) ، أو صفتها ، وإنما جاز وصل الموصول بالقسم ولم يجز بالأمر والنهي ؛ لأن القسم فيه معنى الخبر ، والموصولات توصل بالأخبار ، وكذا الموصوف يوصف بالأخبار ، فلذلك جاز أن يوصف بالقسم ، فاعرفه .

فإن قلت : أين الراجع إلى (مَنْ) ؟ قلت : المستكن في ﴿لَيَبْطِئَنَّ﴾ .
فإن قلت : بم عرفت أن اللام الأولى لام الابتداء ، والثانية لام جواب قسم محذوف ؟ قلت : لدخول الأولى على الاسم ، والثانية على الفعل مع نون التوكيد .

فإن قلت : ما حقيقة الإبطاء ؟ قلت : قيل : إطالة مدة العمل لقلة الانبعاث ، ونقيضه الإسراع .

فإن قلت : ﴿لَيَبْطِئَنَّ﴾ لازم أو متعد ؟ قلت : قد جوز أن يكون : لازماً بمعنى ليتثاقلن وليتخلفن عن الجهاد . وَبَطَّأً وَأَبْطَأً بمعنى واحد ، يقال : بَطَّأَ عَلَيَّ فُلَانٌ ، وَأَبْطَأَ عَلَيَّ فُلَانٌ . ويقال : مَا بَطَّأَ بِكَ ؟ وَمَا أَبْطَأَ بِكَ ؟ فَيُعَدَّى بالباء ، وأن يكون : متعدياً منقولاً من بَطَّوْ ، كَثَقَّلَ مِنْ ثَقُلَ بِمَعْنَى لَيَبْطِئَنَّ غيره ، وَلَيَبْطِئَنَّ عَنْ الْغَزْوِ^(٢) .

وقوله : ﴿إِذْ لَمْ أَكُنْ﴾ (إِذْ) منصوب بـ ﴿أَنْعَمَ﴾ و ﴿مَعَهُمْ﴾ متعلق بقوله : ﴿شَهِيدًا﴾ .

﴿وَلَيْنَ أَصْبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾

(١) سورة النحل ، الآية : ١٨ .

(٢) في (أ) و (ب) : وليبطئنه عن الغزو . وما أثبتته موافق لما في الكشاف ١ / ٢٨٠ .

يَلِيَّتِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ لَيَقُولَنَّ ﴾ اللام جواب قسم محذوف ، وأغنى جواب القسم عن جواب الشرط .

والجمهور على فتح اللام حملاً على لفظ (من) ، وقرئ : (ليقولن) بضمها^(١) ، حملاً على معنى (من) ؛ لأن قوله : ﴿ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ ﴾^(٢) في معنى الجمع .

وقوله : ﴿ كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ﴾ أن مخففة من الثقيلة ، و﴿ لَمْ ﴾ عوض عما ذهب منها لوقوع الفعل بعدها ، واسمها محذوف تقديره : كأنه لم يكن .

وقرئ : (يكن) بالياء النقط من تحته حملاً على المعنى ؛ لأن المودة والود سواء ، كما أن الموعظة والوعظ كذلك ، أو للحائل ، أو لأن التأنيث غير حقيقي ، وبالتاء النقط من فوقها^(٣) ، حملاً على لفظ المودة ، وهذه الجملة معترضة بين الفعل الذي هو ﴿ لَيَقُولَنَّ ﴾ وبين معموله وهو ﴿ يَلِيَّتِي ﴾ ، فلا يكون لها موضع من الإعراب ، كأنه قيل : ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً كأن لم يكن بينكم وبينه مودة .

وقيل : ليست بمعترضة بل هي معمولة أيضاً لقوله : ﴿ لَيَقُولَنَّ ﴾ ،

(١) هي قراءة الحسن كما في معاني النحاس ٢ / ١٣٢ ، والمحتسب ١ / ١٩٢ ، والكشاف ١ / ٢٨٠ ، والمحزر الوجيز ٤ / ١٧٤ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) هذه قراءة ابن كثير ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب . وقرأ الباقون ، وأبو بكر عن عاصم : (يكن) بالياء . انظر السبعة / ٢٣٥ / ، والحجة ٣ / ١٧٠ - ١٧١ ، والمبسوط / ١٨٠ / ، والتذكرة ٢ / ٣٠٧ .

[كقوله : يا ليتني^(١)] ، والمعنى : ليقول المنافق لأصحابه المنافقين ، كأن لم يكن بينكم وبين محمد ﷺ مودة حين لم يخرجكم لتناولوا من الغنيمة ، ثم ابتداء فقال : يا ليتني . وقيل : بل الجملة في موضعها ومحلها النصب على الحال من الضمير في ﴿ لَيَقُولَنَّ ﴾ ، والتقدير : ليقولن كائناً في صورة من انتفت المودة بينكم وبينه .

والمنادى هنا محذوف تقديره : يا هؤلاء ، أو يا قوم ليتني كنت معهم . وقيل : المنادى ليس بمحذوف ، وإنما المنادى هو التمني ، ونداؤه كنداء الحسرة والعجب إذا قلت : يا حسرتا ، يا عجبا ، و ﴿ يَحْسَرَةٌ عَلَى الْعِبَادِ ﴾^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ فَأَفُوزَ ﴾ الجمهور على النصب في ﴿ فَأَفُوزَ ﴾ على جواب التمني بالفاء ، وأن معها مضمرة لا تظهر ، وقرئ : (فأفوزُ) بالرفع^(٣) ، على أنه خبر مبتدأ محذوف بمعنى : فأنا أفوز في ذلك الوقت ، وهو داخل أيضاً في التمني كالكون ، ويبعد أن يكون عطفاً على ﴿ كُنْتُ ﴾ ، كما زعم الزمخشري^(٤) ، لاختلاف لفظهما ، ولذلك نصب الجمهور على الجواب لكونه مصروفاً عن العطف محمولاً على تأويل المصدر ، كأنه قيل : يا ليتني كان لي حضور معهم ففوز ، اللهم إلا أن يريد عطف جملة على جملة لا الفعل على انفراده على الفعل ؛ لأن المستقبل لا يُعطفُ على الماضي .

﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقِيلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن

(١) من (د) فقط .

(٢) سورة يس ، الآية : ٣٠ . وكان في الأصول والمطبوع : (يا حسرة للعباد) . وانظر أوجه الإعراب هذه في التبيان ١ / ٣٧٢ .

(٣) نسبت إلى الحسن ، ويزيد النحوي . انظر المحتسب ١ / ١٩٢ ، والمحزر الوجيز ٤ / ١٧٤ .

(٤) الكشاف ١ / ٢٨٠ .

لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ﴾ (ما) استفهام في موضع رفع
بالابتداء ومعناه التوبيخ ، والخبر ﴿لَكُمْ﴾ . و ﴿لَا تُقَاتِلُونَ﴾ في موضع نصب
على الحال من الكاف والميم والعامل فيها ما تعلق به الخبر ، أي : وما لكم
غير مقاتلين ؟

والمعنى : أي شيء لكم في ترككم القتال ؟ وقيل التقدير : وما لكم في
أن لا تقاتلوا ؟ فلما حُذِفَ (أن) رُفِعَ الفعل .

وقوله : ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أنه عطف على اسم الله جل ذكره ، أي : وما لكم لا تقاتلون
في سبيل الله وفي سبيل المستضعفين ؛ لأن سبيل المستضعفين سبيل الله ؟ .

والثاني : أنه عطف على السبيل ، أي : في سبيل الله وفي خلاص
المستضعفين ، وهو في كلا التقديرين في موضع جر ، وقيل : التقدير : وعن
المستضعفين ، أي : لا تقاتلون عن المستضعفين ، يعني ذباً عنهم .

وقيل : فيه وجه آخر وهو أن يكون في موضع نصب على الاختصاص
بمعنى : وأختص من سبيل الله خلاص المستضعفين ، لأن سبيل الله عام في
كل خير^(١) .

وقوله : ﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾ وما عطف عليهم في محل نصب على الحال ،
أي : كائنين منهم ، و (من) للتبيين .

وقوله : ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ يحتمل أن يكون في موضع جر على النعت

(١) قاله الزمخشري ١ / ٢٨١ ، والأول اختيار الزجاج ٢ / ٧٧ ، والثاني اختيار المبرد وقدمه

الزمخشري . وانظر إعراب النحاس ١ / ٤٣٤ .

للمذكورين ، وأن يكون في موضع نصب بإضمار فعل .

قوله تعالى : ﴿مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ ﴿أَهْلُهَا﴾ رفع بـ ﴿الظَّالِمِ﴾ وهو اسم فاعل عمل عمل الفعل ، وانجر لأنه صفة جَرَتْ على ﴿الْقَرْيَةِ﴾ وإن كانت في المعنى للأهل ، ولذلك ذُكِرَ ، والألف واللام فيه بمعنى التي ، كأنه قيل : أخرجنا من هذه القرية التي ظلم أهلها ، ولو قلت في الكلام : مرتت بالقرية الصالح أهلها وأردت أن تؤنث الصفة فتقول : مرتت بالقرية الصالحة أهلها ، أو تجمعها فتقول : مرتت بالقرية الصالحين أهلها لكان جائزاً ، أما تأنيثها : فلا ، لتأنيث الموصوف ، ولكن لأمر آخر وهو أن الأهل يذكر ويؤنث . وأما جمعها : فعلى لغة من يقول : أكلوني البراغيث . و :

١٦١ - يَعَصِرْنَ السَّلِيْطَ أَقَارِيَهُ^(١)

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٢) على أحد الأوجه .

فكما يجوز أن تقول : التي صَلَّحُوا أهلها ، كذلك يجوز أن تقول : الصالحين أهلها ، لكونها تجري مجراه في العمل على الشرط المعروف عند أرباب هذه الصناعة ، فاعرفه فإنه موضع .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَنِعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ

(١) من شعر الفرزدق ، وتمام البيت :

ولكن ديافي أبيه وأمه بحوران يعصرن السليط أقاربه
وانظره في كتاب سيبويه ٢ / ٤٠ ، والخصائص ٢ / ١٩٤ ، والإفصاح ٣٥٤ / ، ومعجم البلدان (دياف) ، واللسان (سلط) ، والشاعر يهجو أحدهم بأنه من دياف - قرية بالشام - يعمل أهلها بعصر السليط وهو الزيت ، يريد بأنه يعيش من العمل والصناعة ، لا كما يعيش العرب من الانتجاع والحرب .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٣ .

حَيْرٌ لِّمَنِ أَنْفَى وَلَا نُظْلَمُونَ فَنِيلاً ﴿٧٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾
﴿فَرِيقٌ﴾ مبتدأ ، و ﴿مِّنْهُمْ﴾ في موضع رفع لكونه نعتاً له ، و ﴿يَخْشَوْنَ﴾
الخبر ، وهو العامل في ﴿إِذَا﴾ ، و ﴿إِذَا﴾ هنا للمفاجأة .

والعامل في (لما) معنى الكلام ، كأنه قيل : فلما كتب عليهم القتال
جَزَعُوا أو جَبُّوا ، دل عليه معنى ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ﴾ .

والكاف في ﴿كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ،
أي : خشية مثل خشية الله ، وهو من إضافة المصدر إلى المفعول من غير أن
يذكر معه الفاعل ، والأصل : من خشيتهم الله .

و ﴿أَوْ أَشَدَّ﴾ عطف على (خشية الله) أي : كخشية الله أو كخشية أشدَّ
خشيةً منها ، فيكون مجروراً إلا أنه لا ينصرف ، ويحتمل أن يكون منصوباً
عطفاً على الكاف .

وقد جوز أن يكون محله النصب على الحال من الضمير في ﴿يَخْشَوْنَ﴾
أعني الكاف ، أي : مشبهين لأهل خشية الله ، ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ بمعنى :
أو أشدَّ خشيةً من أهل خشية الله . و ﴿أَشَدَّ﴾ معطوف على الحال^(١) .

و ﴿أَوْ﴾ هنا تحتمل أن تكون للإبهام على المخاطب ، بمعنى : لو رأيهم
راءٍ لقال هذا أو هذا ، وأن تكون للإباحة ، بمعنى : إن مَثَلْتِ بالأول فأنت
مصيب ، وإن مَثَلْتِ بالثاني فأنت مصيب ، وإن مثلت بهما فكذلك ، وأن تكون
للتخيير^(٢) . و ﴿خَشْيَةً﴾ : نصب على التمييز .

وقوله : ﴿وَلَا نُظْلَمُونَ فَنِيلاً﴾ (فتيلاً) مفعول ثان ، أي : ولا تُنْقَضُونَ

(١) هذا الإعراب للزمخشري ١ / ٢٨٢ .

(٢) وذكر ابن عطية ٤ / ١٧٩ وجهاً رابعاً وهو : أن تكون على بابها في الشك في حق
المخاطب .

مقدار فتيل ، أو أدنى شيء ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب ^(١) .

وقرىء : ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ بالتاء النقط من فوقه لقوله : ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا﴾ ^(٢) ، وبالياء النقط من تحته ^(٣) ، لقوله : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ...﴾ الآية .

﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ ^(٧٨) :

قوله عز وجل : ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُمُ الْمَوْتُ﴾ أي : في أي مكان كنتم ، و ﴿أَيْنَمَا﴾ ظرف مكان فيه معنى الاستفهام ومعنى الشرط ، ودخول (ما) فيه لمعنى الشرط ، و ﴿تَكُونُوا﴾ جزم بالشرط .

والجمهور على جزم ﴿يُدْرِككُمُ﴾ على جواب الشرط ، وقرىء : بالرفع ^(٤) على إرادة الفاء ، كأنه قال فيدرككم الموت . كقوله :

١٦٢ - مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا ^(٥)

أي : فالله يشكرها ، وهو بعيد - أعني الرفع - وكلام الله منه بريء .

الزمخشري : ويجوز أن يقال : حُمِلَ على ما يقع موقع ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا﴾ ، وهو أينما كنتم ، كما حُمِلَ : (ولا ناعب) على ما يقع موقع (ليسوا)

(١) انظر إعراب الآية (٤٩) من هذه السورة .

(٢) من الآية التالية .

(٣) هذه قراءة أبي جعفر ، وابن كثير ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم ، ويعقوب : (ولا تظلمون) بالتاء . انظر السبعة / ٢٣٥ ، والحنة / ١٧٢/٣ ، والمبسوط / ١٨٠ ، والتذكرة / ٢ / ٣٠٧ .

(٤) شذوذاً ونسبت إلى طلحة بن سليمان . انظر المحتسب / ١ / ١٩٣ ، والمحرم الوجيز / ٤ / ١٨٠ .

(٥) تقدم هذا الشاهد برقم (٩٠) .

مصلحين^(١) ، وهو : ليسوا بمصلحين ، فَرَفَعَ كَمَا رَفَعَ زَهِيرٌ :

١٦٣ - يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِيمٌ^(٢)

هو قولٌ نَحْوِيٌّ سَبِيوِيٌّ^(٣) .

وقوله : ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ﴾ أي : وإن كنتم . والبروجُ : الحُصُونُ . ﴿مُشَيَّدَةٍ﴾ : مُطَوَّلَةٌ ، من شَادَ البناءَ وشَيَّدَهُ ، إذا رفعه .

والجمهور على فتح الياء مع التشديد ، وقرئ : (مُشَيَّدَةٍ) بكسر الياء مشددة^(٤) وصفاً لها بفعل فاعلها مجازاً واتساعاً ، إذ لا لَبَسَ ، وهو مذهب القوم يقولون : قَصِيدَةٌ شَاعِرَةٌ ، وَلَيْلَةٌ نَائِمَةٌ ، وإنما الشاعر ناظمها ، والنائم غيرها .

وقرئ أيضاً : (مَشِيدَةٌ) بفتح الميم وكسر الشين وبعدها ياء ساكنة^(٥) ، أي : رفيعة أو مطلية ، من شَادَ القصر ، إذا رفعه أو طلاه بالشيد . والشيدُ بالكسر : كل شيء طليت به الحائط من جِصٍّ أو مِلَاطٍ ، وبالفتح المصدر ، والمَشِيدُ : المعمول بالشيد^(٦) .

وقوله : ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ (كلٌّ) رفع بالابتداء ، والمضاف إليه

(١) العبارتان مأخوذتان من شاهد نحوي ، وهو بيت شعري ينسب للأخوص الرياحي وتمامه :
مشائيم ليسوا بمصلحين عشيرةً ولا ناعبٍ إلا ببين عُراؤها
وانظره في الكتاب ١ / ١٦٥ ، والبيان والتبيين ٢ / ٢٦١ ، والخصائص ٢ / ٣٥٤ ، وابن يعيش
٢ / ٥٢ .

(٢) تقدم هذا الشاهد برقم (١٢٠) .

(٣) الكشاف ١ / ٢٨٣ ، وضبط السمين ٤ / ٤٤ هذه الكلمة هكذا (سبيي) قال : يعني منسوب لسبيويه .

(٤) نسبت إلى نعيم بن ميسرة . انظر الكشاف ١ / ٢٨٣ ، والبحر ٣ / ٣٠٠ .

(٥) ذكرها أيضاً الزمخشري في الموضع السابق ، ولم أجد من نسبها .

(٦) كذا في صحاح الجوهري (شيد) . وفي (د) : مُطِيلَةٌ بدل : مطلية . وفي الأصل البلاط بدل الملاط ، وأكثر المعاجم على الباء بما فيه الجوهري ، وانظر القاموس .

محذوف ، والتنوين عوض من المضاف إليه ، أي : كل ذلك ، والخبر ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ .

قوله تعالى : ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ﴾ (ما) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و (لهؤلاء) الخبر . و ﴿يَفْقَهُونَ﴾ في موضع نصب بخبر كاد .

و ﴿لَا يَكَادُونَ﴾ : في موضع نصب على الحال من ﴿هَؤُلَاءِ﴾ ، والعامل الاستقرار الذي تعلق به الخبر .

ومعنى ﴿يَفْقَهُونَ﴾ : يفهمون ، وفعله فقهه يفقهه بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر فقهاً .

والفقه في اللغة : الفهم ، وفي الشرع : العلم بالأحكام الشرعية ، ثم خُصَّ به علم الشريعة ، والعارف به فقيه ، فاعرفه .

﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (٧٩) :

قوله عز وجل : ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ ، ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾ (ما) : كلاهما شرط في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ما بعده ، أي : إن تصيبك حسنة فمن الله . وقيل : كلاهما موصول لأنها نزلت في شيء بعينه ، وهو الخِصْبُ والجَدْبُ ، والشرط باب الإبهام يجوز أن يكون وألا يكون^(١) . والأول أمتن وعليه الأكثر ؛ لأن المعنى على العموم لا على الخصوص ، وإن كان المراد بالآية ما ذكر وهو الخصب والجذب ، ولذلك قيل : ﴿أَصَابَكَ﴾ ، ولم يقل : أَصَبَتْ .

(١) كذا هذا القول وتعليقه في مشكل مكِّي ، وكون (ما) اسم موصول هو قول الأخفش ١/٢٦٢ . وإليه نسبة النحاس في إعرابه ١/٤٣٦ وصوبه . وحكى ابن عطية ٤/١٨٣ القولين دون ترجيح . وقال العكبري ١/٣٧٤ - ٣٧٥ بالأول وضَعَّفَ الثاني . وفي (ب) : كلاهما شرطية .

ومعنى ﴿فِي نَفْسِكَ﴾ : فبذنبك ، أي : من ذنبٍ أَدْبَبْتَهُ نَفْسُكَ فَعُوقِبْتَ عليه .

واختلف في الخطاب هنا فقيل : للنبي عليه الصلاة والسلام والمراد به غيره^(١) وقيل : للإنسان ، كأنه قيل : ما أصابك أيها الإنسان^(٢) .

وقوله ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ (رسولاً) يحتمل أن يكون حالاً مؤكدة ؛ لأن ذكر الإرسال يغني عن ذكر الرسول ، أي : أرسلناك ذا رسالة ، وأن يكون مصدراً على طريق التوكيد ، أي : أرسلناك إرسالاً . و ﴿رَسُولًا﴾ بمعنى رسالة .

و ﴿لِلنَّاسِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بأرسلنا ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿رَسُولًا﴾ .

و ﴿شَهِيدًا﴾ : منصوب على التمييز ، قال أبو إسحاق : لأنك إذا قلت : كفى بالله ، ولم تبين في أي شيء الكفاية كنت مبهماً^(٣) . وقيل : على الحال ، ونظيره ﴿وَكَيْلًا﴾^(٤) . والباء في ﴿بِاللَّهِ﴾ صلة فيهما .

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ (٨٠) :

قوله عز وجل : ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ (حفيظاً) منصوب على الحال من الكاف في ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ . و ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بقوله : ﴿حَفِيظًا﴾ بمعنى : فما أرسلناك إلا نذيراً لا حفيظاً ومهيماً عليهم ، تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم ، كقوله : ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾^(٥) .

(١) هذا قول الزجاج ٧٩/٢ . وإليه نسبة الماوردي ١ / ٥٠٨ .

(٢) هذا قول قتادة كما في النكت والعيون ١ / ٥٠٨ . ولم يذكر الزمخشري ١ / ٢٨٣ غيره .

(٣) معاني الزجاج ٢ / ٨٠ ، واقتصر عليه النحاس في إعرابه ١ / ٤٣٧ .

(٤) قاله مكّي ١ / ١٩٩ بعد الأول . والكلمة من الآية (٨١) الآتية .

(٥) سورة الأنعام ، الآية : ١٠٧ .

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَّرُوا مِنَ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ
وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ (طاعة) خبر مبتدأ محذوف ، أي :
أمرنا وشأننا طاعةً ، أو بالعكس أي : عندنا أو منا طاعة^(١) . ولو نصبت على
المصدر لجاز ، أي : أطعناك طاعة^(٢) ، ونظيره قول صاحب الكتاب رحمه
الله : وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقال له : كيف أصبحت ؟ فيقول :
حَمْدُ اللَّهِ وثناءً عليه ، كأنه قال : أمري وشأني حمدُ اللَّهِ ، ولو نَصَبَ : حمدَ
اللَّهِ وثناءً عليه كان على الفعل^(٣) . واختير ما عليه الجمهور وهو الرفع ؛ لأنه
يدل على ثبات الطاعة واستقرارها .

وقوله : ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ (بَيَّتَ) جواب قوله :
﴿فَإِذَا﴾ ، وهو العامل في إذا . و ﴿غَيْرَ﴾ مفعول (بَيَّتَ) ، والمستكن في
﴿تَقُولُ﴾ يحتمل أن يكون للنبي ﷺ على أن الخطاب له ، وأن يكون للطائفة على
معنى قَدَّرَتْ طائفةً وَسَوَّتْ ﴿غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ خلاف ما قلت وما أمرت به على
جهة التكذيب ، أو خلاف ما قالت وما ضمنت من الطاعة ؛ لأنهم أبطنوا الردَّ لا
القبول ، والعصيان لا الطاعة ، وإنما ينافقون بما يقولون ويظهرون ، على ما
فسر^(٤) .

واختلف في التبييت على وجهين :

أحدهما : أنه من البيوتة ؛ لأنه قضاء الأمر وتدييره بالليل ، يقال : هذا
أمرٌ بَيَّتَ بليل .

(١) يعني طاعة تكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره : عندنا أو منا . والوجهان ذكرهما الزجاج
٨١ / ٢ ، والنحاس ١ / ٤٣٧ .

(٢) جوز الأخفش ١ / ٢٦٢ هذا الوجه ، وحكاه النحاس ١ / ٤٣٧ عنه .

(٣) كتاب سيبويه ١ / ٣١٩ - ٣٢٠ ، وحكاه الزمخشري ١ / ٢٨٤ عنه .

(٤) كذا في الكشف ١ / ٢٨٤ . وكون الخطاب للنبي ﷺ هو قول قتادة ، والسدي . وكونه للطائفة
هو قول ابن عباس رضي الله عنهما وابن قتيبة . انظر زاد المسير ٢ / ٨١ .

والثاني : أنه من أبيات الشعر ؛ لأن الشاعر يدبرها ويسويها ، فاعرفه فإنه من كلام الزمخشري^(١) .

وقرى : (بَيَّتْ طَائِفَةً) بالإظهار وفتح التاء على الأصل ؛ لأنه فعل ماض ولا حاجة تدعو إلى الإسكان ، وبالإدغام^(٢) لكونهما من مخرج واحد ، وَأُسْكِنَتِ التاء لأجله ؛ لأنه لا يتأتى الإدغام إلا بعد إسكان المدغم . وَذُكِّرَ الفعل في كلتا القراءتين ؛ لأن الطائفة في معنى الفريق والفوج .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ (ما) تحتل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، والراجع منها إليها محذوف ، وأن تكون مصدرية فلم تحتج إلى العائد . والمعنى : أن الله تعالى يثبت ذلك في صحائف أعمالهم ليجازيهم عليه .

﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (٨٢) :

قوله عز وجل : ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ الهمزة للإنكار والتوبيخ ، ومعنى يتدبرون القرآن : يتفكرون فيه وفي معانيه وأوامره ونواهييه ، يقال : تَدَبَّرَ الأمر ، إذا تأمله ونظر في أدياره وما يؤول إليه في عاقبته ومنتهاه ، ثم استعمل في كل تأملٍ .

وفي هذه الآية دليل واضح على وجوب تعلم معاني القرآن ، والخوض فيه والبحث عن فوائده وعجائبه ، ولغاته وإعرابه ، وغير ذلك من علومه التي لا تحصى ، ولا سبيل إلى معرفة حقائقه إلا بمعرفة العربية .

وقوله : ﴿لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ أي : لكان الكثير منه مختلفاً

(١) الكشف في الموضع السابق .

(٢) يعني إدغام التاء بالطاء ، وهي قراءة أبي عمرو ، وحمزة . وقرأ الباقون بالأولى . انظر السبعة / ٢٣٥ / ٢ ، والحجة ٣ / ١٧٣ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٨ .

متناقضاً . والاختلاف المنفي عن القرآن اختلاف التناقض والتفاوت ، فأما اختلاف التلاوة كاختلاف وجوه القراءات ، واختلاف [معانيها] نحو قوله : ﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ﴾^(١) ، ﴿كَانَهَا جَانٌّ﴾^(٢) ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلِنَّهُمَّ أَجْمَعِينَ﴾^(٣) ، ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾^(٤) وما أشبه هذا فليس بالاختلاف المذكور ، وفيه كلام وتفصيل غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره ، ولا يليق ذكره هنا .

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَاؤُهُمْ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٨٣) :

قوله عز وجل : ﴿أَدْعَاؤُهُمْ بِهِ﴾^٤ أفسوه ، يقال : أذاع السرَّ إذاعةً ، وأذاع به ، بمعنى واحدٍ . قال الشاعر :

١٦٤ - أذاع به في الناسِ حتى كأنه بعلياء ناراً أوقدث بثقوب^(٥)
يقال : ذاع الخبرُ يذيعُ ذيعاً ، وأذاعه غيره ، ورجل مذيعٌ لا يستطيع كتمان الخبر .

فإن قلت : الهاء في ﴿أَدْعَاؤُهُمْ بِهِ﴾^٤ إلى أي شيء يعود ؟ قلت : قيل :

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٠٧ ، وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

(٢) سورة القصص ، الآية : ٣١ .

(٣) سورة الحجر ، الآية : ٩٢ .

(٤) سورة الرحمن ، الآية : ٣٩ .

(٥) هو لأبي الأسود الدؤلي ، وانظره في مجاز القرآن ١ / ١٣٣ ، والحيوان ٥ / ٦٠١ ، وجامع البيان ٥ / ١٨٠ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٨٣ ، وجمهرة ابن دريد ١ / ٢٦٠ ، وأضداد ابن الأنباري ٢١٤ / ، والأغاني ١٢ / ٣٠٥ ، والكشاف ١ / ٢٨٥ ، والمحجر الوجيز ٤ / ١٨٨ . وقال ابن دريد : يروى بفتح التاء وضمها . ومعناه كما في شرح شواهد الكشاف ٤ / ١٠ : العلياء : الأرض المرتفعة . والثقوب : آلة تنقب بها النار فتشتعل . يقول : أفسى السربين الناس حتى كأنه نار في أكمة عالية أشعلت بالثقوب ، فتكون أشد ظهوراً .

إلى الأمر ، وقيل : إلى الخوف ، وقيل : إليهما ، وكذلك القول في الهاء التي في ﴿يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾^(١) .

والاستنباط في اللغة : الاستخراج ، قال الرماني : يقال لكل ما استُخرج حتى تقع عليه رؤية العيون ، أو معرفة القلوب : قد استنبط ، ومنه النَّبِيطُ^(٢) : الماء الذي يُنبَطُ من قعر البئر أول ما تُحَفَّرُ ، وإنباطُ الماء واستنباطه : إخراجُه واستخراجه .

وقوله : ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي : ولو ردوا الأمر إلى الرسول ، يعني خبر الأمر ، والمعنى : ولو سكتوا عنه حتى يكون الرسول هو الذي يُخبر به .

و ﴿وَالَّذِينَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أي : إلى أمراء السرايا ، وقيل : خواص أصحاب الرسول ﷺ . وقيل : العلماء والفقهاء^(٣) .

وقوله : ﴿مِنْهُمْ﴾ يجوز أن يكون في موضع نصب على الحال إما من الموصول أو من الواو في ﴿يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ فيكون الضمير عائداً إلى المنافقين ، أو إلى الضعفة من المؤمنين على ما فسر^(٤) ، أي : لعلمه المستنبطون كائنين من جملتهم ، وأن يكون من صلة قوله : ﴿يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ فيكون الضمير عائداً إلى الرسول ﷺ و ﴿أُولَى الْأَمْرِ﴾ ، أي : لعلم صحته هؤلاء المذيعون ، وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولي الأمر ، أي : يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم ، يعني يسألونهم ، فاعرفه فإنه موضع .

(١) قال الإمام الطبري ٥ / ١٨٠ : والهاء في قوله : ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ من ذكر الأمر ، وتأويله : أذاعوا بالأمر من الأمن والخوف الذي جاءهم .

(٢) كذا في الصحاح (نبط) . وفي غيره : (النبط) . وانظر اللسان .

(٣) انظر تخريج هذه الأقوال في زاد المسير ٢ / ١٤٧ .

(٤) انظر معاني النحاس ٢ / ١٤١ ، وتفسير الماوردي ١ / ٥١١ .

قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (لولا) هذه يمتنع بها الشيء لوجود غيره . و ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾ مبتدأ وخبره محذوف ، أي : واقع أو كائن . ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ : نصب على الاستثناء .

فإن قلت : مم وقع الاستثناء ؟ قلت : فيه أوجه :

أحدها : أنه مستثنى من ضمير الفاعلين في (اتبعتم) ، أي : لولا إرسال الرسول وإنزال الكتب لبقيتم على الكفر إلا قليلاً منكم .

والثاني : أنه مستثنى من الفاعل في (أذاعوا) ، أي : أذاعوا به إلا قليلاً منهم .

والثالث : أنه مستثنى من فاعل (علمه) ، أي لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً .

والرابع : أنه مستثنى من فاعل (وجدوا) ، على معنى : لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه الاختلاف والتناقض إلا قليلاً منهم ، وهو من لا يُمعن النظر .

والخامس : أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : لاتبعتم إلا اتباعاً قليلاً^(١) .

﴿فَقَنْلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا﴾ (٨٤) :

قوله عز وجل : ﴿فَقَنْلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عطف على ما قبله ، واختلف في المعطوف عليه ، فقيل : هو ﴿فَلْيُقَاتِلْ﴾^(٢) ، وقيل : ﴿وَمَا لَكُمْ لَا

(١) انظر البيان ١/٢٦٢ ففيه أوجه آخر لم يذكرها المصنف ، وأوصلها السمين ٤/٥٢ إلى عشرة أوجه .

(٢) من الآية (٧٤) المتقدمة .

تَقْتُلُونَ ﴿١﴾ ؛ لأن فيه معنى الحث والأمر . وقيل : ﴿فَقَتَلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ (٢) .

وقيل : الفاء ليس بعاطفة هنا ، وإنما هي جواب لشرط محذوف دل عليه قوله : ﴿وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . . .﴾ الآية (٣) . تقديره : إن أردت النجاة أو الأجر العظيم فقاتل (٤) .

وقوله : ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ (لا تكلف) في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿فَقَتَلُوا﴾ ، و ﴿إِلَّا نَفْسَكَ﴾ مفعول ثان ؛ لأن كَلَّفَ يتعدى إلى مفعولين ، تقول : كَلَّفْتُ زَيْدًا كَذَا .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا﴾ ﴿بَأْسًا﴾ منصوب على التمييز ، ومثله ﴿تَنْكِيلًا﴾ أي : تعذيباً ، والتنكيل : تفعيل من النَّكَالِ وهو العذاب الذي يَنْكُلُ مَنْ رَأَاهُ عَنِ الْفَسَادِ خَوْفًا مِنْ مِثْلِهِ ، مَنْ نَكَلَ عَنِ الْعَدُوِّ وَعَنِ الْيَمِينِ ، أَي : جَبَنَ ، وَالنَّاكِلُ : الْجَبَانُ الضَّعِيفُ .

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا﴾ (٨٥) :

قوله عز وجل : ﴿كِفْلٌ مِمَّا﴾ الكفل : الضَّعْفُ (٥) . وقيل : النصيب الوافر ، من قوله جل ذكره : ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ (٦) . وقيل : الكفل :

(١) من الآية (٧٥) .

(٢) من الآية (٧٦) . وانظر هذه الأقوال في التبيان ٣٧٦/١ . وهو من عطف الجمل ، ولم يذكر الزجاج ، والنحاس إلا القول الثاني .

(٣) من الآية (٧٤) المتقدمة .

(٤) انظر هذا الوجه في تفسير الرازي ١٠/١٦٢ . واستبعده أبو حيان ٣/٣٠٨ .

(٥) هكذا في الصحاح (كفل) .

(٦) سورة الحديد ، الآية : ٢٨ . وكون الكفل بمعنى النصيب هو قول السدي ، والربيع ، وابن زيد . انظر النكت والعيون ١/٥١٢ ، وجامع القرطبي ٥/٢٩٥ .

الوزر والإثم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقتادة^(١) .

وقوله : ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا﴾ (مقيتاً) مُفْعَلٌ من أَقَاتَ على كذا ، إذا اقْتَدَرَ عليه ، قال الشاعر :

١٦٥ - وَكُنْتُ عَلَىٰ إِسَاءَتِهِ مُقِيِتًا^(٢)

وقيل : مقيتاً حفيظاً ، وقيل : حسيباً ، وقيل : شهيداً ، وقيل : مجازياً . واشتقاقه فيما ذكر أبو إسحاق وغيره من القُوتِ ؛ لأنه يمسك النفس ويحفظها^(٣) .

﴿وَإِذَا حُيِّمُ بِنَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا﴾^(٨٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذَا حُيِّمُ بِنَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ تحية : تَفْعَلَةٌ من حَيِّتُ ، فنقلت حركة العين إلى الفاء ، ثم أدغمت ، وحَيُّوا : جواب (إذا) . و (أحسن) لا ينصرف للوزن والصفة ، والموصوف محذوف ، أي : بتحية أحسن منها .

وقوله : ﴿أَوْ رُدُّوْهَا﴾ أي : ردوا مثلها ، ثم حذف المضاف .

(١) نُسِبَ هذا القول في المصدرين السابقين إلى الحسن وقتادة . وانظر جامع البيان ١٨٦/٥ - ١٨٧ .

(٢) وصدرة :

وذي ضَعْنٍ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ

ونسبه ابن سلام في طبقاته / ٢٨٩ إلى أبي قيس بن رفاعة . ونسبه الطبري في تفسيره / ٥ إلى الزبير بن عبد المطلب . وانظره أيضاً في جمهرة اللغة / ١ / ٤٠٧ ، ومعاني النحاس / ٢ / ١٤٧ ، ومقاييس اللغة / ٥ / ٣٨ ، والصحاح (قوت) . والنكت والعيون / ١ / ٥١٣ ، والمخصص / ٢ / ٩١ ، ومعالم التنزيل / ١ / ٤٥٧ ، والكشاف / ١ / ٢٨٦ ، ومفاتيح الغيب / ١٠ / ١٦٦ . وذكره التبريزي في تهذيب الإصلاح / ٦٠١ / وقال بعد أن نسبه إلى ثعلبة بن محيصة الأنصاري : ويروى : على (إساءته) و (مساءته) . وفي الكشاف : (نفيت السوء عنه) .

(٣) انظر معاني الزجاج / ٢ / ٨٥ ، وحكاة النحاس في معانيه / ٢ / ١٤٧ عنه .

وقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ (حسيباً) فَعِيلٌ مِنَ الْحِسَابِ ؛ لأن الله جل ذكره يحاسب عبيده على كل شيء من التحية وغيرها^(١) . وقيل : الحسيب : الكافي ، من أَحْسَبَنِي الشَّيْءُ ، أي : كفاني^(٢) ، وفيه ما فيه لأجل ﴿عَلَىٰ﴾^(٣) . وقيل : الحسيب الحفيظ^(٤) ، وكلُّ متقاربٌ في المعنى .

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اسم الله مبتدأ ، و ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ ثان وخبره محذوف ، أي : لنا ، أو في الوجود ، و ﴿إِلَّا هُوَ﴾ بدل من موضع ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ والجملة خبر عن اسم الله تعالى ، وقد مضى الكلام على هذا في «البقرة» عند آية الكرسي بأشبع من هذا .

ولك أن تجعل الجملة معترضة والخبر ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ ، كأنه قيل : اللّهُ واللّهُ ليجمعنكم إلى يوم القيامة^(٥) ، وفيه تقديران : أحدهما - في يوم القيامة ، والثاني - في الموت ، أو الهلاك ، أو في القبور إلى يوم القيامة ، فتكون ﴿إِلَىٰ﴾ على بابها .

(١) هذا هو المعنى المرجح . انظر جامع البيان ٥ / ١٩١ ، ومعاني النحاس ٢ / ١٥١ ، ونسبه الماوردي ٥١٤ / ١ إلى بعض المتكلمين . واقتصر عليه الزمخشري .

(٢) هذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١ / ١٣٥ . وكلام الزجاج ٢ / ٨٧ أشبه به . ونسبه الماوردي ٥١٤ / ١ إلى البلخي .

(٣) كذا غلطه الطبري أيضاً ، قال : وذلك أنه لا يقال في أحسبت الشيء : أحسبت على الشيء ، فهو حسيب عليه ، وإنما يقال : حسبه وحسيبه ، والله يقول : ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ .

(٤) أخرجه الطبري ٥ / ١٩١ عن مجاهد ، وكذا هو في معاني النحاس ٢ / ١٥٠ ، والنكت والعيون ١ / ٥١٤ .

(٥) انظر هذا الوجه في الكشاف ١ / ٢٨٧ . واقتصر النحاس ١ / ٤٤١ ، ومكي ١ / ٢٠٠ على الأول . وفي جملة (ليجمعنكم) وجهان آخران : استثنائية ، أو أن تكون خبراً ثانياً لـ (الله) . انظر التبيان ١ / ٣٧٧ .

وسميت الآخرة قيامةً: إما لقيام الناس فيها حين يقومون من أجدانهم ،
أو لقيامهم فيها للحساب ، كقوله : ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١) .

وقوله : ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ يحتمل أن يكون في موضع نصب على الحال
من يوم القيامة ، وأن يكون نعتاً لمصدر محذوف تقديره : جمعاً لا ريب فيه ،
فالضمير في ﴿فِيهِ﴾ على الوجه الأول : لليوم ، وعلى الثاني : للجمع ،
وقيل : نفي بمعنى النهي ، أي : لا ترتابوا فيه^(٢) .

وقوله : ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ : (من) استفهام ، و ﴿حَدِيثًا﴾
منصوب على التمييز .

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا
مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَيْنِ﴾ : (ما) استفهام في موضع
رفع بالابتداء معناه التوبيخ ، والخبر ﴿لَكُمْ﴾ ، و ﴿فِتْنَيْنِ﴾ نصب على الحال
من الكاف والميم ، كما تقول : ما لك قائماً؟ والعامل فيها الاستقرار^(٣) ، أو
الظرف نفسه وهو ﴿لَكُمْ﴾ .

وقوله : ﴿فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ متعلق بمعنى فئتين ، أي : ما لكم اختلفتم في
شأن المنافقين وافتقرتم فيهم فرقتين ، والفئة : الفرقة ، وما لكم لم تبتوا القول
بكفرهم ، وقيل : هو متعلق بما تعلق به ﴿لَكُمْ﴾ ، وقيل : هو حال من
﴿فِتْنَيْنِ﴾ ، أي : فئتين مفترقتين في المنافقين ، فلما قُدِّمَ نُصِبَ عَلَى الْحَالِ .

وقوله : ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ (ما) تحتمل أن تكون موصولة وما

(١) سورة المطففين ، الآية : ٦ . وانظر هذا التفسير اللغوي في معاني الزجاج ٢ / ٨٧ ، ومعاني
النحاس ١٥١ / ٢ قال : وإنما زبدت الهاء للمبالغة .

(٢) تقدم تخريج هذا القول أول (البقرة) .

(٣) المقدر الذي يتعلق به (لكم) .

بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها والراجع منها إليها محذوف ، وأن تكون مصدرية فلم تحتج إلى الراجع ، أي : بسبب كسبهم ، وهو الكفر .

ومعنى ﴿أَرْكَسَهُمْ﴾ : نَكَّسَهُمْ وَرَدَّهُمْ إِلَى حَكْمِ الْمُشْرِكِينَ ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(١) . وَالْإِرْكَاسُ وَالرَّكْسُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَهُوَ رَدُّ الشَّيْءِ مَقْلُوبًا .

وقوله : ﴿مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ (من) : موصول منصوب بأن تهديوا .

﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٨٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف . و (ما) مصدرية ، أي : كفراً ككفرهم .

وقوله : ﴿فَتَكُونُونَ﴾ عطف على ﴿لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ ، ولو نصبت على جواب التمني لجاز ، وليس لأحد أن يقرأ به وإن كان جائزاً ؛ لأن القراءة سنة متبعة يأخذها الخلف عن السلف من غير تغيير ولا ميل إلى اختيار كما يزعم ذلك من لا معرفة له بالأثر من جهلة النحاة .

و ﴿سَوَاءً﴾ مصدر في موضع اسم الفاعل ، أي : فتكونون مستويين .

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ أَسْلَمَ فَأَمْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (٩٠) :

(١) المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن (أركسهم) بمعنى : ردهم ، انظر جامع البيان ١٩٥/٥ . والنكت والعيون ٥١٥/١ . وعبارة المؤلف كاملة هي أقرب إلى كلام أبي عبيدة ١/١٣٦ ، والزجاج ٢/٨٨ ، وابن قتيبة كما في زاد المسير ٢/١٥٤ - ١٥٥ .

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ (الذين) في موضع نصب على الاستثناء من الهاء والميم في قوله : ﴿فَخَذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ﴾^(١) . ومعنى ﴿يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ : ينتهون إليهم ويتصلون بهم ، وعن أبي عبيدة : هو من الانتساب^(٢) . وأُنكر عليه ذلك ؛ لأن النسب لا يمنع من قتال الكفار ، فقد قاتل رسول الله ﷺ بمن معه مَنْ هو من أنسابهم^(٣) .

وقوله : ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ (ميثاق) رفع بالابتداء ، والظرف خبره ، أو بالظرف ، والجملة في موضع الجر على النعت لقوم .

وقوله : ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ (أو جاءوكم) قد جوز أن يكون عطفاً على صفة ﴿قَوْمٍ﴾ ، والموصوف محذوف ، والتقدير : إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين ، أو قوم ممسكين عن القتال لا لكم ولا عليكم ، وأن يكون عطفاً على صلة ﴿الَّذِينَ﴾ والتقدير : إلا الذين يتصلون بالمعاهدين ، أو الذين لا يقاتلونكم^(٤) .

وأما ﴿حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ ففيه أوجه :

أحدها : أنه في موضع نصب على الحال من الضمير في جاؤوا ، وقد معه مرادة ، أي : أو جاؤوكم قد حصرت صدورهم ، كما تقول : أتاني فلان ذهب عقله ، أي : قد ذهب عقله ، تعضده قراءة من قرأ : (حَصْرَةً) بالنصب والتنوين وهو يعقوب وغيره^(٥) ، فنصبه على الحال من المضمرة المرفوع في ﴿جَاءُوكُمْ﴾ كما ترى ، فالفعل للصدر وهو حال لهم ، كما أن اللهو في قوله

(١) من الآية السابقة .

(٢) كذا نسبه إليه أيضاً : النحاس في معانيه ٢ / ٥٤ ، والزمخشري في الكشاف ١ / ٢٨٨ .

(٣) انظر مثل هذا الإنكار في الطبري ٥ / ١٩٨ ، ومعاني النحاس ٢ / ١٥٤ .

(٤) الوجهان للزمخشري ١ / ٢٨٨ مع ترجيح الثاني .

(٥) انظر قراءة يعقوب في المبسوط ١٨٠ / ١ والتذكرة ٢ / ٣٠٩ . ونسبها الفراء ١ / ٢٨٢ ، والطبري

٥ / ١٩٩ ، والنحاس في معانيه ٢ / ١٥٦ وإعرابه ١ / ٤٤٣ إلى الحسن .

عز وجل : ﴿لَاهِيَةً قُلُوبِهِمْ﴾^(١) فعل للقلوب وحال لأصحابها^(٢) .

والثاني : أنه صفة لموصوف محذوف هو حال على تقدير : أو جاؤوكم قوماً حصرت صدورهم ، كما تقول : هذا زيد قام ، أي : هذا زيد رجلاً قام ، فقام صفة لرجل ، وهو حال ، وجاز أن يكون الاسم حالاً ؛ لأن الصفة فعل ، وإذا كانت الصفة فعلاً كان الموصوف في المعنى غير اسم مَحْضٍ ، ألا ترى أنه يجري مجرى قولك : هذا زيد موصوفاً بالقيام ، أو هذا مذكوراً بالقيام ، ولولا ذلك لم يجز ؛ لأن الحال يجب أن تكون متضمنة لمعنى الوصفية من حيث معناها الانتقال والتحول ، وذلك لا يكون في الأسماء ، إذ الرجل لا يكون امرأة ، كما [لا]^(٣) يكون الراكب رجلاً ، وكذلك قوله جل ذكره : ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أي : جاؤوكم موصوفين بحصر الصدور ، أو مذكورين بذلك ، فاعرفه فإنه موضع .

والثالث : أنه بدل من ﴿جَاءُوكُمْ﴾ ، وهو بدل الاشتمال ؛ لأن المجيء يشتمل على الحصر وغيره فأوضح بالحصر .

والرابع : أنه دعاء عليهم^(٤) ، كأنه قيل : أحصر الله صدورهم ، كقوله : ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْفٌ يُمْفَكُونَ﴾^(٥) فعلى هذا الوجه لا موضع له من الإعراب .

وأنكر أبو علي هذا الوجه وقال : لا يصح أن يكون ﴿حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ دعاء ، لأن بعده ﴿أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُقْتَلُوا قَوْمَهُمْ﴾ وهذا أجمل أحواله أن يكون بمنزلة قولك : ضَيَّقَ اللَّهُ صدورهم من قتالكم ، أو قتال

(١) سورة الأنبياء ، الآية : ٣ .

(٢) هذا الوجه للفراء ٢٨٢/١ . وحكاه النحاس ٤٤٣/١ عنه .

(٣) من المطبوع فقط .

(٤) هذا الوجه للمبرد في مقتضبه ١٢٤/٤ . وحكاه النحاس ٤٤٣/١ عنه .

(٥) سورة التوبة ، الآية : ٣٠ .

قومهم ، وجعل الله مكروهاً لديهم أَحَدَ القتالين ، وإذا قلتَ ذلك كنت قد دعوت في الجملة بأن تحصر صدورهم من قتال قومهم ، وذلك لا يجوز ؛ لأنه دعاء لهم من حيث إنهم إذا لم يكرهوا قتال قومهم قويت شوكتهم ، ولم يتبدد شملهم ، وإنما ينبغي أن يكون الدعاء بأن يُحَبَّبَ إليهم قتال قومهم ، نحو : جعل الله بأسهم بينهم ، فاعرفه فإنه قول متين وبيان لطيف .

والخامس : أنه في موضع جر على أنه صفة بعد صفة لـ ﴿قَوْمٍ﴾ ، و ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ﴾ جملة معترضة ، والدليل عليه قراءة من قرأ : (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق حصرت صدورهم) بطرح ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ﴾^(١) ، وقراءة من قرأ : (حَصِرَةَ) بالجر والتنوين^(٢) .

فإن قلت : لم لا يكون الماضي حالاً إلا ومعه (قد) مُظَهَّرَةً أو مضمرة ؟ قلت : قيل : لأن الحال ما حضر ، والماضي منقطع منقضى ، و (قد) يقرب الماضي من الحال ، فإذا كانت معه جرى مجرى الحاضر ، نحو : مررت بزيد يقوم ، وهذا زيد يقوم ، ومثل ذا قولهم : قد قامت الصلاة ، وذلك أنهم لما قصدوا الإخبار بأن الصلاة كأنها قائمة أتوا بقد ، ليعلم أن القصد إشرافها على القيام .

ولو قيل : قامت الصلاة ، كان الظاهر أنها قد انقطعت ، فقد جرى قولهم : قد قامت الصلاة مجرى قولك : تقوم الصلاة ، تريد الحال ، كقولك : هذا زيد يقوم ، فاعرفه فإنه موضع ، وهو من دقائق أهل هذه الصناعة .

وقرى : (جاءوكم) بغير أو^(٣) ، على أن يكون ﴿جَاءُوكُمْ﴾ بياناً لـ

(١) نسبها النحاس ١ / ٤٤٣ ، وابن عطية ٤ / ٢٠٣ ، هكذا إلى أبي رضي الله عنه .

(٢) كذا أيضاً ذكرها العكبري ١ / ٣٧٩ على أنها قراءة ، ولم أجد من نسبها ، وذكرها النحاس ١ / ٤٤٣ على أنها وجه إعرابي جائز .

(٣) هكذا ذكرها الزمخشري ١ / ٢٨٨ ونسبها إلى أبي رضي الله عنه . وحكاها أبو حيان ٣ / ٣١٧ عن العكبري ، وليست في التبيان ، وإنما هي فيه كما ذكرها النحاس ، وابن عطية .

﴿يَصِلُونَ﴾ ، أو بدلاً ، أو استثناءً ، أو صفة بعد صفة ل ﴿قَوْمٍ﴾ . ومعنى
﴿حَصَرَتْ صُدُورَهُمْ﴾ : ضاقت صدورهم .

وقوله : ﴿أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ أي : عن أن يقاتلوكم ، فتكون أن في موضع
نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته . ولك أن تجعله مفعولاً من أجله ،
أي : كراهة أن يقاتلوكم .

وقوله : ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (لكم عليهم) كلاهما متعلق بـ
﴿جَعَلَ﴾ ، ولك أن تعلق ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بمحذوف على أن تجعله حالاً على تقدير
تقديمه على الموصوف وهو ﴿سَبِيلًا﴾ .

﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بِنُصْرَتِكُمْ أَوْ يَمُنُوا بِقَوْمِهِمْ كُلُّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ
أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ
وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّهُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٩١﴾﴾ :
قوله عز وجل : ﴿يُرِيدُونَ﴾ في موضع نصب نعت ل ﴿ءَاخِرِينَ﴾ .

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً
فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنَ
قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ
فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
حَكِيمًا ﴿٩٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ موضع
﴿أَنْ يَقْتُلَ﴾ رفع بأنها اسم كان ، و ﴿لِمُؤْمِنٍ﴾ الخبر ، أي : وما صح له ،
ولا استقام ، ولا لاق بحاله أن يقتل مؤمناً ابتداءً غير قصاص .

وقوله : ﴿إِلَّا خَطَأً﴾ فيه أوجه :

أحدها : أنه استثناء منقطع ، ولا يجوز أن يكون متصلاً بإجماع من أهل هذه الصناعة ؛ لأن في ذلك إباحة قتل الخطأ ، والخطأ لا يصح فيه الإباحة ، كما لا يصح فيه النهي ؛ لأنه مرفوع عن الأمة بإجماع الأمة ، بشهادة قوله عليه الصلاة والسلام : «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأُ وَالنِّسْيَانُ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ»^(١) و ﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن ، أي : لكن على وجه الخطأ .

والثاني : أنه مفعول من أجله على معنى : ما ينبغي له أن يقتله لعله من العلل إلا للخطأ وحده ؛ لأن الخطأ لا يدخل تحت التكليف .

والثالث : أنه حال من المستكن في ﴿أَنْ يَقْتُلَ﴾ ، بمعنى : لا يقتله في حال من الأحوال إلا في حال الخطأ .

والرابع : أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : لكن قتلاً خطأ .

وقوله : ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ (من) : شرط في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ما بعده ، و ﴿خَطَأً﴾ : نعت لمصدر محذوف ، أي : قتلاً خطأ ، ويحتمل أن يكون مصدرًا في محل نصب على الحال من المستكن في ﴿قَتَلَ﴾ ، أي : مخطئاً .

﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ : الفاء جواب الشرط ، وارتفاع (تحرير) على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : فعلية تحرير رقبة ، أو بالعكس ، أي : فالواجب تحرير رقبة . والتحرير : الإعتاق ، والمصدر مضاف إلى المفعول كقوله : ﴿مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾^(٢) .

و (الخطأ) مقصور ، وقد يمد ، وبه قرأ بعض القراء : (خَطَاءً)^(٣) .

(١) رواه ابن ماجه في الطلاق ، باب طلاق المكره والناسي (٢٠٤٥) ، والطبراني في الصغير (٧٦٥) والكبير ١٣٣/١١ وصححه ابن حبان ٢٠٢/١٦ ، والحاكم ٢/١٩٨ .

(٢) سورة فصلت ، الآية : ٤٩ .

(٣) نسبت للأعمش ، والحسن . انظر إعراب النحاس ١/٤٤٤ ، والمحزر الوجيز ٤/٢٠٨ وفيه : (مهموزاً ممدوداً) .

وقرئ أيضاً : (خَطَأً) بوزن عَمَى^(١) ، وذلك يحتمل وجهين :
أن يكون حذف الهمزة حذفاً كقوله :

١٦٦ - * إن لم أقاتل فَلَيْسُونِي بُرْعَمًا^(٢) * .

وقراءة من قرأ : (إنها لَحَدَى الكُبْرِ)^(٣) ، وقولهم : جا ، يَجِي ، وسا ، يَسُو^(٤) . ونحو هذا لا يقدم عليه إلا بالسمع .

وأن يكون أبدل من الهمزة ألفاً فجرى مجرى المقصور ، نحو : عصا ، ورحى ، وهذا أيضاً مسموع لا مَقِيسٌ ، فاعرفه .

وقوله : ﴿ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ ﴾ عطف على قوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ .
والدية : واحدة الديات ، والهاء عوض من المحذوف ، تقول : وديت القتيل أديه ، إذا أعطيت ديته ، وأصلها : وَدِيَةٌ كَعِدَّة ، وأصلها : وَغِدَّة ، وَزِنَةٌ وأصلها : وَزِنَةٌ ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا .

والدية هنا بمعنى المؤداة ، بشهادة قوله جل ذكره : ﴿ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ ﴾ ، وإنما تسلّم العين لا المعنى ، ونحو هذا كثير في كلام القوم .

وقوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ﴾ فيه وجهان ، أحدهما : أنه استثناء ليس من الأول . والثاني : أنه منه متعلق بقوله : ﴿ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ ﴾ ، ومحلّه النصب إمّا على الظرف بتقدير حذف الزمان ، كقولك : اجلس ما دام زيد جالساً ، أي : وتجب عليه الدية إلا حين يتصدقون عليه ، أو على الحال من أهله ،

(١) نسبت إلى الزهري ، انظر المحتسب ١ / ١٩٤ ، والمحرر الوجيز في الموضع السابق . قال أبو الفتح : (مقصوراً خفيفاً بغير همز) .

(٢) تقدم برقم (٩٥) ، والشاهد فيه قوله : (فَلَيْسُونِي) ، أصلها : فآلبسوني .

(٣) سورة المدثر ، الآية : ٣٥ . والقراءة هكذا رواية عن ابن كثير ، انظر السبعة ٦٥٩ - ٦٦٠ ، والحجة ٦ / ٣٣٩ .

(٤) انظر المحتسب ١ / ١٩٤ .

أي : وتجب عليه دية مسلمة إلى أهله إلا متصدقين ، على معنى : وتجب عليه دية في كل حال إلا في حال التصدق عليه بها .

وقوله : ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ﴾ ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ في موضع نصب بخبر كان ، واسمها مضمرة فيها ، أي : فإن كان المقتول . و ﴿عَدُوٍّ﴾ صفة لـ ﴿قَوْمٍ﴾ .

وفي ﴿لَكُمْ﴾ وجهان ، أحدهما : صفة لعدو . والثاني : متعلق به ؛ لأن عدواً في معنى معادٍ ، وفعل يعمل عمل فاعلٍ .

وقوله : ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾ أي : فعليه صيام شهرين .

وقوله : ﴿تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ مفعول من أجله ، أي : شرع الله ذلك لكم توبةً منه ، أو نقلكم من الرقبة إلى الصوم توبة منه ، وقيل : هو مصدر منصوب بفعل محذوف ، أي : تاب الله عليكم توبة^(١) . ولو قرئ (توبةً) بالرفع على إضمار مبتدأ ، أي : ذلك توبةً ، لكان جائزاً^(٢) .

و ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في موضع نصب على النعت لتوبة .

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ ﴿٩٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ (من) شرط في موضع رفع بالابتداء ، والخبر الشرط والجزاء ، أو الجزاء على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع . و ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ منصوب على الحال من المستكن في ﴿يَقْتُلُ﴾ .

(١) كونه مصدرًا : قدمه النحاس ١ / ٤٤٥ ، ومكي ١ / ٢٠٢ ، ولم يذكر ابن عطية ٤ / ٢١١ غيره ، واقتصر الزجاج ٢ / ٩١ على الأول .

(٢) كذا أيضاً هذا الوجه عند النحاس ومكي .

وقوله : ﴿فَجَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ﴾ ابتداء وخبر ، والفاء جواب الشرط .

و ﴿خَالِدًا﴾ : منصوب على الحال ؛ واختلف في ذي الحال والعامل ، فقيل : كلاهما محذوف دل عليه ﴿فَجَزَّأُوهُ﴾ ، تقديره : جازاه الله خالداً ، يعضده : ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ﴾ ، فكما أن هذا ماض كذلك تُقَدَّرُ المحذوف (١) .

وقيل : هو حال من الضمير المجرور في ﴿فَجَزَّأُوهُ﴾ وهو العامل في الحال ، كما تقول : ضَرَبُ زَيْدٍ شَدِيدٌ قَائِمًا ، فقائماً حال من زيد ، والعامل فيها المضاف ، وأبى ذلك صاحب القول الأول ؛ لكونه حالاً من المضاف إليه مع الفصل بين ذي الحال والحال بخبر المبتدأ (٢) .

ومذهب أهل السنة أن قاتل المؤمن عمداً له توبة ، وقوله : ﴿فَجَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ إخبار بأن هذا جزاؤه ، ولم يخبر بأنه موصل إليه أو لا يوصل إليه . قيل : والآية وإن كانت في سبب خاص فلفظها عام ، وتجري على عموم اللفظ عند أكثر أهل العلم دون خصوص السبب ، فلذلك تكلموا في هذا الوعيد : فبعضهم ذهب إلى أن المراد تغليظ الوعيد ، والمعنى : فجزاؤه جهنم خالداً فيها من عظم ما ارتكبه ، لكنه تعالى أخبر أنه لا يجازيه هذا الجزاء بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وأما الغضب واللعنة والعذاب العظيم ، فالكل ثابت لأنه أخبر عن وقوعه بلفظ الماضي .

وبعضهم قال : فيه إضمار الشرط والتقدير : فجزاؤه جهنم خالداً فيها إن جازاه .

(١) انظر هذا الوجه عند العكبري ١ / ٣٨١ .

(٢) انظر التبيان الموضع السابق ، وكذا وافقه السمين ٧٣ / ٤ . لكن قال الأشموني في شرحه على الألفية ١٧٩ / ٢ : إن مذهب الفارسي الجواز . يعني مجيء الحال من المضاف إليه .

وقيل : الإضمار في قوله : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ﴾ مُسْتَحْلًا لقتله ، لأنه إذا اسْتَحْلَ قتل المؤمن فهو كافر فيخلد في النار .

وقيل معناه : ومن يقتل مؤمناً لإيمانه ، كقوله : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا ﴾ أي : لزناهما ، ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ أي : لسرقتهما . ومن قتل مؤمناً لإيمانه فهو كافر . وفيه أخبار وأحاديث لا يليق ذكرها هنا^(١) .

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَتَىٰ اللَّهَ عَلَىٰكُمْ فَتَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ ﴿٩٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ فَتَيَّنُوا ﴾ قرئ : بالباء والياء والنون ، من التبين ، وبالتاء والثاء والباء ، من التثبت^(٢) ، وهما من التفاعل بمعنى الاستفعال ، أي : اطلبوا بيان الأمر وثباته ولا تقدموا عليه من غير روية ، وفي الحديث «التَّبَيُّنُ مِنَ اللَّهِ وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَتَبَيَّنُوا»^(٣) .

وقوله : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ ﴾ :

(١) انظر هذه المسألة مفصلة في جامع القرطبي ٣٣٢/٥ - ٣٣٥ . والكلام من قوله : ومذهب أهل السنة إلى هنا ساقط من (د) .

(٢) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (فتثبتوا) . وقرأ الباقون : (فتبينوا) . انظر السبعة ٢٣٦/٢ ، والحجة ١٧٣/٣ ، والمبسوط ١٨٠/١ ، والتذكرة ٣٠٩/٢ .

(٣) بهذا اللفظ كاملاً أورده أبو عبيد في غريب الحديث ٣٢/٢ ، وابن خالويه في إعراب القراءات السبع ١٣٦/١ مرفوعاً . وأخرجه الطبري ١٢٤/٢٦ عن قتادة رفعه ، لكن بدون الكلمة الأخيرة . وأخرجه الترمذي من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «الأناة من الله ، والعجلة من الشيطان» . وقال الترمذي : هذا حديث غريب . انظر سنن الترمذي في البر والصلة ، باب ما جاء في التأني والعجلة (٢٠١٣) .

﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ : عطف على ﴿فَتَيَيَّنُوا﴾ . ﴿لِمَنْ﴾ : مَنْ تحتل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، والراجع منها إليها المستكن في ﴿الْقَى﴾ .

وقرىء : (السَّلَم) بفتح السين واللام من غير ألف بعدها ، (والسلام) بفتحها وألف بعدها^(١) ، فالحذف بمعنى الانقياد والاستسلام ، والإثبات بمعنى التسليم الذي هو تحية أهل الإسلام ، وقيل : هما بمعنى الانقياد والاستسلام^(٢) .

والجمهور على كسر الميم الواقعة قبل النون وهو من الإيمان الذي هو ضد الكفر ، وقرىء : (مؤمناً) بفتحها^(٣) ، وهو من الأمان الذي هو ضد الخوف ، أي : لا نُؤْمِنُكَ ، فهو اسم المفعول من أَمَنَهُ ، تقول : أَمِنْتُ فَأَنَا آمِنٌ ، وآمنت غيري فأنا مُؤْمِنٌ وذاك مُؤْمِنٌ ، من الأمان والأمان .

و ﴿تَبْتَغُونَ﴾ : في محل نصب على الحال من الضمير في ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ ، أي : ولا تقولوا مبتغين عرض الدنيا ، أي : طالبين الغنيمة التي هي حطام الدنيا على ما فسر^(٤) ، والابتغاء : الطلب .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ﴾ (كنتم) كان واسمها ، وخبرها : ﴿كَذَلِكَ﴾ ، و ﴿مِّن﴾ متعلقة بمعنى الاستقرار .

(١) قرأ المدنيان ، وابن عامر ، وحمزة ، وخلف : (السَّلَم) بغير ألف . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، والكسائي ، ويعقوب : (السلام) بألف . انظر السبعة / ٢٣٦ / ، والحجة ١٧٥ / ٣ - ١٧٦ ، والمبسوط ١٨٠ - ١٨١ ، والتذكرة ٢ / ٣٠٩ ، والنشر ٢ / ٢٥١ .

(٢) انظر جامع البيان ٥ / ٢٢٦ .

(٣) رواية عن أبي جعفر كما في معاني النحاس ١٦٨ / ٢ وإعرابه ١ / ٤٤٦ ، وزاد ابن عطية ٤ / ٢١٨ في نسبتها إلى أبي حمزة ، واليماني .

(٤) كون (عرض الدنيا) بمعنى : الغنيمة ، هو قول ابن عباس رضي الله عنهما . انظر جامع البيان ٥ / ٢٢٣ ، ومعاني النحاس ١٦٧ / ٢ - ١٦٨ ، والكشاف ١ / ٢٩١ .

وقوله : ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ تكرير الأمر بالتبين على وجه التأكيد ، وأنه مَعْنِيٌّ به جداً ، فعليكم به .

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ : (كان) في حق الله تعالى يفيد الدوام ، و (ما) تحتل أن تكون موصولة ، وأن تكون مصدرية ، وهذه جملة مستأنفة ولذلك كسرت إن .

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ (من المؤمنين) في محل النصب على الحال إما من ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ ، أو من المستكن فيه ، والعامل على الوجه الأول : ﴿يَسْتَوِي﴾ ، وعلى الثاني : ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ ، والألف واللام بمعنى الذي .

وقرئ : (غير) بالحركات الثلاث^(١) ؛ فالرفع صفة لـ ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ ؛ لأنهم لم يقصد بهم قوم بأعيانهم ، والنصب استثناء منهم ، أو حال عنهم ؛ لأن لفظهم لفظ المعرفة ، والجر صفة ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) .

والضرر : المرض أو العاهة من عمى أو عرج أو زمانة ، أو نحوها على ما فسر^(٣) .

(١) أما الرفع والنصب فهما من المتواتر ، فقد قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، ويعقوب : (غير) بالرفع . وقرأ أبو جعفر ، ونافع ، وابن عامر ، والكسائي ، وخلف ، ورواية عن ابن كثير : (غير) بالنصب . وأما الجر فهي شاذة ، نسبت إلى أبي حيوة ، والأعمش . انظر هذه القراءات في السبعة / ٢٣٧/ ، والحجة ٣/ ١٧٨ - ١٧٩ ، والمبسوط / ١٨١/ ، وإعراب النحاس ١/ ٤٤٧ ، ومشكل مكى ١/ ٢٠٢ ، والمحزر الوجيز ٤/ ٢١٩ .

(٢) انظر أوجه الإعراب هذه في معاني الفراء ١/ ٢٨٣ - ٢٨٤ ، ومعاني الزجاج ٢/ ٩٢ - ٩٣ .

(٣) الكشف ١/ ٢٩١ ، وانظر التخرج في زاد المسير ٢/ ١٧٤ .

و ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ﴾ : عطف على ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ و ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ و ﴿بِأَمْوَالِهِمْ﴾ كلاهما متعلق بالمجاهدين .

وقوله : ﴿دَرَجَةً﴾ : اختلف في نصبها :

ف قيل : نصبت لوقوعها موقع المرة من التفضيل ، كأنه قيل : فضلهم تفضيلة ، ونظيره قولك : ضربه سوطاً ، بمعنى ضربه ضربة .

وقيل نصبت على الحال من المجاهدين ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : فضلهم ذوي درجة .

وقيل : نصبت على إسقاط الجار ، أي : فضلهم بدرجة .

وقيل : نصبت على الظرف لوقوعها موقعه ، أي : فضلهم في درجة ومنزلة .

وقيل : نصبت لكونها مفعولاً ثانياً ل ﴿فَضَّلَ﴾ على تضمين التفضيل معنى الإِعْطَاءِ (١) .

وقوله : ﴿وَكَلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسَيْنَ﴾ (وعد) يتعدى إلى مفعولين ، تقول : وعدت زيدا كذا ، فالمفعول الأول (كُلًّا) ، والتنوين عوض من المضاف إليه ، و ﴿الْحُسَيْنَ﴾ الثاني ، أي : فكل فريق أو طائفة من القاعدين والمجاهدين وَعَدَّ الله الحسيني ، أي : المثوبة الحسني ، وهي الجنة على ما فسر (٢) .

والجمهور على نصب قوله : ﴿وَكَلًّا﴾ لما ذكرت ، وقرئ : (وكلُّ) بالرفع (٣) ، على الابتداء ، والخبر ما بعده من الجملة ، والمفعول الأول

(١) انظر هذه الأقوال عدا الأخير في التبيان ١ / ٣٨٣ ، والبحر ٣ / ٣٣٣ . واقتصر الزمخشري ١ / ٢٩٢ على الأول فقط . وفي مفاتيح الغيب ١١ / ٨ وجه آخر هو نصبها على التمييز . ويؤيد القول الأخير ما سيأتي .

(٢) كون (الحسني) هي الجنة ، هو قول الجمهور ، انظر معاني النحاس ٢ / ١٧٢ ، وزاد المسير ٢ / ١٧٤ ، وأخرجه الطبري ٥ / ٢٣١ عن قتادة ، والسدي .

(٣) لم أجد من نسب هذه القراءة هنا ، وذكرها أبو حيان ٣ / ٣٣٣ هكذا أيضاً ، لكن الآية سوف =

لِ ﴿وَعَدَ﴾ محذوف ، وهو ضمير راجع إلى (كل) تقديره : وَكُلُّ وَعَدَهُمْ ، أو : وَعَدَهُ اللَّهُ الْحَسَنَى .

وقوله : ﴿أَجْرًا﴾ اختلف في نصبه أيضاً :

ف قيل : نصب على المصدر من غير لفظ فعله ؛ لأن قوله عز اسمه : (فَضَّلَهُمْ) في معنى : أَجْرَهُمْ أَجْرًا .

وقيل : نصب على أنه مفعول به على تضمين فضل معنى أعطى .

وقيل : نصب على حذف الجار وهو الباء أي : بأجر .

﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ﴿٩٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿دَرَجَاتٍ﴾ نَصَبٌ على البدل من أَجْرٍ ، وقيل : نصبت على الحال ، أي : ذوي درجات ، وقيل : نصبت لوقوعها موقع المرات من التفضيل ، كأنه قيل : وفضلهم تفضيلات ، وقيل : نصبت على الظرف لوقوعها موقعه ، أي : فضلهم في درجات ومنازل ، وقيل : نصبت على أنها توكيد لقوله : ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ؛ لأن الأجر العظيم هو رفع الدرجات .

وقوله : ﴿وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ نصبهما على المصدر بإضمار فعلهما ، كأنه قيل : وَفَضَّلَهُمْ عَلَيْهِمْ بِكَذَا وَكَذَا وَغَفَرَ لَهُمْ وَرَحِمَهُمْ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً . وقيل : نصبهما بفعل مضمّر دل عليه معنى الكلام ، كأنه قيل : وجزاهم مغفرة ورحمة .

ويجوز في العربية رفع ﴿دَرَجَاتٍ﴾ وما عطف عليها على إضمار مبتدأ ، أي : تلك درجات^(١) .

= تنكرر في سورة الحديد (١٠) وهناك قالوا : إن (كلاً) تقرأ بالرفع ، وهي قراءة ابن عامر وحده ، انظر السبعة / ٦٢٥ ، والمبسوط / ٤٢٩ .

(١) انظر معاني الزجاج ٢ / ٩٤ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ (توفاهم) فعل مضارع ، وأصله : تتوفاهم بتأيين حذف إحداهما كراهية اجتماع المثليين في صدر الكلمة ، ويحتمل أن يكون ماضياً ، ودُكر على إرادة الجمع كقوله : ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾^(١) وتعصد الأول قراءة من قرأ : (إن الذين توفاهم) بتشديد التاء ، وهو البزي عن ابن كثير^(٢) ، وقراءة من قرأ : (توفاهم) بضم التاء ، وهو مضارع وقيت ، ومعنى هذه : أن الله تعالى يُوَفِّي الملائكة أنفسهم فيتوفونها ، أي : يمكّنهم من استيفائها فيستوفونها ، وهو إبراهيم^(٣) ، وتنصر الثانية قراءة من قرأ : (توفئهم) بتاء ساكنة مكان الألف^(٤) .

وقوله : ﴿ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ﴾ (ظالمي) نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿تَوَفَّيْتُمُ﴾ أي : ظالمين أنفسهم ، ثم حُذِفَ النون وأضيف ، والإضافة غير محضة ، وإنما ظلموا أنفسهم لأنهم تركوا الهجرة ، وقيل : أبطنوا الكفر^(٥) .

وقوله : ﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ أي : قالت الملائكة للمتوفين : في أي شيء كنتم من أمر دينكم حين خرجتم مع المشركين ، أفي الكفر كنتم أم في الإسلام ؟

(١) سورة آل عمران ، الآية : ٣٩ .

(٢) انظر هذه الرواية في المبسوط / ١٥٢ / ، والتذكرة / ٢ / ٢٧٥ ، والإتحاف / ١ / ٥١٩ . والبزي هو : الإمام أبو الحسن مقرئ مكة ، ومؤذن المسجد الحرام ، ولد سنة سبعين ومائة ، وتوفي سنة خمسين ومائتين .

(٣) انظر قراءة إبراهيم في المحتسب / ١ / ١٩٤ ، والمحزر الوجيز / ٤ / ٢٢٦ ، والبحر / ٣ / ٣٣٤ ، وهل هو ابن أبي عبله ، أم النخعي ؟ لم أجد من نص على ذلك .

(٤) هكذا هذه القراءة في الكشف / ١ / ٢٩٢ ، والبحر / ٣ / ٣٣٤ دون نسبة .

(٥) انظر هذين القولين اللذين في معنى (ظالمي أنفسهم) : في مفاتيح الغيب / ١١ / ١١ ، وزاد المسير / ٢ / ١٧٨ حيث جعلها ابن الجوزي أربعة أقوال . والعبارة من عند قوله : (وإنما ظلموا . .) إلى هنا ساقطة من (د) .

واختلف في خبر إن على وجهين :

أحدهما : ﴿قَالُوا﴾ والراجع محذوف ، والتقدير : قالوا لهم ، وحذف ذلك للعلم به .

والثاني : قوله : ﴿فَأُولَئِكَ﴾ وما اتصل به . ودخلت الفاء لما في ﴿الَّذِينَ﴾ من الإبهام الذي يشبه الشرط ، و ﴿إِنَّ﴾ لا تمنع من ذلك ؛ لأنها لا تغير معنى الابتداء ، و ﴿قَالُوا﴾ على هذا الوجه في محل النصب على الحال من الملائكة الذين مكنوا من قبض أرواحهم في حال ظلمهم أنفسهم ، وقد معه مرادة على المذهب المنصور^(١) .

و ﴿فِيمَ﴾ في موضع نصب بخبر كان ، والأصل : فيما ، فحذفت الألف من (ما) للفرق بين الاستفهام والخبر ، وقد ذكر في غير موضع فيما سلف من الكتاب^(٢) .

وقوله : ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ فيه معنى التوبيخ ، وُبُخُوا بأنهم لم يكونوا في شيء من الدين ، حيث قَدَرُوا على المهاجرة ولم يهاجروا ، ولهذا اعتذروا واعتلوا بالاستضعاف ، فقالوا : ﴿كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ ، و ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ من صلة ﴿مُسْتَضْعَفِينَ﴾ .

وقوله : ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً﴾ استفهام فيه معنى التوبيخ والتبكيث .

﴿فَنَاهَجِرُوا﴾ نصب على جواب الاستفهام .

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ : (مصيراً) نصب على التمييز ، وحكم ساء حكم بس

وقد ذكر^(٣) .

(١) يريد مذهب البصريين .

(٢) انظر إعراب الآية (٩١) من البقرة ، والآية (٦٥) من آل عمران ، وانظر مشكل مكى ١ / ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٣) انظر الكلام على (بس) عند إعراب الآية (٩٠) من سورة البقرة .

﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ (٩٨) فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا ﴿٩٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ نصب على الاستثناء من الهاء والميم في ﴿مَأْوَاهُمْ﴾^(١) ، استثنى تعالى من أهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة في الخروج لفقيرهم وعجزهم وعدم معرفتهم بالمسالك ، والاستثناء منقطع ؛ لأن المستثنى منهم عصاة بالتخلف عن الهجرة مع القدرة ، و﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ عاجزون عنها لعدم القدرة ، فلذلك كان منقطعاً ، فاعرفه . و﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾ : في محل النصب على الحال من ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ أو من المستكن فيهم والعامل على الوجه الأول في الحال : العامل في المستثنى ، وعلى الثاني : ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ .

وقوله : ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ في محل النصب أيضاً على الحال من ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ ، وكذلك ﴿لَا يَهْتَدُونَ﴾ ، وقيل : هي صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء والولدان ، وإنما جاز ذلك والجمل نكرات ؛ لأن الموصوف وإن كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه^(٢) .

﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١١١) :

قوله عز وجل : ﴿يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا﴾ ﴿يَجِدْ﴾ مجزوم على جواب الشرط . ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ متعلق بيجد . ﴿مُرَاعِمًا﴾ منصوب بيجد . قيل : والمرامع : المهاجر والطريق ، يراغم الرجل بسلوكه قومه ،

(١) من الآية السابقة .

(٢) الكشاف ١ / ٢٩٢ .

أي : يفارقهم على رغم أنوفهم ، يقال : راغم فلان قومه ، إذا نابذهم وخرج عنهم ، وهم يكرهون مفارقتهم لمذلة تلحقهم بذلك^(١) .

وقيل : كان الرجل إذا أسلم عادى قومه وهجرهم ، فسُمِّيَ خروجه مُرَاعِمًا ، وسُمِّيَ مسيره إلى رسول الله ﷺ هجرة^(٢) . فقول القائل : راغمت فلاناً ، معناه : هجرته وعاديته ، كأنه لا يبالي به وإن لصق أنفه بالرغام ، وهو التراب^(٣) .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ ﴾ (مُهَاجِرًا) : منصوب على الحال من المستكن في ﴿ يَخْرُجْ ﴾ ، و ﴿ إِلَى ﴾ متعلق بقوله : ﴿ مُهَاجِرًا ﴾ .

والجمهور على جزم ﴿ يُدْرِكْهُ ﴾ عطفاً على ﴿ يَخْرُجْ ﴾ ، وقرئ : (ثم يدركه) بالرفع^(٤) ، على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : ثم هو يدركه ، وقيل : رَفَعُ الكافِ منقول من الهاء ، كأنه أراد أن يقف عليها ، ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف كقوله :

١٦٧ - * مِنْ عَنَزِيٍّ سَبَّيْ لِمَ أَضْرِبُهُ^(٥) *

وقرئ : (ثم يدركه) بالنصب^(٦) على إضمار أن ؛ لأنه لم يعطفه على

(١) الكشاف ١٠ / ٢٩٢ .

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة / ١٣٤ / .

(٣) معاني النحاس ٢ / ١٧٤ .

(٤) هي قراءة طلحة بن سليمان ، وإبراهيم النخعي ، انظر المحتسب ١ / ١٩٥ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٢٣٠ .

(٥) رجز لزياد الأعجم ، وقبله :

* عجبت والدهر كثير عجبه *

وهو من شواهد سيبويه ٤ / ١٨٠ ، والكامل ٢ / ٦٩٣ ، وتكملة الفارسي / ٢١٢ / ، والمحتسب ١ / ١٩٦ ، والإفصاح / ١٠٤ / ، والمفصل / ٤٠٤ ، والكشاف ١ / ٢٩٤ .

(٦) نسبها في المحتسب ١ / ١٩٧ إلى الحسن ، وأضافها ابن عطية ٤ / ٢٣١ إلى قتادة ، ونيح ، والجراح أيضاً .

الشرط لفظاً ، فعطفه عليه معنى (١) .

وقوله : ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ الفاء جواب الشرط ، ومحل قوله : ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ النصب على الحال من الأجر ، أي : فقد وجب ثوابه محسوباً على فضل الله ، فحذف المضاف ، وحقيقة الوجوب في لغة القوم : الوقوع والسقوط ، ومنه : وجب الميت ، إذا سقط ومات ، ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا﴾ (٢) ، ومنه : خرج القوم إلى مواجبههم ، أي : مصارعهم (٣) ، ووجبت الشمس ، إذا غابت وسقط قُرْصُهَا .

﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا آسْلِحَتِهِمْ فِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ زُرَائِكُمْ وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٠٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ (عليكم) خبر ليس ، وأن في موضع نصب على تقدير حذف الجار ، أي : في أن تقصروا ، ومثله ﴿أَنْ تَضَعُوا﴾ ، وهو متعلق بجناح .

(١) هكذا علله العكبري ٣٨٥/١ أيضاً ، وهي محمولة على الضرورة الشعرية كما في الشاهد النحوي :

..... وألحق بالحجاز فاستريحا

لكن ردها أبو الفتح كما في الموضوع السابق وقال : وهذا ليس بالسهل ، وإنما بابه الشعر لا القرآن . . والآية على كل حال أقوى من ذلك لتقدم الشرط قبل المعطوف . وانظر المحرر الوجيز ٤/ ٢٣١ ، والدر المصون ٤/ ٨٠ - ٨١ .

(٢) سورة الحج ، الآية : ٣٦ .

(٣) انظر الصحاح (وجب) .

والقصر والإقصار والتقصير لغات بمعنى ، وقد قرئ بهن^(١) ، فَتَقْصِرُوا من قَصَرَ ، وَتَقْصِرُوا من أَقْصَرَ ، وَتَقْصِرُوا من قَصَرَ .

وقوله : ﴿ مِنْ الصَّلَاةِ ﴾ في موضع نصب على أنه صفة لموصوف محذوف تقديره : أن تقصروا شيئاً من الصلاة . هذا مذهب صاحب الكتاب رحمه الله^(٢) . ولك أن تجعل (من) مزيدة على قول من جوز ذلك^(٣) ، أي : أن تقصروا الصلاة .

وقوله : ﴿ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ ﴾ أي : خفتم فنتنهم . قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : فَتْنَتْهُ ، وتميم وربيعة وقيس وأسد يقولون : أَفْتَنْتَهُ^(٤) . وَفَرَّقَ الخليل وصاحب الكتاب بينهما فقالا : يقال : فتنته ، إذا جعلت فيه فتنة ككحلته ، وأفنته ، إذا جعلته مُفْتِنًا^(٥) .

وعن الأصمعي : لا أعرف أفنته^(٦) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْكٰفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾ كان للدوام ، وقيل : كانوا في علم الله أعداء لكم ، و ﴿ لَكُمْ ﴾ متعلق بعدو ، وهو بمعنى أعداء . وقيل : عدو مصدر على فعول كالولوع ، فلذلك لم تجمع ، و ﴿ لَكُمْ ﴾ على هذا الوجه حال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿ عَدُوًّا ﴾ ، وفي الكلام حذف المضاف ، أي : دَوِي عَدُوًّا^(٧) .

(١) قراءة الجمهور : (تَقْصِرُوا) بفتح التاء وضم الصاد . وروى الضبي عن أصحابه وحكاها في الشواذ / ٢٨ / عن ابن عباس رضي الله عنهما : (تَقْصِرُوا) بضم التاء وكسر الصاد . وقرأ الزهري : (تَقْصِرُوا) بضم التاء وفتح القاف وكسر الصاد المشددة . انظر المحرر الوجيز / ٤ / ٢٣٦ ، والبحر / ٣ / ٣٣٩ .

(٢) كذا ذكره عنه أيضاً صاحب التبيان / ١ / ٣٨٦ .

(٣) تقدم مذهب الأخفش في جواز زيادة (من) في القرآن ، وحكاه عنه هنا أيضاً العكبري .

(٤) انظر قول الفراء في إعراب النحاس / ١ / ٤٤٩ .

(٥) الكتاب / ٤ / ٥٦ ، وحكاه عنه النحاس في الموضوع السابق .

(٦) ذكره عنه النحاس أيضاً .

(٧) انظر مشكل مكِّي / ١ / ٢٠٤ ، والتبيان / ١ / ٣٨٦ .

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ أحوال من الضمير في ﴿فَادْكُرُوا﴾ ، أي : قائمين وقاعدين ومضطجعين ؛ لأن الإنسان لا يخلو من إحدى هذه الأحوال ، فالقيام للصحيح ، والقعود للمريض الذي لا يستطيع القيام ، والاضطجاع للذي لا يستطيع الجلوس على ما فسر^(١) .

وقوله : ﴿فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ﴾ الهمزة لام الكلمة ووزنها افْعَلَلٌ تقول : اطمان يطمئن اطمئناناً وطمأينة . وأصل اطماناً اطمأنن ، فألقيت حركة النون على الهمزة وأدغمت النون في النون ، وأما طَأْمَنَ رَأْسَهُ فأصلٌ آخَرٌ ، وفيه نظر^(٢) .

وقوله : ﴿كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ كان : هنا للدوام ، أي : لا تزال كذلك ، وقيل : كانت كذلك قبل أن خلقهم الله .

و ﴿مَّوْقُوتًا﴾ مفعول ، من وَقَّتَهُ فهو موقوت ، إذا بَيَّنَّ للفعل وقتاً يفعل فيه ، بمعنى وَقَّتَهُ ، والتوقيت : تحديد الأوقات ، يقال : وَقَّتَهُ ليوم كذا ، مِثْلُ أَجَلَّتُهُ أَجْلاً ، أي : محدوداً بأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم : خَوْفٍ أَوْ أَمْنٍ .

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ أي : ولا تضعفوا في طلب العدو بالقتال ، من وَهَنَ يَهِنُ ، إذا ضَعُفَ ، أي : لا تخافوا فيكون الخوف سبب ضعفكم .

(١) ذكر هذا التفسير في البحر ٣/٣٤٢ أيضاً . واختلف المفسرون هل المقصود بالذكر هنا ذكر اللسان والقلب ، أم الصلاة المفروضة ؟ قال القرطبي ٥/ ٣٧٤ : الأول أظهر ، والله أعلم .

(٢) تقدم الكلام على هذه المادة في البقرة آية (٢٦٠) ، وقوله : (وفيه نظر) ساقط من (د) .

﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونًا﴾ : (إن) شرطية ، وقرئ : (أن تكونوا) بفتح الهمزة^(١) ، بمعنى : ولا تهنوا لأن تكونوا تأمون .

وقوله : ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْمُونَ﴾ على قراءة الكسر^(٢) جواب الشرط ، وتعليل على قراءة الفتح .

والجمهور على فتح تاء ﴿تَأْمُونَ﴾ ، وقرئ : (تيلمون) بكسر التاء وقلب الهمزة ياء^(٣) ، لسكونها وانكسار ما قبلها تنبيهاً على عين الفعل الذي هو أَلِمَ ، وهي لُغِيَّةٌ ، وقد تقدم القول فيه فيما سلف ، والألم : الوجع ، تقول : أَلِمَ يَأْلِمُ أَلْمًا .

وقوله : ﴿كَمَا تَأْمُونَ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، و (ما) مصدرية ، أي : أَلْمًا مثل أَلْمِكُمْ .

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْتِكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ﴿١٥٥﴾ وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٥٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ (بالحق) في محل نصب على الحال من الكتاب ، وهي حال مؤكدة ، كقوله : ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾^(٤) .

وقوله : ﴿بِمَا أَرْتِكَ اللَّهُ﴾ أي : بما عَرَّفَكَ اللهُ وَعَلَّمَكَ ، وهو من الرأي الذي هو الاعتقاد .

(١) هي قراءة الأعرج كما في إعراب النحاس ١ / ٤٥٠ ، والمحتسب ١ / ١٩٧ ، والكشاف ١ / ٢٩٦ ، والمحمر الوجيز ٤ / ٢٤٤ ، والقرطبي ٤ / ٣٧٥ .

(٢) أي كسر (إن) وهي الصحيحة التي قرأ بها القراء .

(٣) نسبت إلى منصور بن المعتمر ، ويحيى بن وثاب . انظر إعراب النحاس ١ / ٤٥٠ ، والمحتسب ١ / ١٩٨ ، والمحمر الوجيز ٤ / ٢٤٤ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٩١ .

وقوله : ﴿وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ (خصيماً) فعيل بمعنى مفاعل ، واللام على بابها ، أي : ولا تكن لأجل الخائنين مخاصماً للبراء ، وقيل : اللام بمعنى عن ، أي : ولا تكن مخاصماً دافعاً عن خائن^(١) . [والخصومة هي التنازع على سبيل المخالفة .

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ (١٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أي : يخونون أنفسهم بخيانتهم لغيرهم ، فإن وبال خيانتهم عائد على أنفسهم ، فكأنهم خانوها ، والمجادلة المحاجة فيما فيه خلاف ، من الجدل وهو القتل ، يقال : جدلتُ الحبلَ أجذلهُ جدلاً ، إذا فتلتهُ فتلاً محكماً ، لأن فيه قتل الخصم عن مذهبه ، فاعرفه^(٢) .

﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ (١٨) :

قوله عز وجل : ﴿يَسْتَحْفُونَ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، أي : هم يستحفون ، وأن يكون في موضع النصب على النعت لِحَوَّانٍ^(٣) حملاً على المعنى ، إذ المراد به الجنس والكثرة .

وقوله : ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ (وهو معهم) : ابتداء وخبر ، و ﴿إِذْ﴾ متعلق بما تعلق به ﴿مَعَهُمْ﴾ ، و ﴿يُبَيِّنُونَ﴾ يدبرون ويتفكرون ، وأصله أن يكون بالليل ، قال أبو إسحاق : كل ما فُكِّرَ فيه ، أو

(١) معاني الزجاج ٢/١٠١ . واقتصر الزمخشري ١/٢٩٧ على الأول ، وانظر القولين في التبيان ٣٨٧ / ١ .

(٢) ما بين المعقوفتين وهو إعراب الآية (١٠٧) مع الجملة التي قبلها ساقط من (أ) و (د) .

(٣) من الآية (١٠٧) قبلها .

خِيضُ فِيهِ بَلِيلٌ فَقَدْ بَيَّتَ^(١) .

﴿مِنَ الْقَوْلِ﴾ أي : من المَقُول ؛ لأن نفس القول لا يبيت .

﴿هَاتَانِ هَتُولَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا﴾ ﴿١٠٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَاتَانِ هَتُولَاءِ﴾ (ها) فيهما للتنبيه ، و (أنتم أولاء) مبتدأ وخبر ، و ﴿جَدَلْتُمْ﴾ خبر بعد خبر ، ويجوز أن يكون حالاً ، وقد معه مرادة^(٢) ، والعامل فيها معنى التنبيه .

ولك أن تجعل (أولاء) موصولاً بمعنى الذين ، و ﴿جَدَلْتُمْ﴾ صلته ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب^(٣) .

وقوله : ﴿فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ﴾ (مَنْ) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿يُجَادِلُ﴾ وما تعلق به ، [والاستفهام ها هنا معناه النفي ، والمراد به التوبيخ]^(٤) .

﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا﴾ مثلها عَطْفٌ عليها ، و ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بوكيل ، والوكيل هنا : الحافظ المحامي من بأس الله وانتقامه .

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿١١٠﴾
وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ : (أو يظلم) عطف

(١) معانيه ٢ / ١٠١ .

(٢) جوزه مكّي في المشكل ١ / ٢٠٥ .

(٣) عند إعراب قوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَتُولَاءِ﴾ من الآية (٨٥) من البقرة . وجوز هذا الوجه أكثر المعربين كالزجاج ، والنحاس ، ومكي ، والزمخشري .

(٤) ساقط من (د) .

على ﴿يَعْمَلُ﴾ والمعنى : ومن يظلم غيره ، أو يظلم نفسه .

﴿يَجِدِ اللَّهُ﴾ : جواب الشرط ، والتقدير غفوراً رحيماً له ، ثم حذف (له) للعلم به .

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ ﴿١١٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ﴾ الضمير في ﴿بِهِ﴾ للإثم ، وقيل : للخطيئة^(١) ، وذكر حملاً على المعنى لأنها إثم ، وإنما وُحِدَ الضمير ؛ لأن ﴿أَوْ﴾ لأحد الشيئين ، كأنه قيل : ثم يرم بأحدهما^(٢) .

﴿فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا﴾ : لأنه بكسب الإثم أثم ، وبرمي البريء باهت ، فهو جامع بين الأمرين ، [والبُهْتَانُ : الكذب الذي يبتهت المواجه به لعظمة بهته ، فهو باهت وبهات ، والمخاطب مبهوت ، أي حمل كذباً عظيماً] .

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ﴿١١٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ (من) مزيدة ، وإنما جيء بها لنفي استغراق الضرر ، كأنه قيل : وما يضررونك ضرراً ، ثم أوقع شيء موقعه ، فهو في موضع نصب لوقوعه موقع المصدر .

(١) كذا ذكر القولين القرطبي ٣٨١/٥ أيضاً . وقال الطبري قبلهما : ٢٧٤ / ٥ : الهاء عائدة على الإثم ، ولو جعلت كناية عن ذكر الإثم والخطيئة كان جائزاً . وانظر تفصيلاً وتعليلاً في معاني الفراء ٢٨٦/١ - ٢٨٧ .

(٢) انظر البيان ١ / ٢٦٧ .

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١١٤) :

قوله عز وجل : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ﴾ ﴿لَا خَيْرَ﴾ في موضع رفع بالابتداء ، و ﴿فِي كَثِيرٍ﴾ الخبر .

و ﴿مِن نَّجْوَاهُمْ﴾ : في موضع النعت لكثير . والنجوى : اسم لما يتناجون به ، أي : من تناجيهم ، [وهو السر ، والنجوى : السر ، يقال : نجوت فلاناً نجوىً ، إذا ساررته ، وصاحب السر أيضاً ، وقد جوز الفراء أن تكون النجوى عيناً ومعنى ، وهو يقع على الواحد والاثنين والجمع ، أعني النجوى] (١) .

﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ﴾ : (مَنْ) يحتمل أن يكون في موضع جر على البدل من ﴿نَجْوَاهُمْ﴾ وفي الكلام حذف مضاف ، أي : لا خير في نجواهم إلا نجوى من أمر ، وأن يكون في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، بمعنى : ولكن من أمر بكذا فإن في نجواه الخير ؛ لأن ﴿مَنْ﴾ ليس من جنس التناجي [ومَنْ جعل النجوى : المتناجين ، كان الاستثناء متصلاً ، وكان ﴿مَنْ﴾ في موضع جر ، وكان مستثنى من كثير أي : إلا الأمر بالصدقة . أو نصب ، أي : إلا الأمر . وقد جوز أن يكون في موضع رفع والتقدير : لكن من أمر بصدقة ففيه خير] (٢) .

وقوله : ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ • بين) يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿إِصْلَاحٍ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله صفة ﴿إِصْلَاحٍ﴾ .

وقوله : ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ (مَنْ) شرط في موضع

(١) ما بين المعكوفتين هذا والذي قبله ساقط من (د) .

(٢) انظر هذه الأوجه في إعراب النحاس ٤٥٢/١ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

رفع بالابتداء ، والخبر : الشرط والجزاء ، أو الجزاء ، وقد ذكر نظيره في غير موضع ، و ﴿أَبْتِغَاءً﴾ : مفعول من أجله .

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ ۖ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾﴾ : قوله عز وجل : ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بُيِّنَ﴾ (ما) مصدرية ، أي : من بعد تبين الهدى .

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ : المستكن في ﴿سَاءَتْ﴾ لجهنم ، و ﴿مَصِيرًا﴾ نصب على التمييز ، والمقصود بالذم محذوف ، أي : بس موطناً يصر إليه جهنم .
﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ۖ إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ۖ إِلَّا إِنثًا﴾ (إن) بمعنى ما ، و ﴿إِنثًا﴾ مفعول يدعون ، ومثله ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ .

و ﴿إِنثًا﴾ جمع أنثى ، هي اللات والعزى ومناة على ما فسّر^(١) ، وعن الحسن : لم يكن حيٌّ من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بني فلان^(٢) .

وقرىء : (أُنثًا) بضم الهمزة والنون ، مثل كُتِبَ ، وهو جمع أنيث كقليبٍ وقُلب ، أو إناث ككتاب وكُتِبَ .

وقرىء : (أُنثًا) بضم الهمزة والشاء ، وهو جمع وثن ، وأصله : وُثنٌ ،

(١) هذا أحد أربعة أقوال في تفسيرها ، وهو قول السدي ، وابن زيد ، وأبي مالك . انظر جامع البيان ٥/ ٢٧٨ - ٢٧٩ ، والنكت والعيون ١/ ٥٢٩ ، وزاد المسير ٢/ ١١٨ .

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ٢٧٩ ، وانظر معاني النحاس ٢/ ١٩٢ ، وإعرابه ١/ ٤٥٤ .

فقلبت الواو المضمومة همزة ، كما قلبت في أُجُوهِ ، وهو مُطَّرِدٌ ، أعني قَلْبُ الواو المضمومة همزة .

وقرىء : (وُثْنًا) بالواو على الأصل .

وقرىء أيضاً : بإسكان الثاء مع الهمزة والواو تخفيفاً ، كما تقول : أَسَدٌ وَأُسْدٌ وَأُسْدٌ .

وقرىء أيضاً : (أوثاناً) ، وهو جمع وَثْنٍ أيضاً^(١) .

و ﴿مَرِيدًا﴾ : نعت للشيطان ، وهو فعيل وفيه وجهان :

أحدهما : المتجرد من الخير الخارج منه ، من قولهم : شَجَرَةٌ مَرْدَاءٌ ، إذا تناثر ورقها ، ومنه الأمرد الذي لا شعر في وجهه .

والثاني : الممتد في الشرِّ ، من قولهم : بيت مُمَرَّدٌ ، أي : مُطَوَّلٌ .

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ صفة له بعد صفة أخزاه الله ، وقيل : هو مستأنف على وجه الدعاء^(٢) .

وقوله : ﴿وَقَالَ﴾ يحتمل أن يكون صفة له أيضاً ، أي : شيطاناً مريداً جامعاً بين اللعنة وهذا القول الرديء ، والواو للعطف ، وأن يكون للحال وقد معها مرادة ، أي : وقد قال ، وأن يكون مستأنفاً . والمستكن في ﴿قَالَ﴾ على الأوجه للشيطان .

وقوله : ﴿لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ اللام جواب قَسَمٍ محذوف ، أي : والله لأتخذن نصيباً مفروضاً مقطوعاً واجباً ، من قولهم :

(١) انظر هذه القراءات الشاذة وأصحابها في معاني النحاس ١ / ١٩٢ ، والمحتسب ١ / ١٩٨ - ١٩٩ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، وزاد المسير ٢ / ٢٠٢ .

(٢) انظر إعراب النحاس ١ / ٤٥٤ ، والتبيان ١ / ٣٩١ .

فرض الله له في العطاء ، أي قطع له . واتخاذُهُ النصيبَ المفروضَ بإغوائه إياهم وتزيينه لهم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : كل من أطاع إبليس فهو من نصيبه المفروض ^(١) . قال المصنف رحمه الله : وكل ذلك بمشيئة الله جل ذكره .

﴿وَلَا أُضِلَّنَّهُمْ وَلَا أَمِينَهُمْ وَلَا أَمْرَهُمْ فَلْيَتَبَكَّنْ أِذَاكَ الْأَنْعَامِ وَلَا أَمْرَهُمْ فَلْيَغْيِرْكَ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿١١٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا أُضِلَّنَّهُمْ وَلَا أَمِينَهُمْ وَلَا أَمْرَهُمْ﴾ هذه الأفعال كلها عطف على ﴿لَا يُخَذِّنْ﴾ ، وفي الكلام حذف مفاعيل ، أي : ولأضلنهم عن سبيل الهدى بدعائي إياهم إلى الباطل ، ولأمينهم الأمانى الباطلة : من طول الأعمار ، وبلوغ الآمال ، ورحمة الله للمجرمين بغير توبة .

والمعنى : لأقدرن في أنفسهم مشتياتهم ، وهي المذكورة آنفاً وغيرها على ما فسر ^(٢) .

﴿فَلْيَتَبَكَّنْ أِذَاكَ الْأَنْعَامِ﴾ البتُّ : القطع ، والتبتيك : التقطيع ، وتبتيكهم الأذان : فعلهم بالبحائر ^(٣) ، كانوا يسقون أذنَ الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً ، وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها .

﴿فَلْيَغْيِرْكَ خَلْقَ اللَّهِ﴾ قيل : تغييرهم خلق الله : الخِصَاءُ ^(٤) ، وهو في قول أكثر أهل العلم مباح في البهائم ، أرخص في ذلك الحسن ^(٥) ، وعن عمر

(١) انظر تنوير المقباس / ٨٠ / .

(٢) انظر الكشاف ٢٩٩/١ . ومن قوله : والمعنى . . . إلى هنا ساقط من (د) .

(٣) جمع بحيرة ، وهي الناقة التي يفعلون بها كما سوف يقول المؤلف . وهو لأبي عبيدة في المجاز ١ / ١٨٠ .

(٤) هذا قول ابن عباس ، وأنس ، وعكرمة رضي الله عنهم ، انظر جامع البيان ٥ / ٢٨٢ - ٢٨٣ ، والنكت والعيون ١ / ٥٣٠ .

(٥) في الطبري ٥ / ٢٨٢ : أن أبا التياح سأل الحسن عن خصاء الغنم فقال : لا بأس به .

بن عبد العزيز رحمه الله : أنه أمر بخصاء الخيل^(١) ، وأرخص فيه عطاء بن أبي رباح^(٢) ، وأما في بني آدم فمحظور^(٣) .

وقيل : فطرة الله التي هي دين الإسلام^(٤) .

وقيل : هو الوشم على ما فسر^(٥) .

﴿يَعِدُّهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ ﴿١٢٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يَعِدُّهُمْ وَيَمْنِيهِمْ﴾ أي : يعدهم النضر والسلامة ، ويمنيهم ما تميل أنفسهم إليه .

والجمهور على ضم الدال في ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ ، وقرئ : بإسكانها تخفيفاً^(٦) .

﴿أُولَئِكَ مَاؤُنْهَمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ ﴿١٢١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ (عنها) في موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿مَحِيصًا﴾ ؛ ولا يجوز أن يتعلق

(١) انظر جامع القرطبي ٥ / ٣٩٠ .

(٢) هو الإمام شيخ الإسلام مفتي الحرم ، أبو محمد القرشي مولاهم المكي ، حدث عن كثير من الصحابة ، كان أسود أعور أفتس أشل أعرج ثم عمي ، وكان ثقة فقيهاً عالمياً كثير الحديث ، توفي سنة خمس عشرة ومائة (سير الذهبي) .

(٣) قال القرطبي رحمه الله ٥ / ٣٩١ : ولم يختلفوا أن خصاء بني آدم لا يحل ولا يجوز ، لأنه مثله وتغيير لخلق الله تعالى ، وكذلك سائر أعضائهم في غير حد ولا قود .

(٤) هذا قول أكثر المفسرين ، ورجحه الطبري ، انظر جامع البيان ٥ / ٢٨٥ حيث قال : ودخل في ذلك فعل كل ما نهى الله عنه من خصاء ما لا يجوز خصاؤه ، ووشم ما نهى عن وشمه . . . وغير ذلك من المعاصي .

(٥) نسب هذا القول إلى ابن مسعود رضي الله عنه ، والحسن ، انظر النكت والعيون ١ / ٥٣٠ ، وزاد المسير ٢ / ٢٠٥ .

(٦) قراءة شاذة نسبت إلى الأعمش ، انظر المحتسب ١ / ١٩٩ ، ومختصر الشواذ ٢٩ / ، والبحر ٣ / ٣٥٤ .

بمحيص ؛ لأنه مصدر ، ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ، وقيل : متعلق بقوله : ﴿وَلَا يَجِدُونَ﴾ ، وليس بالمتين ؛ لأنه لا يتعدى بعن ، لا يقال : وجدت عنه كذا إلا أن تجعل عن بمعنى من .

والمحيص : المعدل ، يقال منه : حاص عن الأمر يحيص حيصاً وحيوصاً ومحيصاً ، أي : عدولاً . والمحيص : يصلح للمكان والزمان أيضاً .

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝١٢٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ (والذين) في موضع رفع بالابتداء ، ونهاية صلتها ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ ، و ﴿سَنُدْخِلُهُمُ﴾ الخبر . ﴿خَالِدِينَ﴾ : حال من الهاء والميم في ﴿سَنُدْخِلُهُمُ﴾ . ﴿أَبَدًا﴾ : ظرف زمان لخالدين .

وقوله : ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران ، أما ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ فمؤكد لنفسه ، أي : وَعَدَّ اللهُ ذلك وعداً ، وأما ﴿حَقًّا﴾ فمؤكد لغيره وهو الوعد .

وقوله : ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، ومعناه النفي ، والخبر ﴿أَصْدَقُ﴾ . و ﴿قِيلًا﴾ : منصوب على التمييز ، أي : لا أحدٌ أصدق منه قولاً .

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ، وَلَا يُجَادِلُكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝١٢٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ اسم ليس مضمرة فيها ، أي : ليس ذلك ، أو ليس ما ادعيتموه ، [وذلك أن اليهود قالوا : نحن أصحاب الجنة ، وقالت النصارى كذلك ، وقال المشركون لا نُبعث ، على ما فسّر] (١) .

(١) انظر جامع البيان ٥ / ٢٩٠ ، وزاد المسير ٢ / ٢٠٩ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

وقيل : في ليس ضمير ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾^(١) ، و ﴿بِأْمَانِيكُمْ﴾ خبرها ، [أي ليس ينال ما وعد الله من الثواب بأمانيكم]^(٢) . ﴿وَلَا أْمَانِي﴾ : عطف على الخبر .

وقوله : ﴿وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ الْجُمْهُورِ عَلَى جِزْمِ دَالٍ﴾ ﴿وَلَا يَجِدُ﴾ عطفاً على ﴿يُجْزَى﴾ ، وقرئ : (ولا يجد) بالرفع^(٣) على الاستئناف .

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ ﴿١٢٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ مفعول ﴿يَعْمَلُ﴾ محذوف ، و ﴿مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ في موضع النعت له ، أي : ومن يعمل شيئاً منها أو بعضها .

و ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ : في محل النصب على الحال من المستكن في ﴿يَعْمَلُ﴾ و (من) الأولى للتبعض والثانية للتبيين .

﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ : في موضع الحال أيضاً من المستتر في ﴿يَعْمَلُ﴾ .

وقوله : ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ (نقيراً) مفعول ثان ، أي : ولا يظلمون مقدار نقير ، وقد ذكر فيما سلف ، والنقير : النقرة في ظهر النواة ، وقد ذكر أيضاً^(٤) .

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ ﴿١٢٥﴾ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ ﴿١٢٦﴾ :

(١) كذا في الكشاف ٢٩٩/١ أيضاً ، وفسره بقوله : أي ليس ينال ما وعد الله من الثواب . وقال مكي ٢٠٦ / ١ : وقيل تقديره : ليس ثواب الله بأمانيكم .

(٢) ساقط من (د) .

(٣) رواية شاذة عن ابن عامر ، انظر المحرر الوجيز ٤ / ٢٦٤ ، والقرطبي ٥ / ٣٩٩ .

(٤) انظر إعراب الآية (٤٩) ، والآية (٥٣) من هذه السورة .

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ومعناه النفي ، والخبر ﴿أَحْسَنُ﴾ أي : لا أحد أحسن دِيناً . و ﴿دِينًا﴾ منصوب على التفسير .

﴿مِمَّنْ أَسْلَمَ﴾ : (من) متعلقة بأحسن ، و ﴿لِلَّهِ﴾ متعلق بأسلم ، أي : أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا يعرف لها رباً ومعبوداً سواه ، ولك أن تجعل ﴿لِلَّهِ﴾ في محل نصب على الحال من ﴿وَجْهَهُ﴾ .

﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ : في موضع الحال من المستكن في ﴿أَسْلَمَ﴾ . و ﴿اتَّبَعَ﴾ عطف على ﴿أَسْلَمَ﴾ .

﴿حَنِيفًا﴾ : حال من المستكن في ﴿اتَّبَعَ﴾ ، أو من ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ ، أو من ﴿مِلَّةَ﴾ ، كقوله : ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾^(١) ، وقد ذُكِرَ ثَمَّ بأشبع ما يكون ، وهو الذي تَحَنَّفَ أي : مال عن الأديان كلها إلى دين الإسلام .

وقوله : ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ هذه جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب . و خليل : فعيل من الخَلَّة بالضم ، وهي الصداقة والمودة [التي لا خَلَل فيها ، وقيل : من الخَلَّة بالفتح وهي الحاجة ، لأن كل واحد من الخليين سدَّ خلة صاحبه ، فخليل الله هو الذي يجعل فقره وحاجته إلى الله دون غيره . و﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ أي : جعله صفيًا له ، وموضع سره بالنسبة والرسالة ، وإطلاعه على ما لم يطلع عليه غيره ، فالله تعالى خليل إبراهيم ، وإبراهيم خليل الله ، وقيل : هي التي لا علل فيها] .

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوُلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ (١٢٧) :

قوله عز وجل : ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ﴾ (ما) في محل الرفع إما على الفاعلية عطفًا على المستكن في ﴿يُفْتِيكُمْ﴾ ، والذي سوغ ذلك من غير تأكيد قوله : ﴿فِيهِنَّ﴾ ؛ لأنه يقوم مقام التوكيد ، وله نظائر في التنزيل ، أو على اسم الله جل ذكره ، أي : الله يفتيكم ، والمثلو في الكتاب يفتيكم . ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ وهو القرآن ، [وذلك قوله : ﴿فَأَنكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ . . .﴾ الآية^(١) ، على ما فسر^(٢) .

و ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ : متعلق بقوله : ﴿يُتْلَىٰ﴾ ، أو بمحذوف على أن تجعله حالاً من المستكن في ﴿يُتْلَىٰ﴾ . وقد جوز أن يكون ﴿مَا يُتْلَىٰ﴾ مبتدأ ، و ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ خبره على أنها جملة معترضة ، [والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ على هذا ، أو ما يتلى عليكم في الكتاب يبين لكم ، والمراد بالكتاب على هذا القرآن ، وقد جوز أن يكون في موضع نصب على : ويبين لكم ما يتلى ، لأن الإفتاء تبيين^(٣) .

وأجاز الفراء : أن تكون (ما) في محل الجر على العطف على المجرور في ﴿فِيهِنَّ﴾ أي : يفتيكم فيهن وفيما يتلى عليكم^(٤) ، وهو نحو كوفي لأنهم يجيزون العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار ، وهو غير جائز عند أهل البصرة ، لاختلاله من جهة اللفظ والمعنى^(٥) .

و ﴿فِي يَتَلَمَّى النِّسَاءِ﴾ : متعلق بقوله : ﴿يُتْلَىٰ﴾ ، أي : يتلى عليكم في معناهن وحكمهن ، وقيل : هو بدل من ﴿فِيهِنَّ﴾^(٦) ، فيكون من صلة

(١) سورة النساء ، الآية : ٤ .

(٢) انظر هذا التفسير في معاني النحاس ٢٠٢ / ٢ أيضاً .

(٣) ما بين المعكوفتين في المواضع الثلاثة ساقط من (د) .

(٤) معاني الفراء / ١ / ٢٩٠ .

(٥) انظر في هذا معاني الزجاج ٢ / ١١٤ ، ومشكل مكّي ١ / ٢٠٧ .

(٦) قاله الزمخشري ١ / ٣٠١ .

﴿يُفْتِيكُمْ﴾ ، وقيل : هو من صلة ﴿الْكِتَابِ﴾^(١) ، أي : ما كتب في معانها ، والإضافة بمعنى (من)^(٢) أي : في يتامى مِنَ النساء .

وقرى : (في ييامى النساء) بياءين^(٣) ، على أن الأصل : أيامى ، فقلبت الهمزة ياء كما قلبت في نحو قولهم : قطع الله أده^(٤) ، يريدون : يده .
وأما (أيامى) فقالوا : إنها جمع أيم ، وأصلها أيائم جمع أيم ، كسيد وسيائد ، فقدمت اللام وأخرت العين فصار أيامى ، فأبدلت من الكسرة فتحة ، ومن الياء ألفاً ، فوزنها فيالع مقلوبةً من فياعل ؛ لأن أَيْمًا فَيَعْلُ ، هذا مذهب جمهور النحاة في أيم وأيامى .

أبو الفتح : ولو ذهب به ذاهب إلى ما أذكره لك لم أرَ به بأساً ، وذلك كأنه كُسِّرَ أيم فاعل على فَعَلَى وهو أَيْمى من حيث كانت الأيمَةُ بليَّةً تُدْفَع إليها ، فجرى مجرى هالك وهلكى ، وزَمِنَ وزمنى ، وسكران وسكرى ، ثم كَسَّرَت أيمى على أيامى ، فوزن أيامى الآن على هذا فَعَالَى ولا قلب فيها ، وأنت إذا سلكت هذا الطريق أحرزت عُثْمِينَ ، وكُفَيْتَ مؤونتين :

إحداهما : أن تكون الكلمة على أصلها لم تقلب ولم يغير شيء من حروفها .

والآخر : أنه لو كان الأصل أيائم لجاز ، بل لكان الوجه أن يُسْمَع ، وإنما المسموع أيامى كما ترى ، فاعرف ذلك . فالليامى على هذا القول : فَعَالَى تكسير أَيْمى على فَعَلَى كهلكى ، وعلى القول الآخر : فيالع .
ومما كُسِّرَ على فَعَلَى ، ثم كَسَّرَت فَعَلَى على فَعَالَى ما روينا عن أبي

(١) قاله العكبري ١ / ٣٩٤ .

(٢) كذا أيضاً في الكشاف الموضع السابق .

(٣) شدوذاً ، ونسبت إلى أبي عبد الله المدني ، انظر المحتسب ١ / ٢٠٠ ، والمحرر الوجيز ٢٦٧ / ٤ .

(٤) هكذا أيضاً عند ابن عطية ٤ / ٢٦٨ ، والسمين الحلبي ٤ / ١٠٥ . وكتبت في المحتسب (أديه) .

بكر محمد بن الحسن^(١) عن أبي العباس أحمد بن يحيى في أماليه من قول بعضهم :

١٦٨ - * مِثْلَ الْقِتَالِي فِي الْهَشِيمِ الْبَالِي^(٢) *

فهذا تكسير قتيل على قتلى ، ثم قتلى على قتالى ، انتهى كلامه^(٣) .
قوله عز وجل : ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿ لَا تُؤْتُونَهُنَّ ﴾ عطف جملة على جملة ، أي : ولا ترغبون ، وأن يكون حالاً من الفاعل في ﴿ لَا تُؤْتُونَهُنَّ ﴾ أي : وأنتم ترغبون في أن تنكحوهن لجمالهن أو رغبة في مالهن ، وعن أن تنكحوهن لدمامتهن ، على ما فسر^(٤) ، ثم حذف الجار فتعدى الفعل ، ف (أن) في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور ، وقد ذكر في غير موضع .

وقوله : ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾ مجرور بالعطف على ﴿ يَتَمَنَّى النِّسَاءَ ﴾ أي : يُفْتِيكُمْ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ وَفِي الْمُسْتَضْعَفِينَ .

و ﴿ أَنْ تَقُومُوا ﴾ : مجرور أيضاً كالمستضعفين ، أي : وفي أن تقوموا ، وقد جوز أن يكون منصوباً بمعنى : ويأمركم أن تقوموا ، وأن يكون مرفوعاً على الابتداء والخبر محذوف ، أي : وأن تقوموا لليتامى بالقسط خير لكم ، والوجه هو الأول .

(١) هو ابن مِقْسَمِ الإمام أبو بكر العطار المقرئ البغدادي ، كان من أحفظ أهل زمانه لنحو الكوفيين وأعرفهم بالقراءات مشهورها وغريبها وشاذها ، سمع من أبي العباس أحمد بن يحيى (ثعلب) وغيره وتوفي سنة ٣٥٤ .

(٢) رجز لمنظور بن مرثد ، وقبله :

* فَظِلَّ لِحْمًا تَرَبُّ الْأَوْصَالِ *

وهو هكذا في المحتسب ٢٠١/١ . وأنشده ابن سيده في المخصص ١١٣/٦ هكذا :

* بَيْنَ الْقِتَالِي كَالْهَشِيمِ الْبَالِي *

وفي اللسان (قتل) : وسط القتالي . . .

(٣) المحتسب ٢٠١ / ١ .

(٤) انظر جامع البيان ٥ / ٣٠٠ .

وقد جوز أن يكون قوله : ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ و ﴿أَنْ تَقُومُوا﴾ عطفاً على الضمير المجرور في قوله : ﴿يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ ، وهذا أيضاً نحو كوفي ؛ لأنه عطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار ، والوجه هو الأول ، وهو أن يكون عطفاً على ﴿يَتَمَى النِّسَاءُ﴾ .

وقوله : ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ (ما) شرط نصب بتفعلوا ، و ﴿تَفْعَلُوا﴾ جزم بـ (ما) و ﴿مَنْ خَيْرٍ﴾ في موضع نصب على التمييز ، والمميّز (ما) ، والمميّز ﴿مَنْ خَيْرٍ﴾ ، وقد ذكر نظيره في غير موضع (١) .

﴿وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (١٢٨) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا﴾ رفع ﴿أَمْرَةٌ﴾ بإضمار فعل دل عليه ﴿خَافَتْ﴾ ، أي : وإن خافت امرأة خافت ، هذا مذهب أهل البصرة .

وقال أهل الكوفة : رفعها بالابتداء ، والخبر ما بعده . وليس بسديد ما قالوا ؛ لأن حرف الشرط يطلب الفعل لا الاسم .

و ﴿مِنْ بَعْلِهَا﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بخافت ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله في موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿نُشُورًا﴾ . و ﴿نُشُورًا﴾ مفعول ﴿خَافَتْ﴾ ، و ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ عطف عليه .

والنشور : أن يتجافى عنها ؛ بأن يمنعها نفسه ، ونفقته ، والمودة والرحمة التي تكون بين الزوجين ، وأن يؤذيها بسبب أو ضرب (٢) .

(١) انظر إعراب قوله تعالى : ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ من الآية (١٠٦) من البقرة .

(٢) كذا شرحه الزمخشري ٣٠٢/١ . وفي (أ) : وأن لا يؤذيها بضر أو سب .

والإِعْرَاضُ : أن يُعْرَضَ عنها ، لما به من الميل إلى أخرى ، على ما فسر^(١) .

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ : الفاء وما بعدها جواب الشرط ، أي : فلا بأس بهما في أن يصلحا بينهما .

(أن يَصَّالِحَا) : أن في موضع نصب على إسقاط الجار ، أو جر على إرادته .

وقرئ : (أن يَصَّالِحَا) بتشديد الصاد وألف بعدها^(٢) ، وأصله يتصلحا ، فأدغمت التاء في الصاد بعد قلبها صاداً ، ومصدره : تَصَالَحٌ .

وقرئ : (أن يُصَلِّحَا) بضم الياء وإسكان الصاد^(٣) ، وماضيه أصلح ، ومصدره إصلاح ، وكلاهما مستعمل في التشاجر والتنازع في كلام القوم .

و ﴿صُلِحًا﴾ : يحتمل أن يكون في معنى مصدر كل واحد من الفعلين وهو التصالح والإصلاح على تقدير حذف الزوائد^(٤) ، ومفعول الفعلين محذوف ، و ﴿بَيْنَهُمَا﴾ ظرف لهما أو حال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿صُلِحًا﴾ ، أو مفعولهما ، وأن يكون مفعولاً به ، أعني ﴿صُلِحًا﴾ ، وهو اسم كالعطاء من أعطيت ، فأصلحت صلحاً ، كأصلحت أمراً ، وتفاعل يكون لازماً ومتعدياً .

ويجوز أن يكون (صلحاً) مصدر فعل محذوف دل عليه هذا الظاهر ، كأنه قيل : أن يَصَّالِحَا فَيَصْلُحُ الأمرُ بينهما صلحاً ، كقوله : ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِّنْ

(١) هذا معنى تفسير ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر جامع البيان ٥ / ٣٠٧ .

(٢) هي قراءة أكثر العشرة ، قرأ بها المدنيان ، والابن ، والبصريان .

انظر السبعة / ٢٣٨ / ، والحجة ٣ / ١٨٣ ، والمبسوط / ١٨٢ / ، والتذكرة ٢ / ٣١٠ .

(٣) هذه قراءة بقية العشرة ، وهم الكوفيون . انظر المصادر السابقة .

(٤) كذا في المحرر الوجيز ٤ / ٢٧٢ أيضاً .

الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١﴾ على أحد التأويلين .

وقرىء : (يَصْلِحًا) ^(٢) وأصله يوصلح أو يصطلح بمعنى يصالح ، أو يصطلح ، فأدغمت التاء أو الطاء في الصاد بعد قلبهما صاداً .

وقوله : ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ ابتداء وخبر ، أي : الصلح خير من الفرقة ، وقيل : من الشوز والإعراض ^(٣) .

وقوله : ﴿وَأَحْضَرْتِ الْأَنْفُسُ﴾ حَضَرَ : فعل يتعدى إلى مفعول واحد ، تقول : حَضَرْتُ فلاناً ، وحَضَرَ القاضي اليوم امرأة ، فإذا نقلته بالهمزة تعدى إلى مفعولين ، تقول : أحضرت فلاناً الشيء ، فالمفعول الأول : ﴿الْأَنْفُسُ﴾ وهو القائم مقام الفاعل ، والثاني : ﴿الشُّحُّ﴾ . والشح : البخل ، يقال : شَحَّ يَشْحُ شُحًا فهو شَحِيحٌ وهم أَشِحَّةٌ .

قيل : ومعنى إحضار الأنفس الشح : أن الشح جعل حاضراً لها لا يغيب عنها أبداً ، ولا تنفك عنه ، يعني أنها مطبوعة عليه ، والغرض : أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمتها وبغير قسمتها ، والرجل لا تكاد نفسه تسمح بأن يقسم لها ، وأن يمسكها إذا رغب عنها وأحب غيرها على ما فسر ^(٤) .

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ يَنْفَرَقَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾﴾ :

(١) سورة نوح ، الآية : ١٧ . وانظر هذا الوجه في إعراب النحاس ١ / ٤٥٨ .

(٢) قراءة شاذة نسبت إلى عاصم الجحدري ، وعثمان البتي . انظر معاني النحاس ٢ / ٢٠٦ وإعرابه ١ / ٤٥٨ ، والمحتسب ١ / ٢٠١ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٢٧١ .

(٣) الأول للزجاج ٢ / ١١٦ ، والثاني لبعض البصريين . انظر النكت والعيون ١ / ٥٣٣ ، وزاد المسير ٢ / ٢١٨ .

(٤) القول للزمخشري ١ / ٣٠٢ ، والمعنى للزجاج ٢ / ١١٦ .

قوله عز وجل: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمَعْلَقَةِ﴾ (كل الميل) منصوب على المصدر؛ لأنَّ حُكْمَ ﴿كُلِّ﴾ حُكْمٌ ما يضاف إليه، فإن أضيف إلى مصدر كان مصدراً، وإن أضيف إلى ظرف كان ظرفاً، كقولهم: أَكَلَّ يَوْمَ لِكَ ثَوْبٌ؟ وقوله:

١٦٩ - * أَكَلَّ عَامٍ نَعَمٌ تَخَوُّنُهُ ^(١) * *

﴿فَتَدْرُوهَا﴾: يحتمل أن يكون منصوباً على الجواب، وأن يكون مجزوماً بالعطف على ﴿تَمِيلُوا﴾، أي: فلا تَجُورُوا على المرغوب عنها كُلَّ الْجَوْرِ.

﴿كَالْمَعْلَقَةِ﴾: الكاف في محل نصب على الحال من الهاء في ﴿فَتَدْرُوهَا﴾، أي: فتدروها محبوسة، وهي التي ليست بذات زوج ولا مطلقة.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ (١٣١):

قوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ (من قبلكم): يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿وَصَّيْنَا﴾، وأن يكون متعلقاً بـ ﴿أُوتُوا﴾. و ﴿إِيَّاكُمْ﴾ عطف على ﴿الَّذِينَ أُوتُوا﴾.

﴿إِنْ اتَّقُوا﴾: أي بأن اتقوا، فإن في موضع نصب أو جر على الخلاف المذكور في غير موضع، و (أن) على هذا مصدرية، وتحتمل أن تكون مفسرة؛ لأن التوصية في معنى القول.

(١) رجز نسبه صاحب الخزانة ٤٠٧/١ - ٤١٢ لقيس بن حصين الحارثي، وبعده:

يُلْقِيهِ قَوْمٌ وَتُنْتَجُونَ

وهو من شواهد سيويه ١/ ١٢٩، والمخصص ١٧/ ١٩، والإيضاح ١/ ٦٢. والنعم - بفتح النون والعين - الإبل.

وقوله : ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾ عطف على ﴿اتَّقُوا﴾ ؛ لأن المعنى : أمرناهم وأمرناكم بالتقوى ، وقلنا لهم ولكم : إن تكفروا فإن الله . . .

﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (١٣٢) **إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِتَاخِرِينَ** وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا (١٣٣) **مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا** (١٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (وكيلاً) منصوب على التمييز ، أو على الحال ، وقد ذكرت نظيره (١) .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (١٣٥) :

قوله عز وجل : ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ (شهداء) خبر بعد خبر ، أو حال من المستكن في ﴿قَوَّامِينَ﴾ (٢) . والقوام : المبالغ في القيام . والقسط بالكسر : العدل . والقسوط : الجور .

﴿عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ﴾ : متعلق بفعل محذوف لمطالبة (لو) به ، أي : ولو شهدتم على أنفسكم ، وشهادة الإنسان على نفسه إقراره بما عليه لخصمه ، وقيل : تقديره : ولو كان الحق على أنفسكم (٣) .

﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ : اسم كان مضمرة فيها تقديره : إن يكن المشهود عليه غنياً فلا يمنعكم غناه من أن تشهدوا عليه طلباً لرضاه ، أو فقيراً فلا يمنعكم فقره من الشهادة ترحماً عليه .

(١) انظر إعراب قوله تعالى : ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ من الآية (٦) من هذه السورة .
(٢) جَوَزَ النِّحَاسَ هَذَا الْوَجْهَ ، وَذَكَرَ وَجْهًا ثَالِثًا وَهُوَ كَوْنُهُ نَعْتًا ، انظر إعرابه ١ / ٤٦٠ ، ومشكل مكّي ١ / ٢٠٨ .
(٣) انظر معاني الزجاج ٢ / ١١٨ ، وإعراب النحاس ١ / ٤٦٠ .

﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ : أي أولى بجنس الغني والفقير ، أي : بالأغنياء والفقراء ، تعضده قراءة من قرأ : (فالله أولى بهم) وهو أبي^(١) ﷺ . فالضمير هنا راجع إلى ما دل عليه قوله : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ لا إلى المذكور ، فلهذا تُني الضمير في ﴿بِهِمَا﴾ ، والقياس توحيده ؛ لأن ﴿أَوْ﴾ لأحد الشئيين ، وهي هنا على بابها عند الجمهور ، وقد مضى الكلام على نحو هذا فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا^(٢) .

وعن أبي الحسن : إنّ ﴿أَوْ﴾ هنا بمعنى الواو^(٣) ، فالضمير في ﴿بِهِمَا﴾ على هذا راجع إلى المذكور وهو غني و فقير ، والوجه ما عليه الجمهور ، فاعرفه .

وعن ابن مسعود ﷺ : (إن يكن غني أو فقير) بالرفع^(٤) ، على أنّ كان تامة بمعنى الحدوث والوقوع .

وقوله : ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ مفعول من أجله ، أي : كراهة أن تعدلوا بين الناس ؛ لأن من خالف الحق كره العدل ، أو : إرادة أن تعدلوا عن الحق ، فعلى الأول : معناه العدل ، وعلى الثاني : معناه العدول ، فاعرفه .

وقوله : ﴿وَإِنْ تَلَوُا﴾ قرئ : بسكون اللام وبعدها وَاوَانٍ ، الأولى منهما مضمومة والثانية ساكنة^(٥) ، وهو من التبديل ، ومنه ﴿يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ﴾^(٦) ، أي : يزيلونها عن الحق إلى الباطل والكذب ، أي : وإن تلوا ألسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل ، أو تعرضوا عن أداء الشهادة وتمنعوها . وأصله : تَلَوُوا استثقلت الضمة على الياء فحذفت فسكنت وبعدها

(١) انظر قراءته في الكشاف ١ / ٣٠٤ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٢٧٩ .

(٢) انظر أول إعراب الآية (١٩) من البقرة .

(٣) معاني أبي الحسن الأخفش ١ / ٢٦٧ . وحكاه عنه النحاس ١ / ٤٦٠ وخطاه .

(٤) انظر هذه القراءة في الكشاف ١ / ٣٠٤ ، والدر المصون ٤ / ١١٧ .

(٥) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف يأتي .

(٦) سورة آل عمران ، الآية : ٧٨ .

الواو ساكنة ، فحذفت لالتقاء الساكنين ، وضمت الواو الأولى للواو التي بعدها .

وقرئ : (وإن تَلُوا) بضم اللام وبعدها واو واحدة ساكنة^(١) ، وفيه وجهان .

أحدهما : أن تكون من الولاية ، أي : وإن وليتم إقامة الشهادة ، أو أعرضتم عن إقامتها .

والثاني : أن تكون كالقراءة الأولى ، فقلبت الواو الأولى همزة وألقت حركتها على اللام ، وحذفت الهمزة من طريق التخفيف .

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ ءَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٣٧﴾ :

قوله عز وجل : (نَزَّلَ) و (أَنْزَلَ) قرئ : على البناء للفاعل وهو الله عز وجل لقرب اسمه منهما ، وهو قوله : ﴿بِاللَّهِ﴾ ، وعلى البناء للمفعول^(٢) يعضده : ﴿وَأَمِنُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾^(٣) ، ﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾^(٤) ، و ﴿لِتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٥) .

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنْ

(١) قرأ بها ابن عامر ، وحمزة من العشرة ، انظرها مع قراءة الباقيين في السبعة / ٢٣٩ ، والحجة ٣ / ١٨٥ ، والمبسوط / ١٨٢ .

(٢) القراءتان من المتواتر ، فقد قرأ الابنابن ، وأبو عمرو : بضم النون والهمزة على البناء للمفعول ، وقرأ الباقيون بفتح النون والهمزة على البناء للفاعل . انظر السبعة / ٢٣٩ ، والحجة ٣ / ١٨٦ - ١٨٧ ، والمبسوط / ١٨٢ ، والتذكرة ٢ / ٣١٠ .

(٣) سورة محمد ﷺ ، الآية : ٢ .

(٤) سورة آل عمران ، الآية : ٨٤ .

(٥) سورة النحل ، الآية : ٤٤ .

اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿٣٧﴾ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٨﴾ :
 قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ نهاية صلة ﴿ الَّذِينَ ﴾ قوله : ﴿ ثُمَّ
 أَزْدَادُوا كُفْرًا ﴾ ، وأصله : ازدِيدُوا ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت
 ألفاً ، وهو افتعلوا من الزيادة .

﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ﴾ : (لهم) مع ما اتصل به في موضع رفع بخبر
 إن . واللام من ﴿ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ﴾ متعلقة بمحذوف ، وذلك المحذوف هو خبر
 كان ، أي : لم يكن الله مريداً لأن يغفر لهم ، وقد مضى الكلام على هذا عند
 قوله : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بأشع من هذا^(١) .

﴿ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ ﴾ : عطف على ﴿ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ﴾ . و ﴿ سَبِيلًا ﴾ مفعول ثان
 ليهديهم ، والأول : الهاء والميم .

﴿ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُّونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ
 فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ ﴿٣٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ (جميعاً) منصوب على الحال من
 المستكن في الظرف وهو ﴿ لِلَّهِ ﴾ ، وأصل العزة ؛ الشدة ، من قولهم : أرض
 عزاز ، أي : صلبة ، عن الرماني وغيره^(٢) .

﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكُتُبِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ
 بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِذْ أَنْتُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ
 الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ ﴿٤٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ﴾ أن : هي المخففة من الثقيلة ، أي :

(١) انظر إعراب الآية (١٧٩) من آل عمران .

(٢) حكاة النحاس في معانيه ٢/٢١٨ عن الأصمعي ، وقال : عزاز بالفتح والكسر . وانظر
 مقاييس اللغة ٤/٤٠ ، والصحاح (عزز) .

أنه إذا سمعتم ، أي : نُزِّلَ عَلَيْكُمْ أَنْ الشَّأْنَ أَوْ الْحَدِيثِ كَذَا وَكَذَا ، وَأَنْ مَعَ مَا اتَّصَلَ بِهَا فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِـ (نُزِّلَ) عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ ، أَوْ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِـ ﴿نَزَّلَ﴾ عَلَى قَدْرِ الْقِرَاءَتَيْنِ (١) .

وتلخيص المعنى : وقد نُزِّلَ عَلَيْكُمْ الْمَنْعُ مِنْ مَجَالِسَتِهِمْ وَعِنْدَ سَمَاعِ الْكُفْرِ مِنْهُمْ . و ﴿يُكْفَرُ بِهَا﴾ : فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْآيَاتِ ، أَي : مَكْفُوراً بِهَا . و ﴿وَيُسْتَهْزَأُ﴾ : عَطْفٌ عَلَيْهِ ، وَحُكْمُهُ فِي الْإِعْرَابِ حُكْمُهُ . و ﴿بِهَا﴾ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِقِيَامِهِ مَقَامَ الْفَاعِلِ ، وَالْأَصْلُ وَالتَّقْدِيرُ : يَكْفُرُ بِهَا أَحَدٌ ، ثُمَّ يُكْفَرُ بِهَا .

﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ : الْفَاءُ وَمَا بَعْدَهَا جَوَابٌ إِذَا ، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿مَعَهُمْ﴾ لِمَنْ دَلَّ عَلَيْهِ ﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ : فَلَا تَقْعُدُوا مَعَ الْكَافِرِينَ بِهَا وَالْمُسْتَهْزِئِينَ بِهَا .

وقوله : ﴿فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ يَعْنِي غَيْرَ الْقُرْآنِ .

﴿إِنَّكُمْ إِذَا مَاتُمْ﴾ : (إِذَا) هُنَا مَلْغَاةٌ ، لَوُقُوعِهَا بَيْنَ الْاسْمِ وَالْخَبَرِ ، أَي : إِنَّكُمْ إِنْ جَالَسْتُمُوهُمْ عَلَى الْخَوْضِ فِي الْقُرْآنِ بِالْهَزْءِ فَأَنْتُمْ مِثْلُهُمْ ؛ لِأَنَّ الرَّاظِي بِالْكَفْرِ كَافِرٌ (٢) .

و (مثل) : كَلِمَةٌ تَسْوِيَةٌ ، يُقَالُ : هَذَا مِثْلُ هَذَا وَمِثْلُ هَذَا ، كَمَا يُقَالُ : هَذَا شَبْهُ هَذَا وَشَبْهُ هَذَا ، وَأُفْرِدْتُ هُنَا كَمَا أُفْرِدْتُ فِي قَوْلِهِ : ﴿أَنْوَيْنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ﴾ (٣) ، لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْمَصْدَرِ ، وَلَوْ جَمَعْتَ لَكَانَ جَائِزاً ، كَمَا جَمَعْتَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ (٤) .

(١) (نزل) هنا : قرأها عاصم ويعقوب بفتح النون والزاي . وقرأها الباقون : بضم النون وكسر الزاي . انظر السبعة / ٢٣٩ / ، والحجة / ٣ / ١٨٧ ، والميسوط / ١٨٢ / ، والتذكرة / ٢ / ٣١٠ .

(٢) كذا أيضاً في جامع القرطبي ٥ / ٤١٨ .

(٣) سورة المؤمنون ، الآية : ٤٧ .

(٤) سورة محمد ﷺ ، الآية : ٣٨ .

والجمهور على رفع (مِثْلُ) ، وقرئ : (مِثْلَهُمْ) بالفتح ^(١) ، وهو مبني لإضافته إلى غير متمكن ، كما بني في قوله : ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ ^(٢) على قراءة من فتح ، والكلام عليه يأتي ثُمَّ بِأَشْبَعِ مَا يَكُونُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وقيل : نصب على الظرف ، أي : إنكم في مثل حالهم ^(٣) و ﴿جَمِيعًا﴾ حال من المنافقين والكافرين .

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ ^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ﴾ (الذين) بدل من ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ﴾ ^(٤) ، أو صفة للمنافقين والكافرين ^(٥) ، فيكون في موضع جر ، أو في موضع نصب على الذم ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على : هم الذين . وقد جوز أن يكون مبتدأ ، والخبر ﴿فَإِنْ كَانَ﴾ إلى قوله : ﴿مَعَكُمْ﴾ ، ودخلت الفاء في قوله : ﴿فَإِنْ كَانَ﴾ لما في الكلام من معنى الشرط .

وقوله : ﴿أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ﴾ ، جاء ﴿نَسْتَحْوِذْ﴾ على أصله ؛ لِيُعْلَمَ كَيْفَ الْأَصْلُ فِي هَذِهِ الْمَعْتَلَاتِ مَعَ اسْتِمْرَارِ الْاِعْتِلَالِ فِيهَا . قيل : ومعنى ﴿أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ﴾ : ألم نستول عليكم بأرائنا حتى فريناكم بها ^(٦) . وقيل : ألم نستول عليكم بالمعونة لكم من جهة مراسلتنا إياكم بأخبار عدوكم ^(٧) . وقيل :

(١) قراءة شاذة ذكرها أيضاً العكبري ٣٩٩/١ . وأبو حيان ٣/٣٧٥ دون نسبة .

(٢) سورة الذاريات ، الآية : ٢٣ .

(٣) قاله العكبري ١/٣٩٩ .

(٤) أول الآية (١٣٩) .

(٥) من الآية التي قبلها ، واقتصر النحاس ١/٤٦٢ . وابن عطية ٤/٢٨٦ على هذا الوجه .

(٦) انظر في هذا المعنى : مفاتيح الغيب ١١/٦٦ .

(٧) ذكره البغوي ١/٤٩٢ .

ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم وأسركم فأبقينا عليكم^(١) ، والاستحواذ : الاستيلاء والغلبة .

ولا يقاس عليه ، وقياسه : نَسْتَجِدُ .

و ﴿ وَنَمْنَعُكُمْ ﴾ : عطف على ﴿ نَسْتَجِدُ ﴾ ، والجمهور على إسكان العين ، وقرئ : (ونمنعكم) بالنصب^(٢) بإضمار أن ، وأنشد عليه :

١٧٠ - أَلَمْ أَكُ جَارِكُمْ وَيَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ الْمَوَدَّةُ وَالْإِخَاءُ^(٣)

وقوله : ﴿ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله حالاً من سبيل .

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿ وَهُوَ خَدِعُهُمْ ﴾ الواو للحال ، والخادع : اسم فاعل من خادعني فخدعته ، إذا غلبته وكنت أخذع منه .

﴿ قَامُوا كَسَالَى ﴾ : (كسالى) حال من الضمير في ﴿ قَامُوا ﴾ ، أي : يقومون متحاقلين متقاعسين كَفَعْلٍ مَنْ يَفْعَلُ شَيْئًا عَلَى كُرْهِهِ لَا عَنْ طَيْبَةِ نَفْسٍ وَرَغْبَةٍ ، وكذلك ﴿ يُرَاءُونَ ﴾ في موضع نصب على الحال إما من الضمير في ﴿ قَامُوا ﴾ ، أو من المستكن في ﴿ كَسَالَى ﴾ .

وقرئ : (يُرَاءُونَ) بحذف الألف وتشديد الهمزة ، مثل يُدْعُونَ^(٤) ،

(١) اقتصر عليه الزمخشري ١ / ٣٠٦ .

(٢) قراءة شاذة نسبت إلى ابن أبي عبله . انظر المحرر الوجيز ٤ / ٢٨٧ . والبحر ٣ / ٣٧٥ .

(٣) البيت للحطينة ، وهو من شواهد الكتاب ٣ / ٤٣ . والمقتضب ٢ / ٢٧ . والمقتصد ٢ / ١٠٧٣ . والكشاف ١ / ٣٠٦ و ٢ / ٨٣ .

(٤) هكذا بالدال في الأصل ، ومثلها في إعراب النحاس ، والدر المصون . وأثبتت في المحتسب ، والكشاف ، والبحر بالراء .

والهمزة بين الراء والواو من غير ألف^(١) ، أي : يُبْصِرُونَ النَّاسَ أَعْمَالَهُمْ ، [ويحملونهم على أن يروهم يفعلون ما يتعاطونه ، قاله أبو الفتح ، ثم قال : وهي أقوى معنًى من يراءون بالمد على يفاعلون ، لأن معنى يراءونهم : يتعرضون لأن يروهم ، ويرءونهم يحملونهم على أن يروهم ، قال أبو زيد : رأت المرأة الرجل المرأة : إذا أمسكتها له ليرى وجهه ، انتهى كلامه]^(٢) .

﴿وَلَا يَذْكُرُونَ﴾ حال أيضاً من الضمير في ﴿يُرَاءُونَ﴾ أي : يراؤونهم غير ذاكرين .

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ : صفة لمصدر محذوف ، أي : إلا ذكراً قليلاً في الندرة ، أو زمان ، أي : إلا وقتاً قليلاً .

﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ (٤٣) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُنَجِّدُوا الْكٰفِرِينَ اُولِيَآءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اٰتْرِيْدُوْنَ اَنْ يَّجْعَلُوْا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا ﴿٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مُذَبِّبِينَ﴾ : إما حال من الضمير في ﴿يُرَاءُونَ﴾ ، أي : يراؤونهم غير ذاكرين مذبذبين ، أو من الضمير في ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ﴾ ، أو منصوب على الذم .

والمذبذب : الذي ذبذبه الشيطان أو النفاق بين الإيمان والكفر ، وأصل التذبذب الاضطراب والتحرك ، والمنافقون مضطربون في دينهم مترددون بين

(١) قراءة شاذة نسبت إلى عبد الله بن أبي إسحاق ، والأشهب العقيلي . انظر المحتسب /١ /٢٠٢ . وإعراب النحاس ٤٦٣/١ وفيه : الأعرج بدل الأشهب . والكشاف /١ /٣٠٧ ، والمحزر الوجيز ٤/٢٨٨ - ٢٨٩ وفيه أنها قراءة الجمهور . وهو تصحيف بلا شك لم يتببه إليه محققو الكتاب طبع المجلس العلمي بفاس ، فيجب أن تكون العبارة فيه هكذا : وقرأ جمهور الناس [يرءون ، وقرأ ابن أبي إسحاق والأشهب العقيلي] يرءون ، بهمزة مضمومة مشددة . . أقول : فسقطت العبارة التي بين المعكوفتين منه والله أعلم .

(٢) المحتسب /١ /٢٠٢ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

الإيمان والكفر ، يقال : ذَبَذَبَهُ ذَبَذَبَةً ، وَتَذَذَبَ تَذَذَبًا .

والجُلَّ على فتح الذال الثانية على البناء للمفعول ، على معنى أن الشيطان أو النفاق حملهم على ذلك ، وقرئ : بكسرهما على البناء للفاعل^(١) ، بمعنى يذبذبون قلوبهم أو رأيهم . وذبذب أَصْلُ بنفسه عند أهل البصرة ، وليس الذال الثاني بدلاً من شيء ، وعند أهل الكوفة بدل من الباء ، وأصله ذَبَبَ .

وعن ابن القعقاع : (مدبدين) بالذال المهملة مكان الذال المعجمة^(٢) ، قيل : والمعنى أَخَذَ بهم تارة في دُبَّةٍ ، وتارة في دبة ، فليسوا بماضين على دُبَّةٍ واحدة^(٣) . والدُّبَّةُ : الطريقة ، يقال : دعني ودُبَّتِي ، أي : دعني وطريقي^(٤) وسجيتي .

﴿بَيِّنَ ذَٰلِكَ﴾ : (بين) ظرف لـ ﴿مُذَبِّدِينَ﴾ ، و ﴿ذَٰلِكَ﴾ إشارة إلى الكفر والإيمان ، و ﴿ذَٰلِكَ﴾ قد يقع على شيئين ، كقوله : ﴿عَوَانُ بَيِّنَ ذَٰلِكَ﴾^(٥) ، وقد ذُكِرَ ثُمَّ بِأَشْبَعٍ مِنْ هَذَا .

﴿لَا إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ﴾ (إلى) متعلق بمحذوف ، لا منسوبين إلى هؤلاء فيكونوا مؤمنين ، ولا منسوبين إلى هؤلاء فيسموا كافرين ، والجمله في محل النصب على الحال من المستكن في ﴿مُذَبِّدِينَ﴾ ، كأنه قيل : يذبذبون متلونين . والإشارة في ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ في الموضوعين إلى الصنفين .

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾^(١٤٥) :

(١) قراءة شاذة نسبت في المحتسب ٢٠٣/١ إلى ابن عباس رضي الله عنهما وعمرو بن فايد ، وهي كذلك في المحرر الوجيز ٤/ ٢٩٠ .

(٢) يظهر أنها رواية شاذة عن أبي جعفر يزيد بن القعقاع . انظر الكشاف ١/ ٣٠٧ ، والدر المصون ٤/ ١٢٨ .

(٣) الكشاف ١/ ٣٠٧ .

(٤) في (د) : وطريقي .

(٥) سورة البقرة ، الآية : ٦٨ .

قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الْمُتَفَقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ قرئ بفتح الراء وسكونها^(١) ، وهما لغتان غير أن الفتح أجود ، لقولهم : أدراك جهنم^(٢) . وأما جمع الدرك بالإسكان : فدرؤك^(٣) .

و ﴿مِنَ النَّارِ﴾ في محل النصب على الحال من ﴿الدرك﴾ ، أو من المستكن في ﴿الأسفل﴾ ، وقيل : متعلق بمعنى الأسفل . والدرك الأسفل : الطبقة الذي في قعر جهنم على ما فسر^(٤) .

والأدراك في اللغة : المنازل والطبقات ، وأصله من اللحوق ، من قولهم : أدركت كذا ، إذا لحقته .

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٤٦﴾ :

قوله عز وجل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ في موضع نصب على الاستثناء من القوم الذين في الدرك ، أو من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ . وقيل : في موضع رفع على الابتداء ، والخبر ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) .

﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي : امتنعوا به ، يقال : عصمه من كذا ، أي : منعه منه . ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فهم أصحاب المؤمنين ورفقاؤهم في الدارين .

(١) القراءتان صحيحتان ، أما فتح الراء : فقرأ بها المدنيان ، والابنابان ، والبصريان . وأما سكونها : فقرأ بها الكوفيون . انظر السبعة / ٢٣٩ / والحجة ٣ / ١٨٨ . والمبسوط ١٨٢ - ١٨٣ ، والنشر ٢ / ٢٥٣ .

(٢) مجاز أبي عبيدة / ١ / ١٤٢ ، وانظر إعراب النحاس / ١ / ٤٦٤ ، والكشاف / ١ / ٣٠٧ .

(٣) في تفسير الطبري / ٥ / ٣٣٨ : (دروك) جمع كثرة للدرك والدرك ، ويختلف جمع القلة منهما ، فجمعه في حال فتح الراء : أدراك . وجمعه في حال سكونها : أدرك .

(٤) كذا في الكشاف / ١ / ٣٠٧ . وانظر جامع البيان / ٥ / ٣٣٨ .

(٥) كذا في البيان / ١ / ٤٠١ أيضاً .

﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَائِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾ (١٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ ﴾ (ما) استفهامٌ استغناءً ، وهو عبارة عن انتفاء الغرض عنه تعالى في ذلك ، وإن كانت الأغراض منتفية عنه في كل حال ، وإنما خاطب القوم عز وجل على ما ألفوا واعتادوا .

و ﴿ مَا ﴾ بمعنى شيء ، وهو في موضع نصب بيفعل ، أي : أي شيء يفعل ؟ و ﴿ بِعَدَائِكُمْ ﴾ متعلق بقوله : ﴿ يَفْعَلُ ﴾ .

﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴾ (١٤٨) إِنْ بُدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوهُ عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا ﴾ (١٤٩) :

قوله عز وجل : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ ﴿ بِالسُّوءِ ﴾ متعلق بـ ﴿ الْجَهْرَ ﴾ ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب على تقدير : لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء ، وأن يكون في موضع رفع على تقدير : لا يحب الله أن يجهر بالسوء . و ﴿ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ في محل نصب على الحال من السوء .

﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ الاستثناء متصل ، و (مَنْ) يحتمل أن يكون في موضع نصب وفي الكلام حذف مضاف تقديره : لا يحب الله الجهر بالسوء إلا جهر من ظلم ، أي : إلا جهر المظلوم ، وهو أن يدعو على من ظلمه ويذكره بما فيه من السوء على ما فسر^(١) ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وأن يكون في موضع رفع على البدل من المقدر قبيل ، أي : لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا المظلوم .

(١) كذا في الكشاف ٣٠٨/١ . وهو مأخوذ من قول ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر جامع

وقيل : هو أن يبدأ بالشتيمة فَيُرَدُّ عَلَى الشَّامِثِ مِثْلَ ذَلِكَ ، كَقَوْلِهِ : ﴿وَلَمَنْ أَنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾^(١) .

وقيل : هو منقطع ، ونزلت بسبب رجل ضاف قوماً فلم يطعموه ، فَذَكَرَهُمْ بِمَا فَعَلُوهُ ، فَعَابُوهُ بِذَلِكَ فَنَزَلَتْ^(٢) ، فالمعنى على هذا : لكن من ظلم فله أن يَذْكَرَ مَا فَعَلَ بِهِ ، فَتَكُونُ (مَنْ) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ .

وقرئ : (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ^(٣) ، وفيه أيضاً وجهان :

أحدهما : أنه متصل ، والمعنى : ما يفعل الله بعذابكم إلا من ظلم .

والثاني : أنه منقطع ، والمعنى : لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ، لكن من ظلم فإنه مرتكب ما لا يحبه الله فيجهر بالسوء . [أو لكن الظالم دعه فإن الله تعالى سيجازيه . أو لكن الظالم يجهر بالسوء ظلماً . أو لكن الظالم فاجهروا له بالسوء جزاءً]^(٤) .

و (مَنْ) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى كِلَا التَّقْدِيرَيْنِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ اسْمِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ بِمَعْنَى : لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ، أَيْ : إِلَّا الظَّالِمَ ، كَمَا تَقُولُ : مَا جَاءَنِي زَيْدٌ إِلَّا عَمْرُو ، بِمَعْنَى مَا جَاءَنِي إِلَّا عَمْرُو ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٥) فالرفع في اسم الله تعالى على البدل من (مَنْ) بِمَعْنَى : لَا يَعْلَمُ أَحَدَ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ ، أَيْ : لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ ، فَاعْرِفْهُ فَإِنَّهُ مَوْضِعٌ .

(١) سورة الشورى ، الآية : ٤١ . وانظر هذا القول في الكشف الموضع السابق .

(٢) هذا قول ابن مجاهد كما في جامع البيان ٢/٦ . ومعاني النحاس ٢/٢٢٦ .

(٣) شذوذاً ، ونسبها النحاس في معانيه ٢/٢٢٥ إلى زيد بن أسلم ، وابن أبي إسحاق ، ونسبها

ابن جني في المحتسب ١/٢٠٣ إلى كثيرين غيرهما ، وانظر المحرر الوجيز ٤/٢٩٤ .

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (أ) و (د) و (ط) .

(٥) سورة النمل ، الآية : ٦٥ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٥١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ نهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ قوله : ﴿بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ والخبر ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا﴾ [وقيل : الخبر محذوف تقديره : جمعه المخازي] ^(١) والإشارة في ذلك إلى الكفر ببعض والإيمان ببعض .

ومعنى اتخاذهم بين ذلك سبيلاً : أن يتخذوا ديناً وسيطاً بينهما كقوله : ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ ^(٢) ، أي : طريقاً وسطاً في القراءة ، وهو ما بين الجهر والمخافتة .

و ﴿حَقًّا﴾ يحتمل أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : هم الذين كفروا كفراً حقاً ثابتاً يقيناً لا شبهة فيه ، وأن يكون تأكيداً لمضمون الجملة ^(٣) ، أي : حق ذلك حقاً ، كما تقول : هذا عبد الله حقاً ، أي : أحقه حقاً ، [وإنما أكد لإزالة توهم من يتوهم أن إيمانهم ببعض الرسل يزيل عنهم اسم الكفر] ^(٤) وأن يكون في موضع الحال ، كقولك : زيد أبوك عطوفاً ، وهو وزيد معروفاً ، والعامل ما في ﴿أُولَئِكَ﴾ من معنى الفعل .

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٥٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون ﴿الَّذِينَ﴾ في

(١) ما بين المعكوفتين من (ب) فقط .

(٢) سورة الإسراء ، الآية : ١١٠ .

(٣) يقصد أن إعرابه مفعول مطلق .

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

موضع رفع بالابتداء والخبر ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾ ، وأن يكون في موضع نصب بإضمار فعل ، أي : ويشيب الذين آمنوا .

و ﴿أَحَدٍ﴾ : عامٌ في الواحد والاثنين والجماعة ، الذكر والأنثى في ذلك سواءً ، ولذلك جاز دخول ﴿بَيْنَ﴾ عليه ، و(بين) تقتضي شيئين فصاعداً .

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنِ ذَلِكَ وَإِنَّا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ الفاء جواب لشرط محذوف دل عليه معنى الكلام ، أي : إن استعظمت ما سألوه منك ، فقد سألوا موسى أكبر من ذلك ، أي : سؤالاً أكبر من ذلك ، والإشارة في ﴿ذَلِكَ﴾ إلى السؤال .

﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ : (جهرة) مصدر في موضع الحال من الضمير في ﴿قَالُوا﴾ ، أي : قالوا ذلك مجاهرين ، والتقدير : قالوا مجاهرين : أرنا الله ، أو صفةٌ لمصدر محذوف ، أي ؛ رؤيةً جهرةً ، بمعنى أرناه نره رؤيةً جهرةً ، كقوله : ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ ، وقد مضى الكلام على هذا في البقرة بأشبع من هذا^(١) .

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقَلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ﴾ (فوقهم) ظرف لرفعنا ، أو حال من الطور . ﴿بِمِثْقَلِهِمْ﴾ : الباء متعلقة برفعنا ، أي : رفعناه بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوا .

(١) انظر إعراب الآية (٥٥) من البقرة .

و ﴿سُجَّدًا﴾ : جمع ساجد ، وهو منصوب على الحال من الضمير في ﴿أَدْخُلُوا﴾ .

﴿لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ قرئ : (لا تَعْدُوا) بإسكان العين وتخفيف الدال^(١) ، وهو مضارع عدا يعدو ، إذا جاوز الحد ، وأصله : لا تَعْدُوا بواوين : الأولى لام الفعل ، والثانية ضمير الفاعلين ، فاستثقلت الضمة على الواو فحذفت فسكنت ، وبعدها واو ساكنة فحذفت الأولى لالتقاء الساكنين .

وقرئ : (لا تَعْدُوا) بفتح العين وتشديد الدال^(٢) ، وأصله تعتدوا ، فألقت حركة التاء على العين وأدغمت التاء في الدال للقرب بعد القلب .
وقرئ : بإخفاء العين^(٣) تنبيهاً على أصلها ، وأصله أيضاً لا تعدوا بواوين ، ففعل به ما ذكرت آنفاً .

﴿فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرْتُمْ بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿١٥٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ في (ما) وجهان :

أحدهما : أنها مزيدة للتوكيد ، ومعنى التوكيد هنا : تحقيق أن العقاب أو تحريم الطيبات لم يكن إلا بنقض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الأنبياء وغير ذلك .

والثاني : أنها نكرة تامة ، و ﴿نَقَضْتُمْ﴾ بدل منها ، والباء متعلقة بمحذوف دل عليه ما بعده ، أي فيما نقضتم ميثاقهم فعلنا بهم ما فعلنا من

(١) هي قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٢) رواية ورش عن نافع .

(٣) يعني أنها قرئت (لا تَعْدُوا) ساكنة العين مشددة الدال ، وبها قرأ المدنيان . انظر فيها وفي اللتين قبلها : السبعة / ٢٤٠ ، والحجة / ٣ / ١٩٠ ، والمبسوط / ١٨٣ ، والتذكرة / ٢ / ٣١١ ، والنشر / ٢ / ٢٥٣ .

اللعن [دَلَّ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ ، أَي : فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ فَعَلْنَا بِهِمْ مَا فَعَلْنَا مِنَ
اللعن]^(١) والسخط وغير ذلك ، أو بقوله : ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ﴾^(٢) على أن قوله :
﴿فِظَالٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾^(٣) بدل من قوله : ﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ﴾ ، وإنما أعيدت
الفاء والجار في البديل لطول الفصل . ﴿وَكُفْرِهِمْ﴾ ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾ ، ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾
عطف على ﴿نَقَضَهُمْ﴾ .

﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ : أَي إِلَّا إِيمَانًا أَوْ وَقْتًا قَلِيلًا .

﴿وَكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَكُفْرِهِمْ﴾
عطف على ﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ﴾ ، أو على ﴿وَكُفْرِهِمْ﴾ . وتكرير (كفرهم) إخبار
بأنهم كفروا كفراً بعد كفر ، وهو كفرهم بموسى ، ثم بعبسى ، ثم بمحمد
صلوات الله عليه وعليهم أجمعين على ما فسر^(٤) ، فَعَطَفَ بَعْضُ كُفْرِهِمْ عَلَى
بَعْضٍ ، وَلِكَ أَنْ تَمْنَعَ الْحَدَّ وَالْحِظْرَ وَتَعَطَّفَ عَلَى غَيْرِهِمَا مِمَّا تَقْدُمُ .

و ﴿بُهْتَانًا﴾ : مصدر في موضع الحال من الضمير المجرور في
﴿وَقَوْلِهِمْ﴾ ، أي : بَهَاتَيْنِ ، يقال : بَهَتَهُ بُهْتًا وَبُهْتًا وَبُهْتَانًا ، فهو بَهَاتٌ ، إذا
قال عليه ما لم يفعله ، فهو مبهوت^(٥) .

وقيل : هو مصدر يعمل فيه القول لأنه ضرب منه ، فهو كقولهم : رجع
القهقري ، فهو على هذا بمثابة القول في الانتصاب .

وقيل : تقديره قولاً بُهْتَانًا .

(١) سقط من (أ) و (ب) ، والالتباس بين .

(٢) من الآية (١٦٠) الآية .

(٣) من الآية (١٦٠) أيضاً .

(٤) انظر الكشاف ١ / ٣١١ .

(٥) كذا في الصحاح (بهت) .

وقيل : بَهْتُوا بُهْتَانًا^(١) .

والبهتان العظيم : هو ما رموها به من الفاحشة .

﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاعُ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَقَوْلِهِمْ ﴾ عطف على قوله : ﴿ وَيَكْفُرُهُمْ ﴾ .

﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ : ﴿ عِيسَى ﴾ بدل من ﴿ الْمَسِيحِ ﴾ ، أو عطف بيان له ، و ﴿ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ كذلك . ولك أن تجعله نعتاً لـ ﴿ عِيسَى ﴾ ، وأن تنصبه بإضمار أعني .

وقوله : ﴿ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ (شبه) مسند إلى (لهم) ، كما تقول : خيّل إليه ، كأنه قيل : ولكن وقع لهم التشبيه ، وقيل : هو مسند إلى ضمير المقتول وإن لم يجر له ذكر ؛ لأن قوله : ﴿ إِنَّا قَتَلْنَا ﴾ يدل عليه ، كأنه قيل : ولكن شبه لهم من قتلوه ، ولا يجوز أن يكون مسنداً إلى المسيح ؛ لأن المسيح مُشَبَّه به ، وليس بمشبه ، هذا قول الزمخشري^(٢) .

وقوله : ﴿ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ ﴾ (منه) في موضع جر على الصفة لشك ، أي : لفي شكٍّ حادث منه ، أي من جهته ، ويبعد تعلقه بشك كما زعم بعضهم ؛ لأنه يقال : شك في كذا ، ولا يقال : شك من كذا^(٣) .

وقوله : ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ﴾ : (علم) في موضع رفع بالابتداء ، و (من) مزيدة لاستغراق الجنس ، وفي الخبر وجهان :

(١) انظر أوجه الإعراب هذه في البيان ١/ ٤٠٤ أيضاً .

(٢) الكشف ١/ ٣١٢ .

(٣) كذا أيضاً في البيان ١/ ٤٠٥ .

أحدهما : ﴿بِهِ﴾ ، و ﴿لَهُمْ﴾ لغو ، ك ﴿لَهُ﴾ في قوله : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(١) ، و ﴿لَهُمْ﴾ يتعلق بما تعلق به الخبر ، كقولك : عندك في الدار زيد .

والثاني : ﴿لَهُمْ﴾ ، و ﴿بِهِ﴾ في موضع نصب على الحال ، إمّا من المستكن في الظرف الذي هو الخبر ، أو من ﴿عَلِمَ﴾ ، كقوله :

١٧١- لِعِرْزَةٍ مَوْحِشًا طَلَلٌ قَدِيمٌ^(٢)

ولا يجوز أن يتعلق بـ ﴿عَلِمَ﴾ ، كما زعم بعضهم ؛ لأن ما كان في صلة المصدر لا يتقدم عليه .

ولك أن ترفع ﴿مَنْ عَلِمَ﴾ بالظرف وهو ﴿بِهِ﴾ ، أو بلهم على رأي أبي الحسن .

وقوله : ﴿إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ﴾ استثناء ليس من الأول ، لأن أتباع الظن ليس من جنس العلم ، أي : ولكنهم يتبعون الظن . ويجوز في الكلام رفع ﴿أَتْبَاعَ الظَّنِّ﴾ على البدل من ﴿عَلِمَ﴾ ؛ لأن موضعه رفع على ما ذكرت آنفاً ، على أن تجعل أتباع الظن علمهم على الاتساع ، كقولهم : تحيتك الضربُ ، و : عتابك السيفُ ، وقوله :

١٧٢- وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسٌ إِلَّا الْيَعَافِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ^(٣)
فجعل اليعافير والعيس أنيسها اتساعاً .

(١) سورة الإخلاص ، الآية : ٤ .

(٢) تقدم هذا الشاهد أكثر من مرة أولها برقم (٥٥) .

(٣) رجز نسبه صاحب الخزائنة ١٧/١٠ لجران العود ، وهو من شواهد سيبويه ٢/ ٣٢٢ ، ومعاني الفراء ١/ ٢٨٨ ، ومجاز أبي عبيدة ١/ ١٣٧ ، والمقتضب ٤/ ٤١٤ ، ومعاني الزجاج ٢/ ٧٣ ، وجامع البيان ٥/ ٢٧٧ ، وإعراب النحاس ١/ ٤٦٩ ، والمقتصد ٢/ ٧٢٠ ، والإنصاف ١/ ٢٧١ .

واليعافير : جمع يعفور وهو الخِشْفُ ، وولد البقرة الوحشية أيضاً .
وقيل : اليعافير تيوس الطباء^(١) . والعيس بالكسر : الإبل البيض يخالط بياضها
شيءٌ من الشقرة ، واحدها أعيسُ ، وهذا كله مجاز واتساع .

قوله عز وجل : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ اختلف في الهاء في قوله : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ ﴾ ، فقيل : لعيسى عليه السلام^(٢) ، وقيل : للذي شُبِّهَ له أنه عيسى^(٣) ، وقيل
للعلم ، كقولك : قتلته علماً ، إذا عَلِمْتَهُ عَلِماً تاماً^(٤) . وقيل : للأمر ، أي :
وما قتلوا أمره^(٥) .

و ﴿ يَقِينًا ﴾ : إمَّا نعت لمصدر محذوف ، أي : قتلاً يقيناً ، أو حال من
الضمير في ﴿ قَتَلُوهُ ﴾ ، أي : ما قتلوه متيقنين ، كما زعموا في قولهم : ﴿ إِنَّا
قَتَلْنَا الْمَسِيحَ ﴾ ، وقيل : هو تأكيد لقوله : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ ﴾ ، كقولك : وما قتلوه
حقاً ، أي : حَقَّ انتفاء قتله حقاً ، وقيل : الوقف على قوله : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ ﴾ ،
على تقدير : تيقنوا ذلك يقيناً^(٦) .

﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكَنْبِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ
شَهِيدًا ﴾ (١٥٩) :

قوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكَنْبِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ (إن)
بمعنى ما ، كالتي في قوله : ﴿ إِنْ الْكٰفِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾^(٧) ، والجار

(١) من الصحاح (عفر) .

(٢) ذكر هذا القول الزجاج ٢ / ١٢٩ ، وابن عطية ٤ / ٣٠٥ . ونسبه صاحب زاد المسير ٢ / ٢٤٦
إلى الحسن .

(٣) ذكره القرطبي ٦ / ١٠ .

(٤) هذا قول الفراء ١ / ٢٩٤ ، والزجاج ٢ / ١٢٩ ، والنحاس في معانيه ٢ / ٢٣٤ .

(٥) ذكره الطبري ٦ / ١٧ ، والماوردي ١ / ٥٤٤ ونسبه إلى السدي . وفي (د) : وما قتلوه أمره .

(٦) انظر هذه الأوجه مجتمعة عدا الأخير في الكشاف ١ / ٣١٢ . وانظر التقدير الأخير في التبيان
١ / ٤٠٦ .

(٧) سورة الملك ، الآية : ٢٠ .

والمجرور بعده في موضع رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : وما منهم أحد ، يعني من اليهود والنصارى ، فأحد مبتدأ ، والخبر الجار والمجرور .

﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ : جواب قسم محذوف ، والجملة القسمية في موضع الصفة لأحد ، ثم حذف الموصوف الذي هو (أحد) وأقيمت الصفة مقامه ، ونظيره : ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾^(١) ، أي : وما منكم أحد إلا واردها ، ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾^(٢) أي : وما منا أحد ، هذا مذهب أهل البصرة^(٣) ، وقال أهل الكوفة^(٤) : المحذوف : (مَنْ) ، أي : وما منهم إِلَّا مَنْ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ ، وأبى ذلك أهل البصرة ؛ لأن الصلة كبعض الموصول ، ولا يجوز حذف بعض الاسم^(٥) .

والضمير في ﴿بِهِ﴾ لعيسى ﷺ ، وفي ﴿مَوْتِهِ﴾ لأحد المحذوف^(٦) وقيل : في ﴿بِهِ﴾ لله تعالى^(٧) ، وقيل : لرسول الله ﷺ^(٨) ، وقيل : كلاهما لعيسى ﷺ ؛ لأنه يخرج آخر الزمان ، [أي : وما أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن قبل موته بعيسى ﷺ]^(٩) .

والمستكن في ﴿لِيُؤْمِنَنَّ﴾ لِأَحَدٍ الْمُقَدَّرِ .

(١) سورة مريم ، الآية : ٧١ .

(٢) سورة الصافات ، الآية : ١٦٤ .

(٣) يمثله سيويه ٢ / ٣٤٥ ، والزجاج ٢ / ١٢٩ .

(٤) يمثله الفراء ١ / ٢٩٤ .

(٥) انظر في هذا إعراب النحاس ١ / ٤٦٩ .

(٦) نسب الماوردي ١ / ٥٤٤ هذا القول إلى الحسن ، ومجاهد ، والضحاك ، وابن سيرين ، وجوير . وأخرجه الطبري ٦ / ١٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٧) ذكره الزمخشري ١ / ٣١٣ ، والقرطبي ٦ / ١١ .

(٨) الزجاج ٢ / ١٣٠ ، ومعاني النحاس ٢ / ٢٣٦ ، وأخرجه الطبري ٦ / ٢١ عن عكرمة .

(٩) قال الإمام الطبري ٦ / ٢١ : هذا أولى الأقوال بالصحة والصواب . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

والجمهور على فتح النون الأولى حملاً على لفظ أَحَدٍ ، أو (مَنْ) على المذهبين ، وقرئ : (ليؤمنن بهم) بضم النون وجمع الضمير^(١) حملاً على معناه .

و ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ : ظرف لشهيد .

[والمنوي في ﴿يَكُونُ﴾ لعيسى صلوات الله عليه ، أي : يكون عيسى ﷺ شاهداً في يوم القيامة على أهل عصره ، بتكذيب من كذبه ، وبتصديق من صدقه منهم على ما فسر]^(٢) .

﴿فِظْلِهِمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيراً﴾ (١٦٠) وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبِطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً ﴿١٦١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِظْلِهِمْ﴾ متعلق بما تعلق به ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾ وقد ذكر^(٣) .

[والمعنى : ما حرمنا عليهم الطيبات إلا لظلم عظيم ارتكبه ، وهو ما عدد عليهم من الكفر وغيره] .

﴿وَبِصَدِّهِمْ﴾ : عطف على ﴿فِظْلِهِمْ﴾ . ﴿كَثِيراً﴾ : نعت لمصدر محذوف ، أي : صداً كثيراً ، أو ناساً كثيراً .

و ﴿وَأَخَذَهُمْ﴾ : عطف على (صدهم) ، ومثله ﴿وَأَكْلِهِمْ﴾ ، والمصادر من

(١) هكذا رسمت هذه القراءة في المخطوط والمطبوع ، وإنما هي (ليؤمنن به قبل موتهم) ، وهي قراءة أبي رضي الله عنه ، انظر معاني الفراء ١ / ٢٩٥ ، وجامع البيان ٦ / ٢٠ ، والكشاف ١ / ٣١٣ ، والمحجر الوجيز ٤ / ٣٠٦ .

(٢) جامع البيان ٦ / ٢٣ ، وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٣) قبل قليل عند إعراب الآية (١٥٥) .

لذن قوله : ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾ إلى قوله : ﴿وَأَكَلِهِمْ﴾ مضافة إلى الفاعل .

والواو في ﴿وَقَدْ هُمُومُوا﴾ للحال ، [والباء للسببية من لذن قوله : ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾ أي فبسبب نقض هؤلاء اليهود الذين وصفوا بسبب قتلهم ، وبسبب ظلمهم ، وبسبب صدهم الناس إلى قوله : ﴿وَأَكَلِهِمْ﴾] ^(١) .

﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُنْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٦٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ (الراسخون) رفع بالابتداء و ﴿فِي الْعِلْمِ﴾ متعلق به ، أي : الثابتون فيه . و ﴿مِنْهُمْ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿الرَّاْسِخُونَ﴾ أي : كائنين منهم . و ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ : عطف على ﴿الرَّاْسِخُونَ﴾ ، و ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ خبر الابتداء .

و ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾ : منصوب على المدح لبيان فضل الصلاة عند صاحب الكتاب ^(٢) ، وهو عند الكسائي ^(٣) مجرور محمول على (ما) في قوله : ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ ، أي : يؤمنون بالكتب وبالمقيمين الصلاة وهم الأنبياء ، أو الملائكة على ما فسر ^(٤) .

وقيل : هو عطف على الكاف في قوله : ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي : يؤمنون بالذي أنزل إليك وإلى المقيمين الصلاة ، وهم الأنبياء ، وهذا وجه حسن من جهة المعنى ، لكن ضعيف من جهة الإعراب ؛ لما ذكرت فيما سلف

(١) ما بين المعكوفتين هنا والذي قبله ساقط من (د) .

(٢) انظر الكتاب ٦٢/٢ - ٦٣ . وحكاه عنه الزجاج ١٣١ / ٢ ، والنحاس ٤٧٠ / ١ ، والزمخشري ٣١٣ / ١ .

(٣) حكاه عنه النحاس ٤٧١ / ١ ، ومكي ٢١٢ / ١ ، ورجحه الطبري ٢٦ / ٦ .

(٤) انظر الطبري ٢٦ / ٦ ، والكشاف ٣١٣ / ١ ، والمحمر الوجيز ٣٠٨ / ٤ ، والرازي ٨٤ / ١١ .

من الكتاب أن عطف الظاهر على المضمرة المجرور لا يجوز عند أهل البصرة إلا بإعادة الجار^(١) .

وقيل : هو عَطَفٌ عَلَى الهَاءِ وَالْمِيمِ فِي ﴿مَنْهُمْ﴾ فِي قَوْلِهِ : ﴿لَنْ كُنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ ، أَي : مِنْهُمْ وَمِنَ الْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ .

وقيل : هو عطف على الكاف في قوله : ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أَي : مِنْ قَبْلِكَ وَمِن قَبْلِ الْمُقِيمِينَ .

وهذان الوجهان أيضاً فيهما من الضعف ما ذكرت آنفاً في الوجه الذي قبلهما^(٢) . وقيل : هو عطف على (قبل) في قوله : ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ ، أَي : مِنْ قَبْلِكَ وَمِن قَبْلِ الْمُقِيمِينَ ، ثُمَّ حُذِفَ الْمُضَافُ وَأُقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ^(٣) .

وقيل : هو على إضمار ، أَي : وَبِصَلَاةِ الْمُقِيمِينَ [والمعنى : يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَبِالصَّلَاةِ ، أَي : وَبِوُجُوبِهَا]^(٤) .

والمختار الوجه الأول ، لما للقوم في النصب على الاختصاص والمدح من الانحراف والميل ، ولسلامته من الطعن والرد ، ولكونه قول صاحب الكتاب ، والقول ما قالت حذام .

فإن قلت : هل يجوز أن تجعل خبر المبتدأ الذي هو ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ سَتُؤْتِيهِمْ﴾ ؟ . قلت : نعم إن جعلت ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾ مجروراً بالعطف على ما ذكر ، وإن جعلته منصوباً ونصبته على المدح فلا ؛ لأن المدح لا يكون إلا بعد تمام الكلام^(٥) .

(١) انظر إعراب الآية (٢١٧) من البقرة . وانظر هذا القول في جامع البيان ، وإعراب النحاس .

(٢) انظر هذين القولين في المصدرين السابقين أيضاً .

(٣) إعراب النحاس ١ / ٤٧١ ، ومشكل مكِّي ١ / ٢١٢ .

(٤) لم أجد هذا القول ، لكن في التبيان ١ / ٤٠٨ : وقيل : التقدير (وبدين المقيمين) . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٥) كذا أيضاً قال الطبري ٦ / ٢٧ ، ومكِّي ١ / ٢١٢ . وغيرهما .

وفي مصحف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : (والمقيمون) بالواو ، وبه قرأ بعض القراء^(١) . والمختار الياء لأجل الرسم مع موافقة الجمل له .

وأما رفع قوله : ﴿وَالْمُؤْتُونَ﴾ فعلى الابتداء ، و ﴿أُولَئِكَ سُنُّوتِهِمْ﴾ خبره ، أو على إضمار مبتدأ ، أي : وهم المؤتون . ولك أن تعطفه على ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ ، أو على المستكن فيه ، أو في ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾ ، أو على المضمّر في ﴿يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) .

و ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ عطف على ﴿وَالْمُؤْتُونَ﴾ .

وقرىء : ﴿سُنُّوتِهِمْ﴾ بالنون على إخبار الله عز وجل عن نفسه بلفظ الجمع ، وبالياء النقط من تحته^(٣) ، بمعنى : سيؤتيهم الله ، لقوله : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ .

و ﴿أُولَئِكَ﴾ : في موضع رفع بالابتداء والخبر ﴿سُنُّوتِهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ، ولك أن تجعله في موضع نصب بفعل مضمّر دل عليه هذا الظاهر ، أي : ونؤتي أولئك .

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿كَمَا أَوْحَيْنَا﴾ الكاف في موضع نصب إمّا نعت لمعنى

(١) انظر قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في الطبري ٦ / ٢٥ ، وإعراب النحاس ١ / ٤٧١ ، والكشاف ١ / ٣١٣ ، وهي قراءة مالك بن دينار ، والجحدري ، وعيسى الثقفي ، وسعيد بن جبير ، والأعمش ، ورواية عن أبي عمرو ، انظر المحتسب ١ / ٢٠٣ ، والمحمر الوجيز ٤ / ٣٠٨ ، بالإضافة إلى النحاس ، والزمخشري .

(٢) فيكون في إعرابه ستة أوجه ذكرها العكبري ١ / ٤٠٨ هكذا ، واقتصر النحاس ١ / ٤٧٢ ، ومكي ١ / ٢١٣ على خمسة منها .

(٣) الأكثر على الأولى ، وبهذه قرأ حمزة ، وخلف ، انظر السبعة ٢٤٠ / ، والحجة ٣ / ١٨٩ ، والمبسوط ١٨٣ / ، والنشر ٢ / ٢٥٣ .

محذوفٍ و (ما) مصدرية ، أي : أوحينا إليك إيحاءً مِثْلَ إِيحائنا إلى نوح ، أو لِعَيْنِ محذوفٍ فتكون (ما) موصولة ، أي : أوحينا إليك شيئاً مثل الذي أوحيناه إلى نوح من الأحكام وغيرها^(١) .

وقوله : ﴿ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (من) متعلقة بأوحينا ، أو بالنبين ، ولا يجوز أن تكون حالاً من ﴿ النَّبِيِّنَ ﴾ ؛ لأن ظرف الزمان لا يكون حالاً لِلجُثَّةِ ، كما لا يكون خبراً عنها .

وقوله : ﴿ إِلَىٰ إِبْرَهَمَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَسُلَيْمَانَ ﴾ كل هذه الأسماء عطف على ﴿ إِبْرَهَمَ ﴾ ، وجميعها أعجمية ما عدا ﴿ وَالْأَسْبَاطِ ﴾ ، وهو جمع سبط ، وقد مضى الكلام عليه في «البقرة»^(٢) . والمانع لهذه الأسماء من الصرف العجمة والتعريف .

وقوله : ﴿ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ قرئ : بفتح الزاي على أنه مفرد كالتوراة والإنجيل ، وهو فعول بمعنى مفعول ، من زَبَرْتُ الكتاب ، إذا كَتَبْتَهُ . وقرئ : بضمها^(٣) ، على أنه جمع زبور بحذف الزيادة ، كأن الواو حذفت فبقي زَبْرٌ ، ثم جُمع على فُعول كبحر وبحور ، كما جمع ظريف على ظروف ، كأنه ظرف أو مصدر كالدُّخُولُ سُمِّيَ به الكتاب .

قال أبو إسحاق : وأصل الزَّبِيرِ في اللغة : إحكام العمل في البئر

(١) فيكون إعراب الكاف على الوجه الأول نعتاً لمصدر محذوف ، وعلى الوجه الثاني : مفعولاً به لـ (أوحينا) .

(٢) إن عني الكلام على (الأسباط) ، فلم أجد ذلك على الرغم من أن ذكَّره قد تقدم في موضعين من البقرة ، وموضع من آل عمران ، وعلى كل حال فالأسباط : هم ولد الولد ، وقيل : ولد البنت ، ومنه : الحسن والحسين سبطا رسول الله ﷺ . والسبط من اليهود كالقبيلة من العرب ، أخرج الإمام الطبري ١ / ٥٦٨ : عن قتادة قال : الأسباط : يوسف وأخوته بنو يعقوب وُلِدَ اثني عشر رجلاً ، فولد كل رجل منهم أمة من الناس ، فسموا أسباطاً ، وقيل في اشتقاقه أنه من السَّبَط ، وهو التتابع ، وقيل غير ذلك .

(٣) الأكثر على الأولى ، وقرأ حمزة وخلف : (زُبورا) بضم الزاي . انظر السبعة / ٢٤٠ / ، والحجة ٣ / ١٩٣ ، والمبسوط / ١٨٣ / ، والنشر ٢ / ٢٥٣ .

خاصة ، يقال : بثر مزبورة ، إذا كانت مطوية بالحجارة^(١) .

﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(١٦٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ الجمهور على نصب قوله : ﴿وَرُسُلًا﴾ ، ونصبه من وجهين : إمّا بمضمر في معنى أوحينا ، وهو أرسلنا ، كأنه قيل : أرسلناك وأرسلنا رسلاً ، أو بما فسر هذا الظاهر وهو قد قصصناهم ، أي : وقصصنا رسلاً قد قصصناهم ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : ورسلاً قد قصصنا أخبارهم عليك . و ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ : عطف على ما قبله .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ﴾ و ﴿لَمْ نَقْصُصْهُمْ﴾ من الإعراب ؟ قلت : أما على الوجه الأول ؛ فمحلها نصب على الصفة لرسل ، وأما على الثاني : فلا محل لهما ؛ لأنهما مفسرتان للعامل .
وقرئ : (ورسلٌ قد قصصناهم) و (رسلٌ لم نقصصهم) بالرفع فيهما^(٢) ، ووجهه ظاهر .

وقوله : ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قيل : من قبل هذه السورة ، وقيل : من قبل هذا اليوم^(٣) .

قوله : ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (تكليماً) : مصدر مؤكد للفعل ، وفائدة هذا التأكيد رفع المجاز وإزالة اللبس ، وأن الله سبحانه تولى كلامه بنفسه بغير واسطة ، ولا إلهام ، ولا وحي^(٤) .

(١) معاني الزجاج ٢ / ١٣٣ .

(٢) هي قراءة أبي رضي الله عنه ، انظر معاني الفراء ١ / ٢٩٥ ، وإعراب النحاس ١ / ٤٧٣ ، ومعالم التنزيل ١ / ٥٠٠ ، والكشاف ١ / ٣١٤ ، والمحرم الوجيز ٤ / ٣١١ .

(٣) كذا هذان القولان في تفسير أبي السعود ١ / ٨١٥ . ولم يذكر النسفي ١ / ٣٧٨ غير الأول . وقال ابن كثير ١ / ٥٩٩ : أي من قبل هذه الآية ، يعني في السور المكية وغيرها .

(٤) كذا في أكثر التفاسير .

والجمهور على رفع اسم الله عز وجل ، وقرئ : (وكلم الله) بالنصب^(١) ، ووجه كليهما ظاهر .

﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٦٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ (رسلاً) يحتمل أن ينتصب على البدل من قوله : ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ﴾^(٢) ، وأن ينتصب على الحال من الهاء والميم في ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ﴾ ، أي : قد قصصناهم مرسلين ، وفائدة هذه الحال في الصفة وهي ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ كقولك : مررت بزيد رجلاً صالحاً ، وقوله : ﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا﴾^(٣) ، وأن ينتصب على المدح ، ولك أن تنصبه بفعل مضمر ، أي : أرسلنا رسلاً .

وقوله : ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ اللام في ﴿لِئَلَّا﴾ يحتمل أن تتعلق بمضمر في معنى الرسل وهو أرسلنا ، أي : أرسلناهم لذلك ، وأن تتعلق بـ ﴿مُنذِرِينَ﴾ أو بما هو في معناه . و ﴿حُجَّةٌ﴾ اسم يكون ، و ﴿لِلنَّاسِ﴾ الخبر . و ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ في محل النصب على الحال من حجة ، كقوله :

١٧٣ - لِعِزَّةٍ مُّوَحِّشًا طَلَّلٌ قَدِيمٌ^(٤)

ولك العكس ، وهو أن تجعل ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ الخبر ، و ﴿لِلنَّاسِ﴾ الحال ، ولا يجوز تعلق أحدهما بـ ﴿حُجَّةٌ﴾ ؛ لأنها مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه .

(١) قراءة شاذة نسبت إلى إبراهيم النخعي ، ويحيى بن وثاب ، انظر المحتسب ١ / ٢٠٤ ، والكشاف ١ / ٣١٤ ، والمححر الوجيز ٤ / ٣١٢ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) سورة الأحقاف ، الآية : ١٢ .

(٤) سبق عدة مرات ، أولها برقم (٥٥) .

و ﴿بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لاسم يكون ، أو لخبرها ، وأن يكون في موضع رفع صفة لاسمها .

﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ الجمهور على تخفيف ﴿لَكِنَّ﴾ ورفع اسم الله على الابتداء .

وقرئ : (لكنن) بالتشديد ونصب ما بعدها^(١) . والخبر ﴿يَشْهَدُ﴾ على كلتا القراءتين ، وإن كان حكمه مختلفاً على المذهب المنصور ، وهذا محمول على المعنى ؛ لأن الاستدراك لا بد له من مستدرك ، وفيه وجهان :

أحدهما : أنه لما سأل أهل الكتاب إنزال الكتاب من السماء وتعتنوا بذلك ، واحتج عليهم بقوله : ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾^(٢) قال : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ ، بمعنى أنهم لا يشهدون ولكن الله يشهد .

[والثاني : أنه لما نزل ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قالوا : ما نشهد بهذا ، فنزل : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾] قاله الزمخشري^(٣) .

وقوله : ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ (بعلمه) في موضع نصب على الحال إما من المفعول وهو الهاء في ﴿أَنْزَلَهُ﴾ ، أي : أنزله ملتبساً بعلمه ، أو معلوماً ، أو أنزله وهو معلومه ، أو من الفاعل وهو المستكن في ﴿أَنْزَلَهُ﴾ ، أي : أنزله وهو عالم بأنك أهل لإنزاله إليك ، أو أنزله وهو عالم به رقيب عليه حافظ له ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٤) .

(١) شاذة ، نسبها الزمخشري ٣١٤/١ إلى السلمي ، وأضافها ابن عطية ٣١٣/٤ إلى الجراح الحكمي أيضاً .

(٢) من الآية (١٦٣) المتقدمة .

(٣) الكشاف ٣١٤/١ - ٣١٥ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٤) سورة الحجر ، الآية : ٩ .

وقوله : ﴿وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾ الواو واو الحال ، أي : أنزله والملائكة شاهدون بأنه حق وصدق . و ﴿شَهِدًا﴾ حال أو تمييز ، وقد ذكر في غير موضع ^(١) .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿أَنْزَلَهُ﴾ ؟ قلت : لا محل له ، لأنه مفسر لقوله : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ﴾ ، فإن قلت : هل يجوز أن يكون قوله : ﴿وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾ عطفاً على قوله : ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ ويكون حكمها كحكمها ؟ قلت : لا يبعد ذلك .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَعْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (١٦٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ (إلا طريق جهنم) استثناء من ﴿طَرِيقًا﴾ ، وفيه معنى العموم لكونه في سياق النفي ، أعني ﴿طَرِيقًا﴾ .

و ﴿خَالِدِينَ﴾ : حال من الهاء والميم في ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ﴾ ، وهي بمنزلة مررت برجلٍ معه صقرٌ صائداً به غداً .

و ﴿أَبَدًا﴾ : ظرف لخالدين ، وهو في المستقبل نظير قط في الماضي ، نحو : ما أضربك أبداً ؛ وما ضربتك قط .

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَتَأْمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١٧٠) :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الباء في ﴿بِالْحَقِّ﴾ يحتمل أن يكون للتعدي ، كهمزة أفعل المنقول من فعل متعلقة بجاءكم ، أي : بسبب إقامة الحق . وأن تكون في موضع الحال من الرسول ،

(١) انظر إعراب الآية (٧٩) من هذه السورة .

أي : جاءكم ملتبساً بالحق ، أو معه الحق . و ﴿مِن رَّيْبِكُمْ﴾ : في موضع الحال من الحق . ولك أن تعلقه بجاء .

وقوله : ﴿فَأَمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ﴾ اختلفت النحاة في نصب قوله : ﴿خَيْرًا لَّكُمْ﴾ : فذهب صاحب الكتاب رحمه الله وموافقوه إلى أنه منصوب بمضمر دل عليه قوله : ﴿فَأَمِنُوا﴾ ، وذلك أنه لما أمرهم بالإيمان علم أنه يريد أن يخرجهم من أمر ويدخلهم فيما هو خير منه لهم ، فقال : ﴿خَيْرًا لَّكُمْ﴾ ، أي : اقصدوا أو اتوا أمراً خيراً لكم مما أنتم فيه من الكفر ، وهو الإيمان ، فهو مفعولٌ فعلٍ مضمر^(١) .

وذهب الفراء : إلى أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : فأمنوا إيماناً خيراً لكم^(٢) .

وذهب أبو عبيدة : إلى أنه خبر كان المحذوفة ، أي : يكن الإيمان خيراً^(٣) .

وكذلك القول في قوله : ﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ﴾^(٤) .

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لَا تَعْلَمُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ أَنْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ (الحق) منصوب

(١) انظر الكتاب ١/ ٢٨٠ - ٢٨٤ ، ومعاني الزجاج ٢/ ١٣٤ ، وإعراب النحاس ١/ ٤٧٤ .

ومشكل مكّي ١/ ٢١٣ - ٢١٤ .

(٢) معاني الفراء ١/ ٢٩٥ - ٢٩٦ وحكته عنه المصادر السابقة .

(٣) مجاز القرآن ١/ ١٤٣ . ونقلته عنه المصادر السابقة أيضاً .

(٤) من الآية التالية .

بقوله : ﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ على التضمين ، كأنه قيل : ولا تذكروا إلا الحق . ولك أن تجعله نعتاً لمصدر محذوف ، أي : إلا القول الحق ، وهو تنزيه الله عن الشريك والولد .

وقوله : ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ (المسيح) رفع بالابتداء ، وخبره ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ ، و ﴿عِيسَى﴾ بدل أو عطف بيان ، وقد ذكر فيما سلف من السورة^(١) .

و ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ : عطف على ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ . و ﴿أَلْقَاهَا﴾ : في موضع الحال وقد معه مرادة ، واختلف في ذي الحال وعاملها على ثلاثة أوجه ؛ أحدها : أن ذا الحال الكلمة وعاملها معناها ، وهو الإنشاء والاختراع ؛ لأنه وُجد بكلمة الله وأمره من غير واسطة أب أو نطفة .

والثاني : أن ذا الحال وعاملها كلاهما محذوف ، أي : وكلمته إذ كان ألقاها ، فإذا ظرف للكلمة ، وكان فعل حقيقي بمنزلة وجد وحدث ، وفيه ضمير يعود إلى الله جل ذكره ، و ﴿أَلْقَاهَا﴾ حال منه ، والعامل كان ؛ لأنه فعل حقيقي كسائر الأفعال .

والثالث : أن ذا الحال الهاء المجرورة في ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ ، والعامل فيها معنى الإضافة ، أي : وكلمة الله ملقياً إياها .

ومعنى ﴿أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ : أوصلها إليها وحصلها فيها^(٢) .

و ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ : عطف على قوله : ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ ، وقيل : عطف على المستكن في ﴿أَلْقَاهَا﴾ على أنه جبريل صلوات الله عليه ، أي : ألقى الله وجبريلُ الكلمة إلى مريم^(٣) . والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ و ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ لله جل ذكره .

(١) انظر إعراب الآية (١٥٧) .

(٢) كذا فسرها الزمخشري ١ / ٣١٦ .

(٣) انظر هذا القول في تفسير الطبري ٦ / ٣٦ ، وجامع القرطبي ٦ / ٢٣ .

وقوله : ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف ، واختلف في تقديره على ثلاثة أوجه :

أحدها : أن التقدير : ولا تقولوا المعبود أو الله ثلاثة كما تقول النصارى ، وذلك أنهم يقولون فيما حُكي عنهم : هو جَوْهَرٌ واحدٌ له ثلاثة أقانيم ، ثم اختلفوا في الأقانيم ، فبعضهم قالوا : هي ذوات ، وبعضهم قالوا : هي صفات ، وطائفة منهم قالوا : الأب الذات ، والابن العِلْمُ ، وروحُ القُدُسِ الحياةُ . والأقانيم : الأصول ، واحدها أُقنومٌ .

والثاني : أن التقدير : الآلهة ثلاثة .

والثالث : أن التقدير : ولا تقولوا هو ثالث ثلاثة ، فحُذف المبتدأ والمضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، ويعضد هذا الوجه قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾^(١) .

فإن قلت : لم سمي عيسى عليه السلام روحاً ؟ قلت : اختلف في ذلك على أوجه :

أحدها : أنه سمي روحاً ؛ لأنه كان بسبب نفخة جبريل صلوات الله عليه بإذن الله ، والنفخ يسمى في اللغة روحاً ، قال ذو الرمة يصف ناراً :

١٧٤ - فقلتُ له ارفَعها إِلَيْكَ وَأَحْيِها بِرُوحِكَ^(٢)

أي : بنفخك .

والثاني : أنه سمي روحاً ؛ لأنه رُوحٌ من الأرواح ، وذلك أن الله عز

(١) سورة المائدة ، الآية : ٧٣ .

(٢) البيت لذي الرمة في وصف نار ، وتماهه :

بروحك واقتته لهاقبتة قدرا

وانظره في جامع البيان ٦ / ٣٦ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٣١٦ ، وزاد المسير ٢ / ٢٦١ ، وجامع القرطبي ٦ / ٢٣ ، وتهذيب اللغة (راح) ، ولسان العرب (روح) .

وجل لما أخرج ذرية آدم ﷺ من ظهره فجعلهم أرواحاً كان روح عيسى ﷺ في تلك الأرواح التي أخذ عليها العهد ، فأرسل إلى مريم فدخل في فيها فحملت ، وإنما أضافه إليه سبحانه دون غيره تشریفاً له .

والثالث : أنه سمي روحاً ؛ لأنه ذو روح وُجد من غير جزء من ذي روح كالنطفة المنفصلة من الأب الحي ، وإنما أنشأه الله إنشاءً أو اخترعه اختراعاً ، ولذلك سمي كلمته ؛ لأنه بكلمته وأمره من غير واسطة أب ولا نطفة ، وقد ذكر .

وقيل : معنى قوله : ﴿ وَرُوحٌ مِّنْهُ ﴾ أي : ورحمة منه ، كقوله : ﴿ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴾^(١) .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ﴾ اسم الله رفع بالابتداء ، و ﴿ إِلَهٌُ ﴾ خبره ، و ﴿ وَاحِدٌ ﴾ توكيد له ، كقوله : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾^(٢) ، وقوله : ﴿ نَفَخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾^(٣) ، وقولهم : مَضَى أَمْسِ الدَّابِرِ^(٤) ، وقيل : ﴿ وَاحِدٌ ﴾ نعت له ، على معنى أنه منفرد في الإهيته . وقيل : ﴿ وَاحِدٌ ﴾ هو الخبر ، و ﴿ إِلَهٌُ ﴾ بدل من اسم الله ، أي : إنما المعبود واحد^(٥) .

وقوله : ﴿ سُبْحٰنَهُۥٓ أَن يَكُونَ لَهُۥٓ وَلَدٌ ﴾ (أن) في موضع نصب على حذف الجار وهو (من) ، أو (عن) ، أي : سبحانه تسبيحاً من أن يكون ، أو عن أن يكون له ولد ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور^(٦) .

(١) المجادلة (٢٢) . وانظر هذا القول في جامع البيان ٦ / ٣٦ ، وزاد المسير ٢ / ٢٦١ .

(٢) سورة النحل ، الآية : ٥١ .

(٣) سورة الحاقة ، الآية : ١٣ .

(٤) انظر الصحاح (دبر) .

(٥) انظر هذه الأقوال مجتمعة في مشكل مكّي ١ / ٢١٤ - ٢١٥ ، واقتصر العكبري ١ / ٤١٢ على الأول فقط .

(٦) بين سيويه والخليل ، وانظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة .

والجمهور على فتح همزة ﴿أَنْ يَكُونَ﴾ ونصب النون على أنها الناصبة للفعل ، وقرئ بكسرها ورفع النون^(١) ، على أنها النافية بمعنى (ما) ، أي : سبحانه ما يكون له ولد . والكلام على هذه القراءة جملة وتفصيلاً مبين في العقيدة .

وقوله : ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (وكيلاً) منصوب على البيان ، أو على الحال ، وقد ذكر في غير موضع^(٢) .

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ (١٧٧) :

قوله عز وجل : ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ﴾ أي : من أن يكون . ومعنى ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ﴾ لن يأنف ، من نكفتُ الدمع أنكفهُ نكفاً ، إذا نَحَيْتُهُ عَنْ خَدِّكَ بِإصْبَعِكَ أَنْفَةً أَنْ يُرَى أَثَرَ الْبَكَاءِ عَلَيْكَ .

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ : عطف على ﴿الْمَسِيحُ﴾ ، ولك أن تعطفه على اسم ﴿يَكُونَ﴾ ، وفي الكلام حذف على كلا التقديرين ، وفيه وجهان :

أحدهما : أن التقدير ولا كُلُّ واحدٍ من الملائكة أن يكون عبداً لله .

والثاني : أن التقدير : ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عبداً لله ، ثم حذف ذلك لدلالة ﴿عَبْدًا لِلَّهِ﴾ عليه إيجازاً واختصاراً .

ومعنى ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي : المقربون من رحمة الله ورضاه .

وقوله : ﴿فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ الجمهور على الياء النقط من تحته وضم الشين ، وقرئ بالنون وكسر الشين^(٣) وهما لغتان ، يقال : حَشَرْتُ الْقَوْمَ

(١) من (يكون) ، وهي قراءة الحسن رحمه الله ، انظر المحتسب ١ / ٢٠٤ ، والكشاف ١ / ٣١٦ ، والمحزر الوجيز ٤ / ٣١٧ - ٣١٨ .

(٢) تقدم إعرابها قبل قليل .

(٣) هذه قراءتان كما سوف يوضح المؤلف في الشرح ، أما (فسيحشرهم) بكسر الشين بدل ضمها : فقد نسبت إلى الأعرج كما في مختصر الشواذ ٣ / . وأما (فسنحشرهم) بالنون بدل الياء فهي قراءة الحسن كما في المحزر الوجيز ٤ / ٣١٨ ، والبحر ٣ / ٤٠٥ .

أَحْشَرُهُمْ ، وَأَحْشَرُهُمْ حَشْرًا ، إِذَا جَمَعْتَهُمْ ، وَمِنْهُ يَوْمَ الْحَشْرِ ، وَأَمَّا الْيَاءُ وَالنُّونُ فَوَجْهٌ كِلَيْهِمَا ظَاهِرٌ . وَ ﴿جَمِيعًا﴾ : حَالٌ مِنَ الْهَاءِ وَالْمِيمِ فِي ﴿فَسِيحْشُرُهُمْ﴾ .

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٧٣) :

قوله عز وجل : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ (الذين) يحتمل أن يكون في موضع رفع بالابتداء والخبر ﴿فَيُوَفِّيهِمْ﴾ ، وأن يكون في موضع نصب بمضمر يفسره الظاهر وهو ﴿فَيُوَفِّيهِمْ﴾ ، أي : فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفي ، ولا يجوز تقدير الفعل قبل ﴿الَّذِينَ﴾ ؛ لأن ﴿أَمَّا﴾ لا يليها الفعل . ومثله ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا﴾ و ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(١) . وقد ذكر نظائره فيما سلف .

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ (١٧٤) :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ محل ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الرفع على الصفة لبرهان ، ولك أن تعلقه بجاء ، فيكون في موضع نصب .

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ (١٧٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ﴾ (صراطاً) مفعول ثانٍ لقوله : ﴿وَيَهْدِيهِمْ﴾ على معنى : ويعرفهم ذلك ، وهو طريق الإسلام^(٢) .

(١) من الآية (١٧٥) أيضاً .

(٢) هكذا هذا الإعراب عند ابن عطية ٤ / ٣٢٠ ، والعكبري ١ / ٤١٣ . وقالوا : يصح أن يكون مفعولاً ثانياً ليهدي دون تضمينه معنى ثانياً ، كما قالوا : إنه يُنصَبُ بفعل محذوف تقديره : يعرفهم صراطاً . انظر مشكل مكى ١ / ٢١٥ . وابن عطية في الموضوع السابق وقدماه .

والضمير في ﴿إِلَيْهِ﴾ لله جل ذكره ، أي : ويهديهم إلى عبادته . وقيل :
التقدير : ويهديهم إلى صراطه ، و ﴿صِرَاطًا﴾ : حال منه ^(١) ، ثم حذف ذو
الحال للعلم به ، قلت : وفائدة هذه الحال في صفتها ، وقد مر نظيره فيما
سلف ^(٢) ، وقيل : للقرآن ، وقيل : للفضل ، وقيل : للرحمة ؛ لأنهما بمعنى
الثواب ^(٣) .

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُؤُا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وُلْدٌ وَلَا هُوَ
أُخْتُ فَلَهَا نِصْفٌ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وُلْدٌ فَإِنْ كَانَتْ أُثْنَتَيْنِ
فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِي الْكَلَالَةِ﴾ متعلق بقوله : ﴿يُفْتِيكُمْ﴾ عند أهل
البصرة ، وبقوله : ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ عند أهل الكوفة ، ولو كان الأمر كما زعموا
لكان ﴿يُفْتِيكُمْ﴾ فيها ، كما لو تقدمت ^(٤) .

وقوله : ﴿إِنْ أَمْرُؤُا هَلَكَ﴾ ارتفع ﴿أَمْرُؤُا﴾ بفعل مضمَر يفسره ﴿هَلَكَ﴾ .

﴿لَيْسَ لَهُ وُلْدٌ﴾ : الجملة في موضع الرفع على الصفة لامرئ ، أي :
إن هلك امرؤ غير ذي ولد ، ولك أن تجعلها في محل النصب على الحال من
المستكن في ﴿هَلَكَ﴾ أي : هلك عارياً عنه أو خالياً منه ، والتقدير : ليس له
ولد ولا والد ، وإنما حذف اكتفاء بلفظ الكلاله .

وقوله : ﴿وَلَهُ أُخْتُ﴾ عطف عليها ، وحكمها في الإعراب حكمها .

(١) انظر المحرر الوجيز ٤ / ٣٢٠ ، وجامع القرطبي ٦ / ٢٧ . ونسبه أبو حيان ٣ / ٤٠٥ إلى أبي
علي الفارسي .

(٢) عند قوله تعالى : ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ من الآية (١٦٥) المتقدمة في هذه السورة .

(٣) انظر أوجه عود ضمير (إليه) في جامع القرطبي ٦ / ٢٧ أيضاً .

(٤) هكذا أيضاً في التبيان ١ / ٤١٣ .

﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ : الفاء جواب الشرط .

وقوله : ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾ جملة مستأنفة .

وقوله : ﴿فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ﴾ اختلف أهل العربية في تفسير الألف في

﴿كَانَتْ﴾ على وجهين :

أحدهما : أنه ضمير الأختين ، دل على ذلك قوله : ﴿وَلَهُ أُخْتُ﴾ ،

وهو اسم كان ، و ﴿أثْنَتَيْنِ﴾ خبرها .

فإن قلت : قد منعت النحاة أن يقال : إن الذاهبة جاريته صاحبها ؛

لأنك لا تفيد بالخبر شيئاً ما لم يُسْتَفَدَ من المبتدأ ، وحكم الجزء الذي هو

الخبر أن يفيد ما لم يُفِدْهُ المبتدأ ، والآية في الظاهر مثل هذه المسألة في أن

الخبر يتضمن ما يتضمن الاسم . قلت : أجل الأمر كما ذكرت وزعمت ، غير

أن في الآية نكتة عجيبة ، وقد أفاد الخبر فيها ما لم يفد الاسم ، وذلك أنه

لما قال : ﴿كَانَتْ﴾ احتمل أن تكونا صغيرتين أو كبيرتين ، فلما أتى لفظ الثنية

وقيل : ﴿فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ﴾ اشتمل على الصغير والكبير ، وعلم أن الصغَرَ

والكَبِيرَ لا اعتبار بهما ، وأن الاعتبار بالعدد متجرباً من الصغر والكبير ، وهذا

قول أبي عثمان المازني ، وسبب ذلك أنهم كانوا لا يُورَثُونَ الصغار .

والثاني : أنها ضمير (مَنْ) والتقدير : فإن كان من يرث بالأخوة اثنتين

فصاعداً ، ثم أضمر (مَنْ) للعلم به ، وحُمل الضمير على معناه ، فثني

وجُمع ، فقيل : فإن كانتا ، وإن كانوا ، وهذا قول أبي الحسن^(١) .

وقوله : ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في

(لهما) على رأي صاحب الكتاب ، ومن ﴿الثُّلثَانِ﴾ على رأي مذهب أبي

الحسن ، ولا يجوز أن يكون حالاً من ﴿الثُّلثَانِ﴾ على مذهب صاحب الكتاب

(١) انظر قول أبي الحسن الأخفش في مشكل مكي ٢١٦/١ أيضاً .

لعدم العامل في الحال ، [والله أعلم]^(١) .
 وقوله : ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً﴾ (إخوة) خبر كان ، و ﴿رِّجَالًا
 وَنِسَاءً﴾ : بدل من الخبر ، والمراد بالإخوة : الإخوة والأخوات تغليباً لحكم
 الذكورة .

﴿فَللَّذِكْرِ﴾ : الفاء جواب الشرط ، وفي الكلام حذف تقديره : فللذكر
 منهم .

وقوله : ﴿يَبِّئُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ مفعول التبيين محذوف ، و ﴿أَنْ
 تَضِلُّوا﴾ مفعول من أجله ، أي : يبين الله أحكامه لكم كراهة أن تضلوا ، ثم
 حذف المضاف .

وقيل : ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ هو المفعول به للتبيين ، والتقدير : يبين الله لكم
 الضلال لتجنبوه ، فأن والفعل بتأويل المصدر ، وكلاهما بضمي .
 وفيه قول ثالث : أي : يبين لكم لثلاثاً تضلوا ، فحذف (لا) للعلم به ،
 وهو كوفي^(٢) .

هذا آخر إعراب سورة النساء

والحمد لله وحده

(١) اقتصر العكبري ٤١٤/١ على كونه حالاً من (الثلاثان) دون أن ينسبه لأحد . وما بين
 المعكوفتين ساقط من (أ) و (ب) .

(٢) انظر هذه الأوجه وأصحابها في معاني الزجاج ١٣٦/٢ - ١٣٧ ، وجامع البيان ٤٦ / ٦ ،
 وإعراب النحاس ٤٧٧ / ١ ، ومشكل مكي ٢١٦ / ١ ، والبيان ٤١٤ / ١ .

إعراب

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ (١) :

قد ذكّرتُ في سورة البقرة عند قوله : ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ أنه يقال : وفى بكذا ، وأوفى ووفى بمعنى واحد ، وأن أصله : أوفوا^(١) .

والعقود : العهود ، والعقد : العهد الموثق ، وهو مصدر بمعنى المفعول ، أي : المعقود .

قوله عز وجل : ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ أضيفت البهيمة إلى الأنعام للبيان ، ليعلم بالإضافة أن جميع البهيمة لم تدخل في التحليل ، لأن البهيمة تشتمل على الأنعام وغيرها .

والبهيمة : كل حي لا يميز ، عن أبي إسحاق^(٢) ؛ لأنها أبهمت عن الفهم والتمييز ، وقيل : لأنها أبهم عليها النطق^(٣) .

والبهيمة : تقع على كل ذي أربع من دواب البر والبحر ، وجمعها : البهائم .

والأنعام : الإبل والبقر والغنم ، وهي الأزواج الثمانية ، وهذه الإضافة

(١) انظر إعراب الآية (٤٠) من البقرة . (٣) انظر المحرر الوجيز ٩ / ٥ .

(٢) انظر معانيه ١٤١ / ٢ .

التي بمعنى (من) ، أي : البهيمة من الأنعام ، كقوله : ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(١) .

﴿إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ : (ما) في موضع نصب على الاستثناء من (بهيمة الأنعام) ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : إلا مُحَرَّمٌ ما يُقْرَأُ عليكم من القرآن ، من نحو قوله : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾ (غير) منصوب على الحال من الكاف والميم في ﴿لَكُمْ﴾ ، أي : أحلت لكم هذه الأشياء لا محلين الصيد .

وقيل : حال من الضمير في ﴿أَوْفُوا﴾ ، عن أبي الحسن^(٣) ، أي : أوفوا بالعقود غير محلين الصيد ، ثم حذفت النون للإضافة ، والياء للالتقاء الساكنين ، وأضيف اسم الفاعل إلى المفعول .

والصيد : المَصِيدُ ، والصيد مصدرٌ صَادَهُ يَصِيدُهُ وَيَصَادُهُ صَيْدًا ، إذا اصطاده^(٤) . وكلاهما يحتمل هنا ، أي : غير محلين المصيد أو اصطياده في حال إحرامكم .

وقوله : ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ محلها النصب على الحال من المنوي في ﴿مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾ والعامل ﴿مُحِلِّي﴾ . والحُرْمُ : جمع حَرَامٍ ، وهو المحرم ، كأنه قيل : أحللنا لكم البهيمة من الأنعام في حال امتناعكم من المصيد وأنتم مُحْرَمُونَ ، أي : ملتبسون بالإحرام .

والجمهور على ضم الراء في قوله : ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ على الأصل ،

(١) سورة الحج ، الآية : ٣٠ .

(٢) من الآية (٣) من هذه السورة .

(٣) حكاه عنه : الزجاج ٢ / ١٤١ ، والنحاس ١ / ٤٧٩ ، والزمخشري ١ / ٣٢٠ .

(٤) كذا في الصحاح (صيد) .

وقرىء : بإسكانها تخفيفاً^(١) . أبو الفتح : هذه اللغة تميمية ، يقولون في رسل : رسل ، وفي كتب : كتب^(٢) .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا مَحْلُومًا شَعْبِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا نَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَا مَحْلُومًا شَعْبِيرَ اللَّهِ﴾ الشعائر : جمع شعيرة ، قيل : هي اسم ما أشعر ، أي : جعل شعاراً وَعَلِمًا للنسك : من مواقف الحج ، ومرامي الجمار ، والمطاف ، والمسعى ، والأفعال التي هي علامات الحاج ، يُعرفون بها من الإحرام والطواف والسعي والحلق والنحر^(٣) .

﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ : أي : ولا تستحلوا الشهر الحرام بالقتال فيه . قيل : هو الأشهر الحرم ، عن ابن عباس رضي الله عنه وغيره^(٤) ، وقيل : هو رجب^(٥) .

(١) نسبت إلى الحسن ، وإبراهيم النخعي ، ويحيى بن وثاب . انظر المحتسب ١ / ٢٠٥ ، والمحرم الوجيز ٥ / ١٠ .

(٢) المحتسب الموضوع السابق .

(٣) هذا قول الزمخشري ١ / ٣٢٠ - ٣٢١ ، وفي معنى (شعائر الله) خمسة أقوال كما في النكت والعيون ٦ / ٢ . وسبعة أقوال كما في زاد المسير ٢ / ٢٧٢ .

(٤) نسبة الماوردي ٧ / ٢ إلى قتادة ، ونسبه ابن الجوزي ٢ / ٢٧٣ إلى مقاتل .

(٥) قاله الطبري ٦ / ٥٥ . واقتصر عليه النحاس في معانيه ٢ / ٢٥١ . وأخرج الطبري عن عكرمة أنه ذو القعدة . قال ابن عطية ٥ / ١١ : والشهر الحرام اسم مفرد يدل على الجنس في جميع الأشهر الحرم ، وهي كما قال النبي ﷺ ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان ، وإنما أضيف إلى مضر لأنها كانت تختص بتحريمه ، وتزيل فيه السلاح ، وتنزع الأسنة من الرماح ، وتسميه مُنْصِلُ الْأَسِنَّةِ ، وتسميه الْأَصَمَّ من حيث كان لا يُسمع فيه صوت سلاح ، وكانت العرب مجمعة على ذي القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم . . ثم قال : والأظهر عندي أن الشهر الحرام أريد به رجب ليشهد أمره ، لأنه إنما كان مختصاً بقريش ثم فشا في مضر .

ومعنى إحلاله : ما كانوا يفعلونه من تحريم القتال فيه مرة وتحليله أخرى ، كقوله : ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾^(١) .

﴿وَلَا أَلْهَدَى﴾ جمع هَدِيَّة ، كجَدِي في جمع جَدِيَّة السَّرَج^(٢) ، وهو ما أهدى إلى البيت ، وتُقرب به إلى الله من الذبائح .

﴿وَلَا أَلْقَلَيْدٌ﴾ : وهي جمع قِلَادَة ، والقِلَادَة : ما قُلِّد به الهدى من نَعْلٍ ، أو عُرْوَة مَزَادَة^(٣) ، أو لحاء شجر وشبه ذلك ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : ولا ذوات القلائد ؛ لأن المراد تحريم المقلدة لا القلادة .

[وقيل : ليس في الكلام حذف مضاف ، وإنما المراد النهي عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة في النهي عن التعرض لما يُهْدَى ، على معنى : ولا تحلوا قلائدها فضلاً أن تحلوها]^(٤) .

﴿وَلَا ءَأَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ ، أي : قاصديه ، وهم الحجاج والعمار ، يقال : أَمَّهُ يَوْمُهُ أَمًّا ، إذا قصده ، فهو آمٌّ ، وفي الكلام حذف مضاف أيضاً ، أي : لا تستحلوا مَنَعَهُمْ أو قتالهم ، أو غيره .

والجمهور على إثبات النون في ﴿وَلَا ءَأَمِينَ﴾ ونصب (البيت) ، وقرئ بطرحها وخَفُضِ الْبَيْتِ عَلَى الْإِضَافَةِ^(٥) .

(١) سورة التوبة ، الآية : ٣٧ .

(٢) كذا في معاني الزجاج ٢ / ١٤٢ ، والكشاف ١ / ٣٢١ ، لكن الذي في الصحاح أن جمع جدية السرج جَدَى وجديات بالتحريك ، وحكاه عنه ابن منظور في اللسان ، لكن ذكر عن ابن بري أن صوابه جَدِيٌّ مثل هَدِيَّةٍ وَهَدِيٍّ . قلت : وجدية السرج : شيء محشو يجعل تحت دفتي السرج والرحل .

(٣) المَزَادَة : الراوية .

(٤) ما بين المعكوفتين سقط من (د) و (ط) ، وجاء في (أ) بعد نهاية إعراب (بيتغون) الآتي . وانظر هذا القول في الكشاف ١ / ٣٢١ .

(٥) يعني : (ولا آمي البيت) . وهي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما في معاني الفراء ١ / ٢٩٨ . ومختصر ابن خالويه ٣١ / ، والكشاف ١ / ٣٢١ ، والمحرر الوجيز ١٤ / ٥ =

وقوله : ﴿يَبْتَغُونَ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في ﴿ءَامِينَ﴾ ، أي : آمين مبتغين ، ويبعد أن يكون صفة لآمين ، كما زعم بعضهم^(١) ؛ لأن اسم الفاعل إذا وُصف أو صُغِرَ نحو : هذا ضاربٌ ظريفٌ زيداً ، أو ضويرب زيداً ، لم يعمل في حال السعة والاختيار ، لمفارقتة شبهة الفعل بذلك^(٢) .

والجمهور على الياء في قوله : ﴿يَبْتَغُونَ﴾ ، وقرئ : (تبتغون) بالفاء^(٣) ، على الخطاب للمؤمنين .

قوله : ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ الجمهور على فتح الفاء ، وقرئ : (فاصطادوا) بكسرها^(٤) ، قيل : وهو بدل من كسر الهمزة عند الابتداء ، [والمعنى : إذا حللتم من إحرامكم فاصطادوا الصيد الذي نهيتكم أن تستحلوه وأنتم محرمون]^(٥) .

وقرئ أيضاً : (وإذا أحللتهم) بزيادة همزة قبل الحاء^(٦) ، وهما لغتان ، يقال : حلَّ المُحْرِمُ يحلُّ حلالاً ، وأحلَّ يحلُّ إحلالاً ، بمعنى واحد .

وقوله : ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا﴾ قيل : جَرَمَ يجري مجرى كسب في تعديه إلى مفعول واحد واثنين ، تقول : جَرَمَ ذنباً ، نحو : كسبه ، وجَرَمْتُهُ ذنباً ، نحو : كسبته إياه ، ويقال :

= ونسبها النحاس في إعرابه ١ / ٤٨٠ ، والقرطبي في جامعه ٦ / ٤٢ إلى الأعمش ، ولا خلاف ، لأن الأعمش من أتباع ابن مسعود رضي الله عنه في القراءة ، انظر غاية النهاية ١ / ٤٥٩ .

(١) هو مكى في مشكله ١ / ٢١٧ .

(٢) انظر مثل هذا التعليل في البيان ١ / ٢٨٣ ، والبيان ١ / ٤١٦ .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى حميد بن قيس ، والأعرج ، انظر الكشاف ١ / ٣٢١ ، والبحر ٣ / ٤٢٠ .

(٤) شاذة أيضاً ، نسبت إلى أبي واقد ، والجراح ، ونبيح ، والحسن بن عمران . انظر المحتسب ١ / ٢٠٥ ، والمحزر الوجيز ٥ / ١٦ .

(٥) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٦) ذكرها صاحب الكشاف ١ / ٣٢١ ، وصاحب البحر ٣ / ٤٢١ دون نسبة .

أجرمته ذنباً ، على نقل المتعدي إلى مفعول بالهمزة إلى مفعولين ، وعليه قراءة عبد الله : (ولا يُجرمنكم) بضم الياء^(١) ، والجمهور على فتحها ، وقيل : هما لغتان بمعنى ، عن الكسائي وغيره^(٢) .

وفاعل هذا الفعل على القراءتين : ﴿شَنَّانٌ﴾ ، ومفعوله الأول ضمير المخاطبين ، و﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ هو الثاني ، وفيه قولان :

أحدهما : ولا يحملنكم شنان قوم على الاعتداء ، ومعنى الاعتداء : الانتقام منهم بالحق مكروه بهم .

والثاني : ولا يكسبنكم شنان قوم لأن صدوكم عن المسجد الحرام الاعتداء .

قال الرماني : وأصل القولين : القَطْعُ ، يقال : جَرَمَ يَجْرِمُ جَرْمًا ، إذا قطع^(٣) ، فجرم بمعنى حمل على الشيء لقطعه عن غيره ، وجَرَمَ بمعنى كسب لانقطاعه عن الكسب .

وقرى : (شَنَّانٌ) بفتح النون الأولى ، وهو مصدر قولك : شَنِئْتُهُ أَشْنُوهُ شَنَّانًا ، إذا أبغضته ، ونظيره من المصادر : النَّزْوَانُ ، وَالْعَلْيَانُ . وقرى : بإسكانها^(٤) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أنه مصدر ، قال الجوهري : وكلاهما شاذ ، أما التحريك : فشاذ في المعنى ؛ لأن فَعْلَانٌ إنما هو من بناء ما كان معناه الحركة

(١) انظر قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في المحتسب ١ / ٢٠٦ ، والكشاف ١ / ٣٢١ ، والمحزر الوجيز ١٧ / ٥ . وهي قراءة يحيى بن وثاب ، والأعمش كما في معاني الفراء ١ / ٢٩٩ ، وجامع البيان ٦ / ٦٤ ، وإعراب النحاس ١ / ٤٨٠ .

(٢) حكاها عن الكسائي : النحاس في معانيه ٢ / ٢٥٤ وإعرابه ١ / ٤٨٠ ، وابن عطية ٥ / ١٧ .

(٣) حكاها عن الرماني أيضاً : القرطبي ٦ / ٤٥ .

(٤) قراءة صحيحة ، قرأ بها ابن عامر ، ورواية عن عاصم ، ورواية عن نافع . انظر السبعة ٢٤٢ / ، والحجة ٣ / ١٩٥ ، والمبسوط ١٨٤ / .

والاضطراب كالضَرْبانِ وَالْحَقَّقَانِ ، وأما التَّسْكِينِ : فشاذ في اللفظ ؛ لأنه لم يَجِءْ شيء من المصادر عليه ، انتهى كلامه^(١) .

والثاني : أنه صفة ، ككسْلانِ وَغَضْبَانِ . فتقديره على الأول : لا يحملنكم بُغْضُ قَوْمٍ . وعلى الثاني : لا يحملنكم رَجُلٌ بَغِيضٌ قَوْمٍ ، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، كقوله : ﴿لَا يَسْعَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾^(٢) أي : لا يحملنكم بغضكم لقوم على كذا ، أو بغض قوم إياكم ، فيكون مضافاً إلى الفاعل .

وقرئ (إِنْ صَدُّوكُمْ) بكسر الهمزة^(٣) ، على أَنَّ (إِنْ) هي الشرطية ، وجوابها محذوف ، والمعنى : إِنْ يَقَعُ صَدٌّ مِثْلُ ذَلِكَ الصَّدِّ فَلَا يَحْمِلُنَكُمْ عَلَى الْإِعْتِدَاءِ ، تعضده قراءة من قرأ : (إِنْ يَصُدُّوكُمْ) ، وهو عبد الله ﷺ^(٤) .
وقرئ : بفتحها^(٥) ، على أنها المصدرية ، أي : لَأَنْ صَدُّوكُمْ ، فموضعها نصب على أنه مفعول من أجله ، والصد على هذا قد تقدم من المشركين ، وهو صد الحديدية على ما فسر^(٦) .

﴿حَرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةَ وَالْدَّمَ وَحَلْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةَ وَالْمَوْقُوذَةَ وَالْمُتَرَدِّيَةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْنَقِسُوا بِالْأَرْزَلِمِ ذَلِكَمُ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ

(١) الصحاح (شناً) .

(٢) سورة فصلت ، الآية : ٤٩ .

(٣) قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو من العشرة كما سوف أخرج .

(٤) انظر قراءته في جامع البيان ٦ / ٦٥ ، والمحتمسب ١ / ٢٠٦ ، والكشاف ١ / ٣٢١ ، والمحمر الوجيز ٥ / ١٩ ، ونسبها النحاس في إعرابه ١ / ٤٨٠ إلى الأعمش وهو ممن وصلت إليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه كما ذكرت سابقاً .

(٥) قراءة العشرة عدا ابن كثير وأبا عمرو كما تقدم ، وانظر القراءتين في السبعة / ٢٤٢ ، والحجة ٣ / ٢١٢ ، والمبسوط / ١٨٤ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٦) انظر جامع البيان ٦ / ٦٥ - ٦٦ .

وَأَخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا
فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ ﴾ (الميتة) اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ،
وما بعدها من المحرمات عَطْفٌ عليها .

﴿ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ أي : رُفِعَ الصَوْتُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ، وهو قولهم :
باسم اللاتِ والعزرى عند ذبحه ^(١) . ﴿ وَالْمُنْخَفَةُ ﴾ : هي التي خنقوها حتى
ماتت ، أو اختنقت بحبل .

﴿ وَالْمَوْقُودَةُ ﴾ : التي أثنخوها ضرباً بعضاً أو حجر حتى ماتت ، يقال منه :
وقدّه يقدّه وقدأ وهو وقيد ، إذا ضربه حتى استرخى وأشرف على الموت .

﴿ وَالْمَرْدِيَّةُ ﴾ : التي تَرَدَّتْ ^(٢) من جبل وشبهه فماتت .

﴿ وَالنَّطِيحَةُ ﴾ : التي نطحتها أخرى حتى ماتت بالنطح ، فهي المنطوحة ،
فإن قلت : فإن كان الأمر على ما زعمت ، فلم ثبتت الهاء فيها ، وفعل إذا
كان بمعنى مفعول حذف الهاء منه ، ككف خَضِيبٍ ، [ولحية دهين] ^(٣) ،
وعين كحيل ، وشاة نطيح ؟ قيل : إذا لم يذكر الموصوف معه أثبتت الهاء
معه ؛ لأنه صار كالاسم ، هذا قول الفراء ^(٤) ، وقيل أيضاً : إنها الناطحة حتى
تموت ، فعلى هذا فلا مقال في جواز إثبات الهاء فيها ^(٥) .

والوجه : أنها فعيلة بمعنى مفعولة ، تعضده قراءة من قرأ : (والمنطوحة)

وهو عبد الله ﷺ ^(٦) .

(١) الكشاف ١ / ٣٢٢ .

(٢) في (أ) و (د) و (ط) : ترددت .

(٣) من (د) فقط .

(٤) حكاه عنه النحاس ١ / ٤٨٢ .

(٥) انظر الكلام على هذه المسألة في جامع البيان ٦ / ٧٠ - ٧١ . وإعراب النحاس ١ / ٤٨٢ .

(٦) الكشاف ١ / ٣٢٢ . وأخرجها الطبري ٦ / ٧١ عن أبي ميسرة ، وكذا هي في المحرر الوجيز

٥ / ٢٣ . ونسبها أبو حيان ٣ / ٤٢٣ إلى الاثنين .

﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ يعني بَعْضُهُ ومات من فعله قبل أن تُدْرِكَ ذكاته .
والجمهور على ضم الباء من ﴿السَّبْعُ﴾ على الأصل ، وقرئ : بإسكانها تخفيفاً^(١) ، وقيل : هما لغتان^(٢) .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ (ما) في موضع نصب على الاستثناء من الموجب قبله من لدن قوله : ﴿وَالْمُنْحَنَةُ﴾ إلى قوله : ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ ، [عن ابن عباس ، وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما وغيرهما]^(٣) . أي : إلا ما أدركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح وتشخب أوداجه^(٤) .

وأصل التذكية في اللغة : التمام ، فمعنى ذَكَّيْتُ الذبيحة : أتممت ذبحها ، وذكيت النار : أتممت إيقادها ، ومنه : فلان ذكي ، أي : تام الفهم .

وقوله : ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصْبِ﴾ ، قيل : كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها ، يعظمونها بذلك ويتقربون به إليها ، تُسمى الأنصاب^(٥) ، فعلى هذا يتعلق بـ (ذُبِحَ) تعلق الجار بالفعل ، نحو : ركبت على الفرس ، وضربت على الرأس .

وقيل : كانوا يعبدونها^(٦) ، وهي غير الأصنام ، لأن الأصنام مصورة منقوشة ، والنُّصْبُ غير مصورة^(٧) ، فعلى هذا يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ذُبِحَ

(١) نسبها النحاس في معانيه ٢٥٧/٢ إلى الحسن . وقال الزمخشري ١/ ٣٢٢ : رواية عن أبي عمرو . وقال ابن عطية ٥/ ٢٣ : رواية أبي بكر عن عاصم ، وأضافها أيضاً إلى الحسن ، والفياض ، وطلحة بن سليمان ، وأبي حيوه .

(٢) انظر معاني الأخفش ١/ ٢٧٣ . وفي إعراب النحاس ١/ ٤٨٢ عن الفراء : أن أهل نجد يقولون : (السَّبْعُ) . فيحذفون الضمة . وانظر اللسان (سبع) .

(٣) كذا في تفسير الماوردي ١١/٢ وحكاه عن الجمهور أيضاً . وانظر المحرر الوجيز ٥/ ٢٣ - ٢٤ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٤) كذا في الكشاف ١/ ٣٢٢ . ومعنى تشخب أوداجه : تنفجر عروقه .

(٥) كذا في الكشاف ١/ ٣٢٢ أيضاً . وهو قول ابن جريج كما في زاد المسير ٢/ ٢٨٤ .

(٦) هذا قول قتادة كما في الطبري ٦/ ٧٥ . وبه قال أبو عبيدة ١/ ١٥٢ ، والزجاج ٢/ ١٤٦ .

(٧) مأخوذ من قول ابن جريج ، انظر الطبري ٦/ ٧٥ ، والمحرر الوجيز ٥/ ٢٦ .

بمعنى العلة ، أي : وما ذبح لأجل النَّصْبِ ، وأن يكون في محل النَّصْبِ على الحال من المستكن في ﴿ذُبِحَ﴾ ، أي : وما ذبح مسمّى أو مذكوراً على النَّصْبِ ، فاعرفه فإنه موضع .

والنَّصْبُ يحتمل أن يكون جمع نَصَابٍ ، ككتاب وكتب ، وأن يكون واحداً كما قال الأعشى :

١٧٥ - وَذَا النَّصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَعْبُدْنَهُ (١)

أي : إياك وهذا النصب ، وجمعه أنصاب كطُنْبٍ وأطناب . ويجوز إسكان الصاد مع ضم النون ، وإسكانها مع فتح النون^(٢) ، على تسمية المفعول بالمصدر ، كضَرْبِ الأَمِيرِ ، وَخَلْقِ اللهِ .

وقد جوز فتحهما^(٣) ، على أنه اسم بمعنى المنصوب ، كالتَّجْبُضِ بالتحريك بمعنى المقبوض ، وهو ما قبض من أموال الناس .

وقوله : ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾ أن وما عملت فيه في محل الرفع بالعطف على ﴿الْمَيْتَةِ﴾ أي : وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ الاستقسام بالقداح :

قيل : كان أحدهم إذا أراد سفرأ ، أو غزواً ، أو تجارة ، أو نكاحاً أو غير ذلك ضرب بالأزلام ، وهي مكتوب على بعضها : أمرني ربي ، وعلى

(١) شطر بيت للأعشى من قصيدة طويلة مدح بها رسول الله ﷺ حينما جاءه ليعلم إسلامه ، لكن قريش أغرته بالمال فمات قبل أن يسلم . وشطره الثاني :

..... ولا تعبد الأوثان والله فاعبدا

وللشطرين روايات أخر متعددة ، وانظر القصيدة بكاملها في السيرة ١/ ٣٨٦ - ٣٨٨ . وانظر الشاهد في الجمهرة ٢/ ٨٥٧ ، والمخصص ١٣/ ١٠٤ ، والكشاف ١/ ٣٢٢ ، واللسان (نصب) .

(٢) هما قراءتان شاذتان ، نسبت الأولى إلى طلحة بن مصرف ، والثانية إلى الحسن ، انظر معاني النحاس ٢/ ٢٥٨ ، والمححر الوجيز ٥/ ٢٧ .

(٣) قراءة أيضاً نسبها ابن عطية في الموضع السابق إلى عيسى بن عمر .

بعضها : نهاني ربي ، وبعضها عُقْلٌ^(١) ، فإن خرج الأمر مضى في الحاجة ، وإن خرج الناهي قعد عنها ، وإن خرج العُقْلُ أجالها عَوْداً^(٢) .

وواحد الأزلام زَلَمَ ، وقيل : زَلَمَ^(٣) . فمعنى الاستقسام بالقداح : طلب معرفة ما قُسمَ له مما لم يُقسَمَ له بالقداح^(٤) . وقيل : هو الميسر ، وقسمتهم الجزور على الأنصاء المعلومة .

وقوله : ﴿ذَلِكُمْ فَسُقٌ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى الاستقسام ، وإلى تناول جميع ما حُرِّمَ عليهم في الآية ، لأن المعنى : حرم عليكم تناول الميتة وتناول كذا وكذا .

(فسق) : أي : خروج عن طاعة الله .

وقوله : ﴿أَلْيَوْمَ يَيْسَ الَّذِينَ﴾ (اليوم) ظرف لقوله : ﴿يَيْسَ﴾ ، واختلف

فيه :

فقيل : لم يرد به يوماً بعينه ، وإنما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية ، كقولك : كنت بالأمس شاباً وأنت اليوم أشيب ، فلا تريد بالأمس : اليوم الذي قبل يومك ، ولا باليوم : يومك . وقيل : يريد يوماً بعينه وهو يوم نزولها ، وقد نزلت يوم الجمعة ، وكان يوم عرفة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٥) .

وقوله : ﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ﴾ (اليوم) ظرف لأكملت .

(١) أي دون كتابة .

(٢) أي ضربها من جديد . وانظر في هذا أيضاً جامع البيان ٦ / ٧٦ ، ومعاني النحاس ٢ / ٢٥٨ - ٢٥٩ ، والنكت والعيون ٢ / ١١ - ١٢ .

(٣) قاله أبو عبيدة ١ / ١٥٣ ، والأخفش ١ / ٢٧٣ .

(٤) هذه العبارة مشوشة في الأصل والمطبوع ، وضبطتها من الكشاف ١ / ٣٢٢ حيث ينقل عنه المؤلف كثيراً ، وهي من تفسير الطبري ٦ / ٧٥ أصلاً .

(٥) القولان من كلام الزمخشري في الكشاف ١ / ٣٢٢ ، وانظر تخريجهما في النكت والعيون ٢ / ١٢ ، وزاد المسير ٢ / ٢٨٥ .

وقوله : ﴿وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (ديناً) انتصب على أحد أربعة أوجه :

إما على أنه مفعول ثان على تضمين رضيت معنى اخترت ؛ لأنه إذا رضيته فقد اختاره ، وإذا اختاره فقد رضيته . أو على المدح وإن كان نكرة كقوله :

١٧٦ - وشعثاً مراضيعَ مثلَ السَّعَالِي (١)

فنصب (شعثاً) على المدح وهو نكرة كما ترى . أو على البيان . أو على الحال من ﴿الْإِسْلَامَ﴾ (٢) .

و﴿لَكُمْ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿وَرَضِيْتُ﴾ ، وأن يكون حالاً من ﴿الْإِسْلَامَ﴾ .

وقوله : ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِيْمِهِ﴾ : الفاء للعطف ، (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿أَضْطَرَّ﴾ ، أو الجواب على الخلاف المذكور في غير موضع (٣) ، إلا أنك إذا قدرت الجواب الخبر ، كان العائد محذوفاً تقديره : فإن الله له غفور رحيم .

والمخمصة : المجاعة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره (٤) ، وهي مصدر ، كالمغضبة والمعتبة ، يقال : خمصه الجوع خمصاً ومخمصة .

و﴿غَيْرِ﴾ : منصوب على الحال من المستكن في ﴿أَضْطَرَّ﴾ .

والمتجانف : المتمايل ، يقال : تجانف فهو متجانف ، وتجانف فهو

(١) تقدم شرح وتخريج هذا الشاهد برقم (١١٩) .

(٢) اقتصر العكبري ١/٤١٨ - ٤١٩ وتبعه السمين ٤/١٩٩ على كون (ديناً) حالاً أو مفعولاً ثانياً .

(٣) انظر إعرابه للآية (٣٨) من البقرة .

(٤) أخرجه الطبري ٦/٨٥ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقتادة ، والسدي ، وابن زيد رحمهم الله .

مُتَجَنِّفٌ ، وقد قرئ بهما^(١) ، أي : غير متمايل إليه ، كقوله : ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ
عَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾^(٢) ، وهو افتعل من الضَّرَّ ، أبدلت التاء طاء لقربها منها ،
ولتواخي الضاد بالإطباق .

﴿يَسْتَأْذِنُكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ
مُكَلِّبِينَ يُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَقْنُوا لِلَّهِ
إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ﴾ ما وذا اسم واحد مبتدأ ، وخبره ﴿أُحِلَّ
لَكُمْ﴾ ، أي : أي شيء أحل لهم من المطاعم ؟ ولك أن تجعل (ذا) بمعنى
الذي ، فيكون هو خبر (ما) ، و﴿أُحِلَّ لَكُمْ﴾ صلته ، وقد ذكر في «البقرة»^(٣) .
﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾ (ما) : موصولة معطوفة على ﴿الطَّيِّبَاتِ﴾
وعائدها محذوف ، أي : علمتموه ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : أُحِلَّ
لكم الطيبات وصيد ما علمتم ، وقد جوز أن تكون شرطية وجوابها
﴿فَكُلُوا﴾ ، فتكون في موضع رفع بالابتداء^(٤) . و﴿مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ : في محل
النصب على الحال من العائد .

والجوارح : الكواكب للصيد من السباع والطيور ، كالكلب والفهد
والنمر ، والعقاب والصقور والباز والشاهين ، وهي جمع جارحة ، والهاء فيها
للمبالغة ، وهي صفة غالبية إذ لا يكاد يذكر معها الموصوف .
وقيل : سميت جوارح ؛ لأنها تجرح ما تصيد في الغالب^(٥) .

(١) الجمهور على (متجنف) بالألف ، وقرئ في الشاذ : (متجنف) بدون ألف ، ونسبت إلى
يحيى بن وثاب ، وإبراهيم النخعي ، وأبي عبد الرحمن ، انظر المحتسب ١ / ٢٠٧ ،
والمحرر الوجيز ٥ / ٣٢ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٧٣ .

(٣) انظر إعراب الآية (٢٦) منها . والوجهان عند الزجاج ، والنحاس ، ومكي .

(٤) جوزة الزمخشري ١ / ٣٢٣ ، وقال أبو حيان ٣ / ٤٢٩ : وهذا أجود لأنه لا إضمار فيه .

(٥) حكاها ابن الجوزي في زاده ٢ / ٢٩٢ عن الماوردي .

وقوله : ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ نصب على الحال من التاء والميم في (علمتم) ،
 قيل : وفائدة هذه الحال أن يكون من يُعَلِّمُ الجوارحَ نَحْرِيراً في علمه ، مدرباً
 فيه ، موصوفاً بالتكليب ؛ لأن قوله : ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ﴾ يعني عنها^(١) .

والمكَلَّبُ : الذي يُعَلِّمُ الجوارحَ الصيدَ ، يقال : كَلَّبَ وَأَكَلَّبَ ، إذا
 اتخذ الجوارح وأدبها ، وقد قرئَ بهما (مكَلِّبين) و(مكَلِّبين) بالتشديد
 والتخفيف^(٢) ، وفَعَّلَ وأَفْعَلَ يشتركان كثيراً .

وقوله : ﴿تَعَلَّمُوهُنَّ﴾ حال بعد حال ، وقيل : هو حال من المستكن في
 ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ ؛ لأن العامل الواحد لا يعمل في حالين ، ويحتمل أن يكون
 مستأنفاً^(٣) .

وقوله : ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ أي : شيئاً مما عرفكم أن تعلموه من اتباع
 الصيد بإرسال صاحبه وانزجاره بزجره ، وانصرافه بدعائه .

وقوله : ﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ الهاء في ﴿عَلَيْهِ﴾ ترجع إلى (ما) في
 قوله : ﴿مِمَّا أَمْسَكْنَ﴾ على معنى : وَسَمُّوا عليه إذا أدركتم ذكاته ، أو إلى
 الإرسال ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٤) ، فيكون على التقديم والتأخير ، أي :
 واذكروا اسم الله عليه ، وكلوا مما أمسكن عليكم . وقيل : إلى (ما) في
 قوله : ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ على معنى سموا عليه عند إرساله^(٥) .

﴿الْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ
 لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ

(١) انظر الكشاف ١ / ٣٢٣ .

(٢) الجمهور على التشديد ، وقرئ في الشاذ بالتخفيف ، ونسبها أبو الفتح ١ / ٢٠٨ إلى أبي رزين ، وعزاها ابن عطية ٥ / ٣٦ إلى الحسن ، وأبي زيد .

(٣) لم يجوز أبو البقاء ١ / ٤٢٠ الوجه الأول ، وقدمه الزمخشري ١ / ٣٢٣ على الثالث .

(٤) أخرجه الطبري ٦ / ٩٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : إذا أرسلت جوارحك فقل :
 باسم الله ، وإن نسيت فلا حرج . وأخرجه كذلك عن السدي . وانظر زاد المسير ٢ / ٢٩٤ .

(٥) قاله الزمخشري ١ / ٣٢٤ .

أَجْرَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ
عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكَلْبَ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿حِلُّ لَكُمْ﴾ ، وكذا ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ﴾ .

﴿وَالْمُحْصِنَاتُ﴾ : يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿الطَّيِّبَاتُ﴾ ، [أي : وأحل لكم المحصنات ، أي : نكاحهن^(١)] . وأن يكون مبتدأ وخبره محذوف ، أي : والمحصنات حلٌ لكم أيضاً .

﴿وَمِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ : حال من المحصنات إن عطفتها على ﴿الطَّيِّبَاتِ﴾ ، أو من المستكن فيها إن جعلتها مبتدأ .

وقوله : ﴿إِذَاءَاتَيْتُمُوهُنَّ﴾ (إذا) ظرف لـ ﴿أَحَلَّ﴾ .

وقوله : ﴿مُحْصِنِينَ﴾ حال من المضمرة المرفوعة في ﴿ءَاتَيْتُمُوهُنَّ﴾ ، أي أعفاء .

﴿غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ : حال ثانية على قول من جوز أن يعمل العامل الواحد

في حالين ، ومن لم يجوز جعله حالاً من المستكن في ﴿مُحْصِنِينَ﴾ ، ويحتمل أن يكون صفة لمحصنين^(٢) ، [والمعنى : أعفاء غير مجاهرين بالزنا ولا مسرّين له . والمسافحة : المجاهرة بالزنا . وأما اتخاذ الأخدان : هو أن يتخذ الشخص صديقة يزني بها في السر ، وكانوا في الجاهلية لا يستنكفون منه على ما فسر^(٣)] .

﴿وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾ عطف على ﴿غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ ، وحكمه في

الإعراب حكمه ، ولا يجوز أن يكون عطفاً على ﴿مُحْصِنِينَ﴾ لدخول (لا) معه

(١) من (أ) فقط .

(٢) انظر هذه الأوجه في إعراب النحاس ١ / ٤٨٤ ، ومشكل مكي ١ / ٢٢٠ ، والبيان ١ / ٢٨٤ .

(٣) انظر جامع البيان ٦ / ١٠٨ ، وما بين المعكوفتين من (أ) فقط .

تأكيداً للنفي ، ولا نفي في ﴿مُحْصِنِينَ﴾^(١) . والأخذان : الصداق ، واحدها خَدْنٌ ، والخدن يقع على الذكر والأنثى .

وقوله : ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : ومن يكفر بموجب الإيمان وهو الله جل ذكره^(٢) ، ثم حذف المضاف للعلم به .

والثاني : ومن يكفر بالمؤمن به ، وهو شرائع الإسلام ، وما أحل الله وحرّم^(٣) ، على تسمية المفعول بالمصدر ، كضرب الأمير .

وقوله : ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ (في) متعلق بقوله : ﴿مَنْ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ إن جعلت الألف واللام للتعريف ، وإن جعلت بمعنى (الذي) كان متعلقاً بمحذوف يفسره هذا الظاهر ، أي : وهو خاسر في الآخرة ، وقد مضى الكلام على نحو هذا فيما سلف من الكتاب بأبين من هذا^(٤) .

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِّنْهُ مَا

(١) كذا في مشكل مكي الموضوع السابق .

(٢) كون الإيمان هو الله جل ذكره : أخرجه الطبري ١٠٩/٦ عن عطاء ، ومجاهد . ووجهه بقوله : معنى الكفر بالإيمان هو جحود الله ، وجحود توحيده ، ففسروا معنى الكلمة بما أريد بها . . ونقل القرطبي ٧٩/٦ - ٨٠ عن الحسن بن الفضل قوله : إن صحت هذه الرواية فمعناها : برب الإيمان . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري : ولا يجوز أن يسمى الله إيماناً خلافاً للحشوية والسلمية ، لأن الإيمان مصدر آمن يؤمن إيماناً ، واسم الفاعل منه مؤمن ، والإيمان التصديق ، والتصديق لا يكون إلا كلاماً ، ولا يجوز أن يكون الباري تعالى كلاماً .

(٣) قاله الزمخشري ١/ ٣٢٤ .

(٤) حيث تقدمت هذه الآية في «آل عمران» (٨٥) .

يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنِيبَكُمْ عَلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِلَى الْمَرَاقِقِ﴾ (إلى) تحتل أن تكون متعلقة بقوله : ﴿فَاعْسِلُوا﴾ ، وأن تكون متعلقة بمحذوف على أن تجعلها في محل نصب على الحال ، أي : فاعسلوا وجوهكم وأيديكم مضافة إلى المرافق ، وهي تفيد معنى الغاية مطلقاً ، فأما دخولها في الحكم وخروجها فأمر يدور مع الدليل ، وأجمع الجمهور على غسل المرافق ودخولها فيه .

وقوله : ﴿بُرءُوسِكُمْ﴾ الباء للإصاق ، والمراد إصاق المسح بالرأس ، وماسح بعضه أو كله مُلصِقٌ للمسح برأسه ، والواجب منه ما يقع عليه اسم المسح ، بدليل ما روي «أن رسول الله ﷺ مسح على ناصيته»^(١) ، والناصية عند العرب مُقَدَّمُ شعر الرأس ، فماسح أدنى جزء من مقدم رأسه ماسحٌ على ناصيته موافق لفعل رسول الله ﷺ ، والحديث حجة له على من خالفه في ذلك^(٢) وَقَدَّرَ الناصية بربع الرأس مستدلاً بالحديث المذكور آنفاً ، وهو عليه ؛ لما ذكرت من أن الناصية عند العرب مقدم شعر الرأس من غير تقييد ولا تقدير ، ولو حلف حالف ألا يضرب على ناصية فلان فضرب على أدنى جزء من مقدم رأسه لكان حائثاً بالإجماع ، وذلك حجة . والمسح إمرار اليد على الشيء .

وقوله : ﴿وَأَرْجُلِكُمْ﴾ قرئ : بالنصب عطفاً على الوجوه والأيدي ، وبالجر^(٣) عطفاً على الممسوح حملاً على المعنى كقوله :

(١) أخرجه مسلم في الطهارة ، باب المسح على الناصية والعمامة (٢٧٤) .

(٢) جاءت هذه العبارة في (أ) و (د) هكذا : «والحديث حجة له وحجة على من خالفه في ذلك» . والمعنى واحد .

(٣) القراءتان من المتواتر ، فقد قرأ بالنصب : نافع ، وابن عامر ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب . وقرأ بالجر : أبو جعفر ، وأبو عمرو ، وابن كثير ، وحمزة ، وخلف ، وأبو بكر عن عاصم . انظر السبعة ٢٤٢ - ٢٤٣ ، والحجة ٣ / ٢١٤ ، والمبسوط ١٨٤ / ، والتذكرة ٢ / ٣١٥ .

١٧٧- يَا لَيْتَ زَوْجِكَ قَدْ غَدَا مُتَّقِلًا سَيْفًا وَرِمْحًا^(١)
وقوله :

١٧٨- عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا^(٢)

لا لِتُمْسَحَ ، والدليل على أن الأرجل مغسولة قوله : ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ ،
فجيء بالغاية كما ترى ، ولو كانت ممسوحة لما جيء بالغاية ؛ لأن المسح لم
تُضْرَبْ له غاية في الشريعة ، فيقاسُ هذا عليه .

وقول عطاءٍ رحمه الله : والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول
الله ﷺ مسح على القدمين^(٣) .

وقول عائشة رضي الله عنها : لأن تُقَطَّعَا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُمْسَحَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِغَيْرِ
خُفٍّ^(٤) .

وليس قول من قال : مجرور على الجوار^(٥) ، كقولهم : جُحِرُ ضَبٌّ
خَرِبٍ ، بمستقيم لأجل العاطف^(٦) .

وقيل : إن الْعَسَلَ سُمِّيَ مَسْحًا عَلَى مَا تَسْتَعْمَلُهُ الْعَرَبُ مِنْ قَوْلِهِمْ :

(١) تقدم هذا الشاهد تحت رقم (٤٠) .

(٢) تقدم أيضاً بعد الذي قبله .

(٣) هكذا ساقه الزمخشري ١/٣٢٦. وقال الحافظ في تخريجه /٥٣/ : لم أجده . قلت :
أخرجه الطبري ٦/١٢٨ مختصراً .

(٤) الكشف ١/٣٢٦. ونسبه الحافظ في الكافي /٥٣/ إلى ابن الجوزي في العلل المتناهية .

(٥) هو أبو عبيدة في المجاز ١/١٥٥ ، والأخفش في معانيه ١/٢٧٧. وإليهما نسبة النحاس ١/
٤٨٥ ، ومكي ١/٢٢١ .

(٦) كذا في مفاتيح الغيب ١١/١٢٧. وردة الإمام النووي في المجموع ١/٤٢٠ قال : والإتباع
مع الواو مشهور في أشعارهم . وقال الزجاج ٢/١٥٣ : الخفض على الجوار لا يكون في
كلمات الله . وأيده النحاس ، ومكي ، والرازي ، لكن العكبري ١/٤٢٢ - ٤٢٣ طَوَّلَ في
الانتصار لمن جوز خفض على الجوار مستدلاً بالقرآن والشعر . وانظر كلاماً وسطاً بين
القولين للكيالهراسي ٣/٤٠ في أحكام القرآن .

تَمَسَّحْتُ لِلصَّلَاةِ ، أَي : تَوَضَّأْتُ كغَيْرِهَا^(١) .

وَقَرِئَ : (وَأَرْجُلُكُمْ) بِالرَّفْعِ^(٢) عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَالْخَبْرُ مَحذُوفٌ ، أَي :
وَأَرْجُلُكُمْ مَغْسُولَةٌ .

[قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ . . . ﴾ الْآيَةَ ، فَقَدْ أَكَّدَ جَلُّ ثَنَاؤِهِ قَصْدَ الْقَدَمَيْنِ بِالغَسْلِ كَمَا قَدَّرَ الْوَجْهَ وَالْيَدَيْنِ فَكَانَا ، وَهَذِهِ الْآيَةُ أَنَّهُ لَا يَجْزِي فِي الْقَدَمَيْنِ إِلَّا مَا يَجْزِي فِي الْوَجْهِ مِنَ الْغَسْلِ أَوْ الرَّأْسِ مِنَ الْمَسْحِ ، فَكَانَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أُرِيدَ بِغَسْلِ الْقَدَمَيْنِ أَوْ مَسْحِهِمَا بَعْضَ الْمَتَوَضِّئِينَ دُونَ بَعْضٍ ، فَلَمَّا مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْخَفَيْنِ وَأَمَرَ بِهِ مِنْ أَدْخَلِ رَجْلِيهِ فِي الْخَفَيْنِ وَهُوَ كَامِلُ الطَّهَارَةِ ، دَلَّتْ سَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا أُرِيدَ بِغَسْلِ الْقَدَمَيْنِ أَوْ مَسْحِهِمَا بَعْضَ الْمَتَوَضِّئِينَ دُونَ بَعْضٍ . انْتَهَى كَلَامُهُ^(٣) .

وَقَوْلُهُ : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ الْجَنْبُ يَسْتَوِي فِيهِ الذَّكْرُ وَالْأُنْثَى ، وَالتَّثْنِيَةُ وَالْجَمْعُ لِكَوْنِهِ مُصَدَّرًا ، وَفِي الْكَلَامِ حَذْفُ مُضَافٍ ، أَي : وَإِنْ كُنْتُمْ ذَوِي جَنْبٍ .

﴿ فَاطَّهَّرُوا ﴾ أَصْلُهُ فَتَطَهَّرُوا ، فَأَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الطَّاءِ لِلْقُرْبِ بَعْدَ الْقَلْبِ ، فَلَمَّا أَدْغَمْتَ سَكَنْتَ فَاجْتَلَبْتَ أَلْفَ الْوَصْلِ لِذَلِكَ .

(١) حجة الفارسي ٣ / ٢١٥ ، ومعاني النحاس ٢ / ٢٧٣ ، والكشف لمكي ١ / ٤٠٦ ، والبيان ١ / ٢٨٥ .

(٢) شدوذاً ، ونسبت إلى الحسن البصري رحمه الله . انظر المحتسب ١ / ٢٠٨ ، والكشاف ١ / ٣٢٦ . وذكر القرطبي ٦ / ٩١ أنها رواية عن نافع ، قال : وهي قراءة الحسن ، والأعمش سليمان .

(٣) كلام الإمام الشافعي رحمه الله الذي بين المعكوفتين من (أ) فقط ، وهو في الأم ١ / ٢٧ ولكن ليس بهذا السياق . ومعناه : أن الإمام الشافعي رحمه الله يرى أنه يمكن حمل المعنى على أن غسل القدمين لغير لابس الخف ، وأن المسح على لابس الخف . وانظر تفسير ابن كثير ٢ / ٢٧ .

وقرىء : ﴿فَاطْهَرُوا﴾^(١) من الإطهار ، على معنى : فَطَهَرُوا أبدانكم . وقد مضى الكلام على الغائط والصعيد في سورة النساء^(٢) .

وقوله : ﴿وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ من صلة قوله : ﴿فَأَمْسَحُوا﴾ .

وقوله : ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي : ما يريد الله ليجعل عليكم من ضيق في باب الطهارة حتى لا يرخص عليكم في التيمم .

﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ : بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء . واللام دخلت لتيسير الإرادة ، أي : إرادته تطهيركم .

﴿وَلَيْتُمْ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ : عطف عليه ، أي : وليتّم برخصة إنعامه عليكم بعزائمه .

وقوله : ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ مفعول ﴿تَشْكُرُونَ﴾ محذوف ، أي : لعلكم تشكرون نعمته ، أو تشكرونه على نعمه عليكم بطاعتكم إياه فيما أمركم به ونهاكم عنه فيثيكم .

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قُلْتُمْ﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف لقوله : ﴿وَاثَقَكُمْ﴾ ، أي : عاقدكم به عقداً وثيقاً ، وهو الميثاق الذي أخذه على المؤمنين حين بايعهم رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر ، والرضا والكره ، وقالوا : سمعنا وأطعنا ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٣) .

(١) كذا ذكرها الزمخشري ١/ ٣٢٦ ، وأبو حيان ٣/ ٤٣٩ دون نسبة .

(٢) وذلك عند قوله تعالى : ﴿وَأَن كُنْتُمْ مَرْحُومًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ . . .﴾ (٤٣) .

(٣) أخرجه الطبري ٦/ ١٤٠ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وعن السدي ، وهو أحد القولين في هذه الآية ، والقول الآخر هو أنه عني به الميثاق الذي أخذه على عباده حين أخرجهم من صلب آدم عليه السلام ، وأشهدهم على أنفسهم : ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ ، لكن الطبري رجح الأول . وانظر معاني النحاس ٢/ ٢٧٧ . وكان في (د) و (ط) : الرضا والكفر .

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَيْكُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿شُهَدَاءَ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿قَوَّامِينَ﴾ ، وقد ذكر في «النساء»^(١) .

وقوله : ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَيْكُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ أي : ولا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل ، ولذلك عُدي بحرف الاستعلاء حملاً على المعنى ؛ لأن جَرَم لا يتعدى به ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، أو إلى الفاعل ، وقد ذكر قبيل^(٢) .

وقوله : ﴿هُوَ أَقْرَبُ﴾ ﴿هُوَ﴾ ضمير المصدر الذي هو العدل ، دل عليه ﴿أَعْدِلُوا﴾ ، أي : العدل أقرب إلى التقوى وأدخل في مناسبتها . وقيل : المعنى : أقرب لالتقاء النار^(٣) . وتاء التقوى مبدلة من واو ، وواوها مبدلة من ياء ؛ لأنه من وقيت ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب^(٤) .

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾﴾
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ تفسير للوعد مع تمام الكلام على ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ ، والمفعول الثاني محذوف وهو الموعود به ، والأول ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ، ولا يجوز أن تكون الجملة واقعة موقع المفرد ،

(١) تقدمت هذه الجملة نفسها في الآية (١٣٥) من النساء ، وقد جوزوا أن تكون نعتاً أو بدلاً ، انظر إعراب النحاس ١ / ٤٨٦ ، ومشكل مكِّي ١ / ٢٢٢ .

(٢) في أول السورة آية (٢) .

(٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢ / ٣٠٧ .

(٤) انظر إعراب الآية (٢٨) من آل عمران .

و﴿وَعَدَّ﴾ واقع عليها ، كما زعم بعضهم^(١) . مستشهداً بقول الشاعر :

١٧٩ - وجدنا الصالحين لهم جزاءً وجناتٍ وعيناً سلسبيلاً^(٢)

أَنَّ الجملة التي هي (لهم جزاء) واقعة موقع المفرد ، ومحلها النصب لوقوعها موقع المفعول الثاني لقوله : ﴿وَجَدْنَا﴾ ، ولذلك نصب ما بعدها عطفاً عليها ؛ لأن ما ذهب إليه شيء يختص بباب ظننت ، ووجدت من باب ظننت ، وليس وعدت من بابها فافترقا لذلك ، فاعرفه فإنه موضع^(٣) .

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ؕ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ﴾ (عليكم) يحتمل أن يكون متعلقاً بالنعمة ، و﴿إِذْ﴾ ظرف لها ، وأن يكون حالاً منها ، أي : عالية عليكم ، و﴿إِذْ﴾ ظرف لعليكم ، وقيل : ﴿إِذْ﴾ ظرف لقوله : ﴿أَذْكُرُوا﴾ ، وليس بشيء^(٤) .

﴿أَن يَبْسُطُوا﴾ : (أن) في موضع نصب لعدم الجار وهو الباء ، أو جر على إرادته . ومعنى بَسَطَ اليَدَ : مدها إلى المبطوش به ، يقال : بسط إليه يده ، إذا بطش به ، وبسط إليه لسانه ، إذا شتمه .

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا

(١) جوزه الزمخشري ٣٢٧/١ . وهو قول واحد للطبري قبله ١٤٣/٦ . وقدمه القرطبي ١١٠/٦ مستدلاً بالآتي بعد .

(٢) البيت لعبد العزيز الكلابي ، وهو من شواهد سيبويه ١/٢٨٨ ، والمقتضب ٣/٢٨٤ ، والإفصاح ٣١٤/٣ ، والقرطبي ١١٠/٦ .

(٣) ما ذهب إليه في إعراب هذه الآية هو إعراب الأخفش ١/٢٧٨ ، والزجاج ٢/١٥٦ ، ومكي ١/٢٢٢ ، وابن عطية ٥٣/٥ وغيرهم .

(٤) لتنافي زمنيها ، فإن (إذ) للمضي ، و (اذكروا) مستقبل .

وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ (منهم) في موضع نصب على الحال على تقدير تقديمه على الموصوف وهو ﴿اثْنَيْ عَشَرَ﴾ ، ولك أن تعلقه بقوله : ﴿وَبَعَثْنَا﴾ .

والنقيب : قيل : الضمين^(١) . وقيل : الشهيد^(٢) . وحقيقته في اللغة : الذي يَنْقُبُ عن أحوال القوم ويفتش عنها ، كما قيل له : عريف ؛ لأنه يتعرفها ، يقال : نَقَبَ فلان على القوم يَنْقُبُ ، إذا صار نقيباً ولم يكن نقيباً^(٣) .

وقوله : ﴿لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ﴾ اللام في ﴿لَئِنْ﴾ مُوَطَّئَةٌ لِلْقَسَمِ ، وإن شرطية ، وفي ﴿لَأُكَفِّرَنَّ﴾ جواب للقسم ، وهذا الجواب ساد مسد جواب القسم والشرط جميعاً ، وقد ذكر فيما سلف من الكتاب في غير موضع .

والجمهور على تشديد الزاي في قوله : ﴿وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ على معنى : نصرتموهم ومنعتموهم من أيدي العداة ، ومنه التعزير ، وهو التنكيل والمنع من معاودة القبيح ، وقرئ : ﴿وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ بتخفيفها^(٤) على معنى : حُطِّمْتُمُوهُمْ ، وكفَّمتموهم ، يقال : عَزَّرْتُ فلانا ، إذا حُطِّتُهُ وكففتُهُ ، والمعنيان متقاربان .

﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا﴾ فيه وجهان :

(١) قاله أبو عبيدة ١ / ١٥٦ ، ونسبه الماوردي ٢ / ٢٠ إلى الحسن .

(٢) هذا قول قتادة كما في جامع البيان ٦ / ١٤٨ ، ومعاني النحاس ٢ / ٢٧٩ ، والنكت والعيون ٢ / ٢٠ .

(٣) انظر معاني الزجاج ٢ / ١٥٧ ، والصحاح (نقب) .

(٤) قراءة شاذة نسبت إلى عاصم الجحدري . انظر المحتسب ١ / ٢٠٨ ، والمحزر الوجيز ٥ / ٥٨ .

أحدهما : أنه مصدر على حذف الزوائد ، كقوله : ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(١) على أحد الوجهين .

والثاني : أنه اسم بمعنى المُقْرَض ، فيكون مفعولاً به ، كما تقول : أقرضته مالاً .

وقوله : ﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، وخبره فعل الشرط ، أو الجواب على الخلاف المذكور في غير موضع .

﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ : الإشارة إلى ما ذكر ، أي : بعد ذلك الشرط المؤكّد المعلق بالوعد العظيم .

﴿وَمِنْكُمْ﴾ : في محل نصب على الحال من المستكن في فعل الشرط . و﴿سَوَاءَ﴾ : ظرف لضل بمعنى : وسط السبيل ، وقد مضى الكلام على هذا في سورة البقرة بأشع من هذا^(٢) .

﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ، وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾ (ما) صلة أو موصوفة ، وقد ذكر فيما سلف^(٣) ، والباء متعلقة بقوله : ﴿لَعْنَتُهُمْ﴾ ، والباء للسببية ، أي : فيسبب نقضهم طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا^(٤) . وقيل : مسخناهم^(٥) . وقيل : ضربنا عليهم الجزية^(٦) .

(١) سورة نوح ، الآية : ١٧ .

(٢) انظر إعراب الآية (١٠٨) منها .

(٣) في الآية (١٥٥) من النساء .

(٤) هذا قول عطاء ، والزجاج . انظر معاني الزجاج ٢ / ١٥٩ ، وزاد المسير ٢ / ٣١٣ .

(٥) نسبة ابن الجوزي ٢ / ٣١٣ إلى الحسن .

(٦) وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما كما في المصدر السابق .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ أي : صَيَّرناها يابسة غليظة صُلْبَة ، وأصل يائها : الواو ؛ لأنه من القسوة ، يقال : قسا يقسو قسوة ، وإنما قلبت للكسرة .

وقرىء : (قَاسِيَةً) بألف بعد القاف^(١) ، لقوله : ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾^(٢) لم يُخْتَلَف فيه .

وقرىء : (قَاسِيَةً) بحذف الألف ، وقلب الواو ياء ، وإدغام ياء فعيلة فيها^(٣) ، أي رَدِيَّة ، من قولهم : درهم قَاسِيٌّ ، أي : زائف ؛ لأن الذهب والفضة الخالصين فيهما لِينٌ ، والمغشوش فيه يُبْسٌ وصلابة^(٤) .

والقاسي والقَاسِي أَخوان في الدلالة على اليُبْس والصلابة ، غير أن فعيلاً أبلغ من فاعل^(٥) .

وقرىء : (قَاسِيَةً) بكسر القاف^(٦) للإتباع ، كعَصِيٍّ في عُصِيٍّ .

وقوله : ﴿يُحْرِقُونَ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون حالاً من الهاء والميم في ﴿لَعَنَهُمْ﴾ ، وأن يكون بياناً لقسوة قلوبهم ؛ لأنه لا قَسْوَةَ أشدَّ من الافتراء على الله وتغيير وحيه .

وقوله : ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ (خائنة) تحتمل أن تكون مصدرراً بمعنى خيانة ، وبه قرأ بعض القراء : (على خيانة منهم)^(٧) ، كالعافية والطاغية ، وفاعلة في أسماء المصادر كثيرة ، وفي الكلام حذف مضاف ،

(١) هذه قراءة العشرة عدا اثنين منهم كما سيأتي .

(٢) سورة الزمر ، الآية : ٢٢ .

(٣) قرأ بها حمزة ، والكسائي من العشرة . انظر السبعة / ٢٤٣ / ٢ ، والحجة / ٣ / ٢١٦ ، والمبسوط / ١٨٥ / .

(٤) كذا في الكشاف / ١ / ٣٢٨ .

(٥) كذا في معاني النحاس ٢ / ٢٨١ فعيلة أبلغ من فاعلة .

(٦) كذا ذكرها الزمخشري / ١ / ٣٢٨ ، والرازي / ١١ / ١٤٨ ، وأبو حيان / ٣ / ٤٤٥ دون نسبة .

(٧) نسبت إلى الأعمش ، انظر المحرر الوجيز / ٥ / ٦١ ، وزاد المسير / ٢ / ٣١٤ .

أي : ولا تزال تطلع على ذي خيانة ، أو ذوي خيانة ، وأن تكون صفة لموصوف ، أي : ولا تزال تطلع على فرقة خائنة^(١) .

قال أبو إسحاق : ويقال : رَجُلٌ خَائِنَةٌ ، انتهى كلامه^(٢) . كقولهم : رَجُلٌ راوِيَةٌ للشعر ، للمبالغة . و﴿مِنْهُمْ﴾ : في موضع الجر على الصفة لخائنة .

وقوله : ﴿إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ﴾ منصوب على الاستثناء ، والاستثناء من الهاء والميم في ﴿مِنْهُمْ﴾ على الوجه الأول ، أو من المستكن في ﴿خَائِنَةٍ﴾ على الوجه الثاني ، كأنه قيل : ولا تزال تطلع على فرقة يخونون إلا قليلاً منهم ، وهم الذين آمنوا منهم على ما فسر^(٣) ، وأعيد ذكر ﴿مِنْهُمْ﴾ على وجه التوكيد .

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنْتَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ﴾ أي : ومن الذين قالوا إنا نصارى قوم أخذنا ميثاقهم ، فحذف الموصوف^(٤) .

وعن الكسائي : مَنْ أَخَذْنَا مِيثاقَهُمْ ، فحذف (مَنْ)^(٥) .

وقيل : (مِنْ) صلة على مذهب أبي الحسن^(٦) .

(١) انظر الوجهين أيضاً في معاني الزجاج ١٦٠/٢ - ١٦١ ، ومعاني النحاس ٢/ ٢٨٢ ، والكشاف ١/ ٣٢٨ ، والمحرم الوجيز ٥/ ٦١ .

(٢) معاني القرآن ٢/ ١٦٠ .

(٣) الكشاف ١/ ٣٢٨ ، وزاد المسير ٢/ ٣١٤ .

(٤) ذكر السمين ٤/ ٢٢٦ هذا الوجه دون نسبة .

(٥) نسبه مكي ١/ ٢٢٣ ، وابن الأنباري ١/ ٢٨٧ إلى الكوفيين ، قلت : الكسائي إمامهم .

(٦) الذي في معاني أبي الحسن سعيد الأخفش ١/ ٢٧٨ قال بعد أن ذكر الآية : كما تقول : من عبد الله أخذت درهمه . وحكاها عنه النحاس في إعراب القرآن ١/ ٤٨٧ . فيكون هذا الوجه مثل الوجه الذي سيأتي بعده .

وقيل : (مِنْ) متعلقة بقوله : ﴿أَخَذْنَا﴾ ، أي : وأخذنا مِنْ الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم^(١) .

وهذه الجملة عطف على قوله : ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(٢) .

قيل : وإنما قيل : ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ﴾ ، ولم يقل : ومن النصارى ؛ لأنهم ابتدعوا النصرانية وسموا أنفسهم بها ادعاء لنصرة الله ، وهم الذين قالوا لعيسى عليه السلام : ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾^(٣) على ما فسر^(٤) .

فإن قلت : هل يجوز تقديم قوله : ﴿أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ على قوله : ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ﴾ ؟ . قلت : لا ، لأجل أن فيه إضماراً قبل الذكر لفظاً وتقديراً .

قال أبو الحسن : هذا كما تقول : مِنْ زَيْدٍ أَخَذْتُ دِرْهَمَهُ^(٥) ، ولا يجوز أخذت درهماه من زيد .

وقوله : ﴿فَأَغْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (فأغرینا) عطف على قوله : ﴿فَنَسُوا﴾ ، أي : فألصقنا وألزمنا ، من غَرِيَ بالشيء ، إذا لزمه ولصق به وأغراه غيره ، ومنه الغراء الذي يُلْصِقُ به الشيء يكون من السَّمَكِ^(٦) ، إذا كَسَرْتَ الغين مَدَدْتَ ، وإذا فَتَحْتَ قَصَّرْتَ^(٧) ، تقول منه :

(١) قدم هذا الوجه كل من مكِّي وابن الأنباري ، واقتصر عليه العكبري ١ / ٤٢٧ .

(٢) من أول الآية (١٢) المتقدمة .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ٥٢ .

(٤) الكشاف ١ / ٣٢٨ . ونسب ابن الجوزي ٢ / ٣١٥ هذا القول إلى الحسن ، وحكى عن قتادة : أنهم كانوا بقرية يقال لها : الناصرة ، فسموا بها .

(٥) هذا لفظ النحاس ، وسبق تخريجه عند أبي الحسن الأخفش قبل قليل .

(٦) في (أ) : من (المسك) . وهي كما أثبتتها في الصحاح ، واللسان ، والقاموس ، ولا أدري كيف حُرِّفَتْ في المطبوع إلى (الصمغ) .

(٧) يعني إذا فتحت الغين قلت : غَرِيَ . وإذا كسرتها قلت : غَرَاء .

غَرَوْتُ الْجِلْدَ ، إِذَا أَلْصَقْتَهُ بِالْغِرَاءِ ، وَقَوْسٌ مَعْرُوءَةٌ ، وَالْيَاءُ فِي أَغْرَيْنَا مِنْ وَאו لَمَا ذَكَرْتَ أَنْفَاءً^(١) .

وقوله : ﴿بَيْنَهُمْ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿فَأَغْرَيْنَا﴾ ، وأن يكون حالاً من العداوة ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً للعداوة ؛ لأن العداوة مصدر كالمعاداة ، يقال : عَدُوٌّ بَيْنَ الْعِدَاوَةِ وَالْمَعَادَاةِ ، وَمَعْمُولُ الْمَصْدَرِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ .
والضمير في ﴿بَيْنَهُمْ﴾ قيل : لليهود والنصارى^(٢) ، وقيل : لفرق النصارى المختلفين^(٣) .

و﴿إِلَى﴾ : تحتمل أن تكون متعلقة بقوله : ﴿فَأَغْرَيْنَا﴾ ، وأن تكون متعلقة بالعداوة والبغضاء ، أي : تباعدت قلوبهم ونياتهم إلى يوم القيامة ، أو : تباغضوا إلى يوم القيامة ، ويجوز أن تكون حالاً من أحدهما ، فتكون متعلقة بمحذوف ، أي : مستقرة أو مستقرأ إلى يوم القيامة .
والهمزة في (البغضاء) للتأنيث ، كالتي في نحو السراء والضراء .

﴿يَتَاهَلَّ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾^(١٥) :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ محل ﴿يُبَيِّنُ﴾
النصب على الحال من قوله : ﴿رَسُولُنَا﴾ ، ومثله الثاني^(٤) ، وكذلك ﴿وَيَعْفُو﴾

(١) الأكثر على هذا ، لكن نقل في الصحاح عن ابن السكيت أنه يقال : قوس مغروة ومغرية . وانظر المشوف المعلم ٢ / ٥٦٦ .

(٢) أخرجه الطبري ١٥٩ / ٦ عن السدي ، وابن زيد ، ومجاهد ، وقتادة . وانظر معاني النحاس ٢ / ٢٨٣ .

(٣) أخرجه الطبري ١٥٩ / ٦ - ١٦٠ عن الربيع بن أنس ، وقال بعده : هو أولى التأويلين عندي . قلت : وعليه اقتصر الزجاج ١٦١ / ٢ . وانظر معاني النحاس الموضوع السابق .

(٤) يعني مما سوف يأتي في الآية (١٩) .

عَنْ كَثِيرٍ ، أَي : مِيناً لَكُمْ وَعَافِياً عَنْ كَثِيرٍ .

﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ : فِي مَحَلِّ النَّصْبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْعَائِدِ الْمَحذُوفِ إِلَى (مَا) أَي : تَخْفُونَهُ كَائِثاً مِنْهُ .

وقوله : ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ صِلَةِ قَوْلِهِ : ﴿جَاءَكُمْ﴾ ، وَأَنْ يَكُونَ حَالاً مِنْ ﴿نُورٍ﴾ .

﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (١٦) :

قوله عز وجل : ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ مَحَلُّ ﴿يَهْدِي﴾ الِرفْعِ عَلَى النِّعْتِ لِكِتَابِ (١) ، أَوْ النَّصْبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ (الْكِتَابِ) لِكُونِهِ قَدْ وَصَفَ ، أَوْ مِنَ الْمُنَوِيِّ فِي ﴿مُبِينٍ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾ مَفْعُولُ ثَانٍ لـ ﴿يَهْدِي﴾ ، وَالْأَوَّلُ : ﴿مَنِ﴾ ، أَي : إِلَى سَبِيلِ السَّلَامِ . وَلِئِنْ جَعَلْتَهُ بَدَلاً مِنْ قَوْلِهِ : ﴿رِضْوَانَهُ﴾ ، وَالْمُرَادُ بِهِ طُرُقُ السَّلَامَةِ وَالنَّجَاةِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ وَغَيْرِهِ (٣) .

وقيل : ﴿السَّلَامِ﴾ هُوَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ، وَالسَّلَامُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَائِهِ ، أَي : طُرُقُ اللَّهِ ، عَنْ السُّدِّيِّ وَغَيْرِهِ (٤) .

وَإِسْكَانُ بَاءِ السَّبِيلِ جَائِزٌ تَخْفِيفاً ، وَبِهِ قُرَأَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ (٥) .

(١) مِنْ آخِرِ الْآيَةِ الَّتِي قَبْلَهَا .

(٢) مِنْ الْمَوْضِعِ السَّابِقِ أَيْضاً .

(٣) انظُرْ مَعَانِيَ الزَّجَاجِ ٢ / ١٦١ ، وَمَعَانِيَ النَّحَاسِ ٢ / ٢٨٥ .

(٤) هَذَا قَوْلُ السُّدِّيِّ كَمَا فِي جَامِعِ الْبَيَانِ ٦ / ١٦٢ ، وَالْحَسَنُ كَمَا فِي النِّكَتِ وَالْعَيُونَ ٢ / ٢٢ .

وَذَكَرَهُ كُلٌّ مِنَ الزَّجَاجِ ، وَالنَّحَاسِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ السَّابِقَيْنِ .

(٥) نَسَبَتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ إِلَى ابْنِ شَهَابٍ ، وَالْحَسَنُ . انظُرْ مَخْتَصِرَ الشَّوَّازِ ٣١ / ، وَالْمَحْرَرِ

الْوَجِيزِ ٥ / ٦٣ ، وَالْبَحْرِ ٣ / ٤٤٨ .

و﴿مَنْ﴾ في قوله : ﴿مَنْ أَتَّبَعَ﴾ : تحتل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وقد جوز أن يكون الضمير في ﴿بِهِ﴾ للرسول ، فيكون ﴿يَهْدِي﴾ حالاً منه ، أو المنوي في ﴿يُبَيِّنُ﴾ . وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ للكتاب ، وفي ﴿رِضْوَانِكُمْ﴾ لله جل ذكره . والرضوان بكسر الراء وضمها لغتان ، وقد قرئ بهما^(١) .

و﴿وَيُخْرِجُهُمْ﴾ : عطف على ﴿يَهْدِي﴾ وحكمه في الإعراب حكمه .

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ﴾ (من) استفهام تقرير في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿يَمْلِكُ﴾ ، أي : قل لهم : فمن يمنع من قدرته ومشيئته إن أراد أن يهلك المسيح وأمه ؟

﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ : عطف عليهما ، وأراد بعطف (من) عليهما تنبيهاً على أنهما مخلوقان كمن في الأرض ، لا تفاوت بينهما وبينهم في البشرية والعبودية .

و﴿جَمِيعًا﴾ : منصوب على الحال من المستكن في الظرف حملاً على معنى (من) ، ولك أن تجعله حالاً من المسيح وأمه ومن في الأرض ، والعامل على الوجه الأول : الظرف ، وعلى الثاني : ﴿أَنْ يُهْلِكَ﴾ .

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ

(١) القراءتان من المتواتر ، وقد تقدمتا مع تخريجهما في الآية (١٥) من آل عمران .

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿نَحْنُ أَنْبَاؤُ اللَّهِ وَأَحْبَبُهُ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : مِنَّا من هو ابن الله وحبيبه ، يعنون عُزَيْرًا وعيسى ﷺ .

والثاني : نحن أبناء رُسُلِ اللَّهِ ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه

مُقامه .

﴿يَتَاهَلَّ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿عَلَى فَتْرَةٍ﴾ متعلق بـ ﴿جَاءَكُمْ﴾ . والفترة : انقطاع ما

بين الأنبياء ، أي : جاءكم على حين فتورٍ من إرسال الرسل ، وانقطاع من الوحي ، [وتواتر منهم ، لأن الرسل كانت متواترة إلى وقت رفع الله عيسى ﷺ على ما فسر^(١) .

﴿مِنَ الرُّسُلِ﴾ : في موضع الصفة لفترة .

﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ : أن في موضع نصب ، أي : كراهة أو مخافة أن تقولوا ،

ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَا نَذِيرٍ﴾ عطف (على لفظ) ﴿مِنَ بَشِيرٍ﴾ .

ويجوز في الكلام (ولا نذيرٌ) بالرفع عطفاً على الموضع^(٣) ، ولا يجوز

لأحد أن يقرأ به ؛ لأن القراءة سنة متبعة ، يأخذها الخلف عن السلف من غير

اعتراض .

(١) ما بين المعكوفتين من (أ) فقط . وانظر المعنى في طبقات ابن سعد ١ / ٥٣ .

(٢) فيكون إعراب المصدر على قوله هذا مفعولاً لأجله ، وهو الوجه الثاني عند الزجاج ٢ /

١٦٢ ، والوجه الوحيد عند النحاس ١ / ٤٨٩ ، ومكي ١ / ٢٢٤ ، والزمخشري ١ / ٣٣٠ ،

والوجه الأول عند الزجاج أن تكون منصوبة بنزع الخافض ، لأنه قدَّرها بـ : لثلاثا تقولوا .

(٣) لأن موضع (من بشير) فاعل .

وقوله : ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ قيل : متعلق بمحذوف ، أي : لا تعتذروا فقد جاءكم^(١) .

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ﴾ الكلام فيها كالكلام في قوله : ﴿نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ﴾ ، وقد ذكر^(٢) .

﴿يَنْقُورُ أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾ محل ﴿عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾^(٣) النصب على الحال من الضمير في ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا﴾ ، أي : ولا تنكصوا عن الأرض التي أمرتم بدخولها مدبرين على أعقابكم من خوف الجابرة جناً وهلعاً .

وقوله : ﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ (فتنقلبوا) : يحتمل أن يكون منصوباً على الجواب ، وأن يكون مجزوماً عطفاً على ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا﴾ . و﴿خَاسِرِينَ﴾ : يحتمل أن يكون حالاً من الفاعل في ﴿فَتَنْقَلِبُوا﴾ ، وأن يكون خبر ﴿فَتَنْقَلِبُوا﴾ على تضمين ﴿فَتَنْقَلِبُوا﴾ معنى فتصيروا .

﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ أي : داخلون فيها ، فحذف المفعول للعلم به .

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ

(١) قاله الزمخشري ١/ ٣٣٠ . فتكون الجملة معطوفة على هذا المحذوف .

(٢) في الآية (١١) المتقدمة في هذه السورة .

(٣) في جميع النسخ (على أعقابكم) في الموضعين سبق قلم .

فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِ مُؤْمِنُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣٣﴾

قوله عز وجل: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ (من الذين) في موضع الرفع على النعت لـ ﴿رَجُلَانِ﴾ . ومفعول ﴿يَخَافُونَ﴾ محذوف ، أي : يخافون الله ويخشونه ، كأنه قيل : قال رجلان من المتقين . و﴿يَخَافُونَ﴾ صلة ﴿الَّذِينَ﴾ ، والراجع إلى الموصول الواو ، وقد جُوز أن يكون الواو في ﴿يَخَافُونَ﴾ لبني إسرائيل ، والراجع إلى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بنو إسرائيل ، وهم الجبارون ، وهما رجلان منهم^(١) ، يعضد هذا الوجه قراءة من قرأ : (يُخَافُونَ) بضم الياء على البناء للمفعول ، وهما مجاهد ، وسعيد بن جبير رحمهما الله^(٢) ، كأنه قيل : رجلان من المَخُوفِينَ . وقيل : هو من الإِخَافَةِ ، ومعناه : من الذين يُخَوِّفُونَ بالتذكرة والموعظة ، وصفهم الله سبحانه بالخوف منه إذا وعظوا ، أو يخوفهم وعيد الله بالعقاب ، هذه الأوجه على قراءة من ضم الياء في (يُخَافُونَ)^(٣) .

وقوله : ﴿أَنعمَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ محلها الرفع على أنها صفة أخرى لـ ﴿رَجُلَانِ﴾ ، أو النصب على الحال من ﴿رَجُلَانِ﴾ ، أو من المستكن في ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ وقد معنا مرادة^(٤) .

﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ :

قوله عز وجل: ﴿أَبَدًا مَا دَامُوا﴾ (أبدًا) ظرف للدخول ، و﴿مَا دَامُوا﴾

(١) انظر الكشاف ١ / ٣٣١ .

(٢) انظر هذه القراءة الشاذة في معاني النحاس ٢ / ٢٨٩ ، والمحتسب ١ / ٢٠٨ ، والمححر الوجيز ٥ / ٧٠ حيث أضافها ابن عطية إلى ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً .

(٣) انظر هذه الأوجه مجتمعة كما ساقها في الكشاف ١ / ٣٣١ .

(٤) ذكر مكي ١ / ٢٢٤ أنها حال من (يخافون) ، وقدمه على وجه الصفة . وذكر الزمخشري ١ / ٣٣١ وجهاً آخر لهذه الجملة ، وهو أن تكون معترضة ، وهذا بين .

بدل من ﴿أَبَدًا﴾ وهو بدل البعض من الكل ، وهما ظرفان ، أعني ﴿أَبَدًا﴾
 و(ما داموا) ، أما (أبدًا) فالظرفية فيه ظاهر ؛ لأنه يراد به الدهر ، وأما ﴿مَا
 دَامُوا﴾ فما مع الفعل بتأويل المصدر ، والمصدر يراد به الوقت ، يقال : فعلت
 كذا خُفُوقَ النجم .

وقوله : ﴿وَرَبُّكَ﴾ عطف على المستكن في ﴿فَأَذْهَبَ﴾ ، وقد ذكر
 نظيره فيما سلف بأشبع من هذا^(١) .

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ۖ فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ
 الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٥) :

قوله عز وجل : ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ محل
 ﴿وَأَخِي﴾ يحتمل أن يكون نصباً على العطف على ﴿نَفْسِي﴾ ؛ لأن أخاه إذا
 كان مطيعاً له فهو يملكه كما يملك نفسه .

أو على الضمير في ﴿إِنِّي﴾ على تأويل : إني لا أملك إلا نفسي ، وإن
 أخي لا يملك إلا نفسه .

وأن يكون رفعاً على العطف على محل إن واسمها على تأويل : إني لا
 أملك إلا نفسي وأخي كذلك لا يملك إلا نفسه .

أو على المستكن في ﴿لَا أَمْلِكُ﴾ بمعنى : لا أملك أنا وأخي إلا
 أنفسنا ، والذي جوز ذلك من غير تأكيد : الفصل .

وأن يكون جراً على العطف على الضمير في ﴿نَفْسِي﴾ وإن كان ضعيفاً عند
 أهل البصرة ، لقبح عطف الظاهر على المضمرة المجرور إلا بإعادة الجار^(٢) .

(١) انظر إعراب ﴿أَسْكُنُ أَنْتَ وَرَوْحُكَ﴾ الآية (٣٥) من البقرة . وانظر إعراب النحاس ١ / ٤٩١ .

(٢) انظر أوجه الإعراب هذه عدا الجر في معاني الزجاج ٢ / ١٦٤ - ١٦٥ ، وإعراب النحاس ١ /
 ٤٩١ ، ومشكل مكّي ١ / ٢٢٥ ، والبيان والتبيان . وانظرها مع الوجه الأخير في الكشف
 ١ / ٣٣٢ ، والدر المصون ٤ / ٢٣٤ .

وقوله : ﴿فَأَفْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ كرر (بين) هنا لقبح العطف على المضمرة المجرور إلا بتكرير الجار .

﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٦) :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ﴾ الهاء في ﴿يَاتِيهَا﴾ راجعة إلى الأرض المقدسة ، أي : فإن الأرض المقدسة محرمة عليهم لا يدخلونها ولا يملكونها .

﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ : ظرف للتيه في قول الحسن ، وقتادة ، قالا : لم يدخلها أحد منهم . وقال غيرهما : ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ ظرف للتحريم ^(١) .

﴿يَتِيهُونَ﴾ : في محل نصب على الحال من الهاء والميم في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ .

ومعنى ﴿يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ : يسرون فيها متحيرين لا يهتدون سبيلاً ، يقال : تاه في الأرض ، إذا ذهب فيها متحيراً يتيه تيهاً وتيهاناً .
والتيه : المفازة التي يتاه فيها ، والجمع : أتياء وأتاويه .

وقوله : ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ أي : فلا تحزن عليهم ، يقال : أسي على فلان يأسي بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر أسي ، إذا حزن ، واختلف في ألف يأسي ، فقليل : بدل من واو ، وقيل : من ياء .

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٢٧) لِنُ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ

(١) خرّج الطبري ١٨١/٦ - ١٨٤ القولين ، ورجح الثاني ، وانتصر الزجاج ١٦٥/٢ للأول ، وأجاز الفراء ٣٠٥/١ ، والزمخشري ٣٣٢/١ القولين دون ترجيح . وانظر تفصيلاً مفيداً في مشكل مكّي ٢٢٥/١ - ٢٢٦ .

لِنَقْلِنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتُلُكَ ۖ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا﴾ (بالحق) في موضع نصب على الحال من النبأ ، أي : اتل ذلك ملتبساً بالصدق ، موافقاً لما في كتب الأولين ، أو من المستكن في ﴿وَأَتْلُ﴾ ، وقد جوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : تلاوة ملتبسة بالحق والصحة^(١) .

و ﴿إِذْ﴾ ظرف للنبأ ؛ لأن خبرهم وحديثهم كان في ذلك الوقت ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿وَأَتْلُ﴾ ، كما زعم بعضهم ، لأن التلاوة لم تكن في ذلك الوقت ، وقد جوز أن يكون بدلاً من النبأ على تقدير حذف المضاف ، أي : اتل عليهم النبأ نبأ ذلك الوقت^(٢) .

والقربان : اسم ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله سبحانه من نسيكته ، أو صدقة ، وهو في الأصل مصدر ، ولذلك لم يُشَنَّ ، وعن أبي علي : تقديره : إِذْ قَرَّبَ كل واحد منهما قرباناً ، كقوله : ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾^(٣) أي : كل واحد منهم .

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوَأَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في ﴿أَنْ تَبُوَأَ﴾ أي : ملتبساً بهما ، حاملاً لهما . واختلف في معنى ذلك : فقيل : معناه : إني أريد أن ترجع بإثم قتلي ، والإثم الذي كان منك قبل قتلي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٤) .

(١) الكشاف ١ / ٣٣٣ .

(٢) المصدر السابق ؛

(٣) سورة النور ، الآية : ٤ .

(٤) أخرجه الطبري ٦ / ١٩٢ عن ابن عباس ، وابن مسعود رضي الله عنهم ، وقتادة ، ومجاهد ، والضحاك . ورجح النحاس في معانيه ٢ / ٢٩٦ هذا القول .

وقيل : المعنى : ياثم قتلك إياي ، وإثم ذنبك الذي لم يُتَقَبَّلْ قُرْبَانُكَ مِنْ أَجْلِهِ ، عَنْ مُجَاهِدٍ^(١) .

وقيل : ياثم قتلي لك لو قتلتك ، وإثم قتلك لي^(٢) .

وفي الكلام على الأوجه حذف مضاف ، أي : بمثل إثمي ، كما تقول : ضربته ضرب الأمير اللص ، وقرأت قراءة فلان ، ونحو هذا كثير شائع في كلام القوم نثرهم ونظمهم .

﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ﴿٣٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ ﴾ أي : رَخَّصَتْ وَسَهَّلَتْ ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ^(٣) . وَطَوَّعَتْ فَعَلَتْ مِنَ الطَّوْعِ ، وَهُوَ الْإِجَابَةُ إِلَى الشَّيْءِ^(٤) .

وقرئ : (فطاوعت) بألف بعد الطاء مع تخفيف الواو^(٥) ، وقيل : فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون مما جاء من فاعل بمعنى فَعَّلَ .

والثاني : أن يراد أن قتل أخيه كأنه دَعَا نَفْسَهُ إِلَى الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ ، فَطَوَّعَتْهُ وَلَمْ تَمْتَنِعْ . وَاللَّامُ فِي ﴿ لَهُ ﴾ لَزِيَادَةِ الرِّبْطِ ، كَقَوْلِكَ : حَفِظْتَ لَزَيْدٍ مَالَهُ^(٦) .

(١) حكاه عن مجاهد هكذا : النحاس في معانيه ٢ / ٢٩٥ ، والقرطبي ٦ / ١٣٧ - ١٣٨ . وهو قول واحد للزجاج ٢ / ١٦٧ .

(٢) قاله الزمخشري ١ / ٣٣٣ ، وابن عطية ٥ / ٧٩ .

(٣) هكذا في الصحاح (طوع) عن أبي الحسن الأخفش ، والذي في معانيه ١ / ٢٧٩ : (رخصت) فقط . وأخرج الطبري ٦ / ١٩٥ عن مجاهد : أن (طوعت) بمعنى : شجعت . وعن قتادة : زينت . وذكر الماوردي ٢ / ٣٠ معنى ثالثاً هو : ساعدت . وقال الزمخشري ١ / ٣٣٤ : وسعت ويسرت . قلت : كلها معان متقاربة ، والله أعلم .

(٤) كذا في معاني النحاس ٢ / ٢٩٧ عن أبي العباس المبرد .

(٥) نسبها أبو الفتح في المحتسب ١ / ٢٠٩ إلى الحسن بن عمران ، وأبي واقد ، والجراح ، والحسن البصري . وكذا هي في المحرر الوجيز ٥ / ٨٠ .

(٦) الوجهان للزمخشري ١ / ٣٣٤ .

﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُنَوِّلتِي أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ﴾ (يبحث) : في موضع نصب على الصفة لغراب . ﴿لِيُرِيَهُ﴾ : المستكن في ﴿لِيُرِيَهُ﴾ لله تعالى ، أو للغراب ، والهاء لقابيل ، أي : ليريه الله ، أو ليريه الغراب ، أي : ليعلمه ، لأنه لما كان سَبَبَ تعليمه ، فكأنه قصد تعليمه على سبيل المجاز .

﴿كَيْفَ يُورِي﴾ : الجملة في موضع نصب على أنها مفعول ثان ليري .

﴿سَوْءَةَ أَخِيهِ﴾ والسوءة يعني بها هنا العورة ، وما لا يجوز أن يتكشف من جسد الإنسان ، وقيل : يعني بها جيفة المقتول^(١) .

وقوله : ﴿يُنَوِّلتِي﴾ الجمهور على قلب ياء الإضافة ألفاً لخفتها ، وقرئ : (يا ويلتي) مضافاً على الأصل^(٢) ، وكتاتهما لغة شائعة^(٣) .

والويل : كلمة يستعملها الإنسان عند تَنَدُّم ، أو عند شدة ، قال صاحب الكتاب رَبَّنَا : الويل كلمة تقال عند الهَلَكَةِ ، انتهى كلامه^(٤) . وقد تدخل عليها الهاء فيقال : وَيِلَّةٌ ، قال مالك بن جعدة^(٥) :

(١) المعنيان عند الماوردي ٢ / ٣٠ ، وابن الجوزي ٢ / ٣٣٨ .

(٢) نسبها النحاس في إعرابه ١ / ٤٩٣ ، وابن عطية في المحرر ٥ / ٨٣ إلى الحسن بن أبي الحسن رحمه الله .

(٣) قال النحاس : الأول أفصح ، لأن حذف الياء في النداء أكثر .

(٤) الكتاب ١ / ٣٣١ . وحكاه عنه الزجاج ٢ / ١٦٨ .

(٥) هو التغلبي كما في معجم الشعراء ٣٦٤ / ، والصحاح (ويل) . ويظهر أنه شاعر إسلامي ، لأن المرزباني قال : هجا المختار بن أبي عبيد ، فرد عليه الطرماح .

١٨٠- لَأُمِّكَ وَيَلَّةٌ وَعَلَيْكَ أُخْرَى فَلَاشَاءُ تُنِيلُ وَلَا بَعِيرٌ^(١)

وكفأك دليلاً : ﴿يَوَيْلَىٰ﴾ ، ونوديت كما يُنادَى العَجَبُ والحسرة ، أي :
يا ويلةً احضري فهذا إِبَانُكَ^(٢) .

﴿أَنْ أَكُونَ﴾ : أي : عن أن أكون .

﴿فَأُوَارِي﴾ : عطف على ﴿أَنْ أَكُونَ﴾ ، وقيل : هو منصوب على جواب الاستفهام^(٣) ، ورُدَّ ذلك ، إذ ليس المعنى : أَيْكُونُ مِنِّي عَجْزٌ فَمَوَارَاةٌ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قَلْتَ : أَيْنَ بَيْتِكَ أَزُورُكَ ؟ كَانَ مَعْنَاهُ : لَوْ عَرَفْتَ بَيْتَكَ لَزُرْتِكَ ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى هُنَا : لَوْ عَجَزْتَ لَوَارَيْتَ^(٤) .

والجمهور على نصب ياء (فأواري) لما ذكرت آنفاً ، وقرئ : (فأواري) بإسكانها^(٥) على : فأنا أوارى ، أو على التسكين في موضع النصب للتخفيف ، وله نظائر في التنزيل .

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُمْ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ
أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا

(١) البيت هكذا في معجم الشعراء / ٣٦٤ / ، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي / ٤ / ١٦٣٧ ،
والصاحح (ويل) ، ومعنى الشطر الثاني كما في المرزوقي : لا يرجى من جَهْتِكَ شَأَةٌ وَلَا مَا
فَوْقَهَا . وفي الأصل (تشيل) .

(٢) ذكر ابن عطية ٨٣/٥ هذه الجملة مفسرة فقال : ونداء الويلة هو على معنى : احضري فهذا
أوانك .

(٣) قاله النحاس ٤٩٤/١ بعد الأول ، واقتصر عليه الزمخشري ١ / ٣٣٤ .

(٤) كذا هذا الرد في التبيان ١/٤٣٣ . والعبارة في (أ) و (ط) : إذ ليس المعنى (أن
يكون . . .) .

(٥) قراءة شاذة نسبها ابن جني ٢٠٩/١ إلى طلحة بن سليمان ، ونسبها ابن عطية ٨٢/٥ إلى
طلحة بن مصرف ، والفياض بن غزوان . قلت : لا تعارض ، لأن طلحة بن سليمان روى
الحروف عن الفياض بن غزوان ، وهذا أخذ القراءة عن طلحة بن مصرف . انظر غاية
النهاية ١ / ٣٤١ .

النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لُمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ (من) لا ابتداء الغاية ، وهي متعلقة بـ ﴿كُنِينًا﴾ ، أي : ابْتَدَأْتُ الْكِتَابَ وَأَنْشَأْتُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ، وقيل : هي متعلقة بـ ﴿النَّادِمِينَ﴾^(١) ، والوجه هو الأول وعليه الجمل ؛ لأن الابتداء بكتبنا فيه ما فيه .

ومعنى ﴿مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ أي : من جراء ذلك وجريته ، وقيل : من أجل ذلك ، أي : من جنابة ذلك^(٢) ، مِنْ أَجْلِ شَرِّ مَا يُأْجَلُ وَيَأْجَلُ أَجْلًا ، إِذَا جَنَاهُ وَهَيَّجَهُ ، كَأَنَّكَ إِذَا قَلْتَ : مِنْ أَجْلِكَ فَعَلْتَ كَذَا ، أَرَدْتَ مِنْ أَنْ جَنَيْتَ فَعَلَهُ وَأَوْجَبْتَهُ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ : مِنْ جَرَّكَ فَعَلْتَهُ ، أَي : مِنْ أَنْ جَرَرْتَهُ ، بِمَعْنَى جَنَيْتَهُ ، وَيُقَالُ : فَعَلْتَ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِكَ . وَمِنْ إِجْلِكَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِهَا^(٣) . وبالكسر قرأ ابن القعقاع^(٤) .

فإذا خففت الهمزة ألقيت حركتها على النون ، وحركت النون إمَّا بالفتح وإمَّا بالكسر على اللغتين ، وحذفت الهمزة على مذاق العربية^(٥) . والإشارة في ﴿ذَلِكَ﴾ إلى القتل المذكور .

﴿أَنَّهُ﴾ : موضع أن نصب بـ ﴿كُنِينًا﴾ ، والضمير في ﴿أَنَّهُ﴾ ضمير الشأن والحديث ، وقد جوز كسر أن على الاستئناف^(٦) .

(١) من آخر الآية السابقة ، وانظر هذا القول في معاني الزجاج ٢ / ١٦٨ ، والمححر الوجيز ٥ / ٨٣ ، وزاد المسير ٢ / ٣٤٠ وقال : وأول أصح .

(٢) المعنيان قول واحد لأبي عبيدة في مجاز القرآن ١ / ١٦٢ ، والطبري ٦ / ٢٠٠ .

(٣) كذا في المحتسب ١ / ٢٠٩ ، والصحاح (أجل) .

(٤) يعني (من أجل ذلك) . كذا حكاه الزمخشري ١ / ٣٣٥ عن أبي جعفر يزيد بن القعقاع .

(٥) قرأ نافع برواية ورش : (مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ) . وقرأ أبو جعفر : (مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ) بوصول الهمزة في كليهما . انظر المبسوط ١٨٥ / ١ . وإعراب القراءات السبع ٢ / ١٤٥ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ .

(٦) جوزة النحاس ١ / ٤٩٤ ، لكنه قال على الحكاية .

- ﴿مَنْ قَتَلَ﴾ : (من) شرط في موضع رفع بالابتداء وخبره فعل الشرط .
- ﴿بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ : أي : بغير قتل نفس ، لا على وجه القصاص .
- و﴿بِغَيْرٍ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في ﴿قَتَلَ﴾ .
- وقوله : ﴿أَوْ فَسَادٍ﴾ الجمهور على جر ﴿فَسَادٍ﴾ عطفاً على ﴿نَفْسٍ﴾ ، بمعنى : أو بغير فساد في الأرض ، واختلف في الفساد هنا ، فقيل : هو الشرك ، وقيل : هو قطع الطريق^(١) .
- وقرى : (فساداً) بالنصب^(٢) على إضمار فعل ، أي : أَحَدَثَ أَوْ عَمِلَ فساداً أَوْ فَسَدَ فساداً ، فيكون مصدرأ .

﴿فَكَأَنَّمَا﴾ : الفاء جواب الشرط ، والشرط وجوابه في موضع رفع بخبر ﴿أَنَّهُ﴾ ، و﴿جَمِيعًا﴾ حال من ﴿النَّاسِ﴾ ، أي : قتلهم مجتمعين ، ومثله الثاني .

وقوله : ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ ظرف لقوله : ﴿لَمُسْرِفُونَ﴾ ، والإشارة في ﴿ذَلِكَ﴾ إلى ما تقدم من الكتابة ومجيء الرسل ، أي : بعد كتابتنا عليهم ، وبعد مجيء الرسل بالآيات لمسرفون في القتل لا يبالون بعظمته .

﴿إِنَّمَا جَزَاؤُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ حِزْبٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ :

(١) القولان من كلام الزمخشري ٣٣٥/١ . وقال الطبري ٦/ ٢٠٠ ، وتبعه النحاس في معانيه ٢/ ٢٩٩ ، والماوردي في النكت والعيون ٢/ ٣١ : الفساد يكون بالحرب لله ورسوله ﷺ وإخافة السبيل . وقال البغوي ٢/ ٣١ : من كفر أو زنى أو قطع طريق أو نحو ذلك . قلت : كلها في المعنى واحد ، والله أعلم .

(٢) شذوذاً ونسبت إلى الحسن . انظر إعراب النحاس ١/ ٤٩٤ ، والمحتسب ١/ ٢١٠ ، ومشكل مكى ١/ ٢٢٧ .

قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا جَزَأُاَ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ﴾ (جزاء) رفع بالابتداء ، ونهاية صلة الذين ﴿فَسَادًا﴾ ، وهو مفعول من أجله ، أي : يسعون فيها للفساد ، أو مصدر من غير فعله ، وإنما هو محمول على المعنى ، لأن سعيهم في الأرض لما كان على وجه الفساد نزل منزلته ، كأنه قيل : ويفسدون فيها فساداً ، أي : إفساداً ، ثم وضع موضعه كما وضع ﴿نَبَاتًا﴾^(١) موضع إنباتاً على أحد الوجهين . ويحتمل أن يكون في موضع الحال من الواو في (يسعون) ، أي : يسعون فيها مفسدين ، وخبر الابتداء ﴿أَن يُقَتَّلُوا﴾ وما عطف عليه . وأن وما اتصل بها في تأويل المصدر ، أي : جزاؤهم التقتيل ، أو التصليب ، أو التقطيع ، أو النفي .

﴿أَوْ﴾ في جميع ذلك للتخيير^(٢) ، والتخيير للإمام ، وفيها تفصيل وأحكام على قدر اختلاف العلماء فيها ، ولا يليق ذكرها هنا .

وقوله : ﴿مِن خَلْفٍ﴾ في موضع نصب على الحال من الأيدي والأرجل ، أي : مختلفة ، وهي اليد اليمنى والرجل اليسرى .

وقوله : ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ (ذلك) مبتدأ ، والإشارة إلى الأشياء المحكوم بها عليهم . و﴿لَهُمْ خِزْيٌ﴾ (خزي) رفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَهُمْ﴾ ، أو بلهم على رأي أبي الحسن ، والجملة في موضع رفع بخبر ﴿ذَلِكَ﴾ .

﴿فِي الدُّنْيَا﴾ : في موضع رفع على النعت للخزي ، ولك أن تعلقه بـ ﴿خِزْيٌ﴾ تعلق الجار بالفعل ، ويحتمل أن يكون ﴿خِزْيٌ﴾ خبر ﴿ذَلِكَ﴾ ، و﴿لَهُمْ﴾ حال من ﴿خِزْيٌ﴾ لتقدمه عليه .

(١) في قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح : ١٧] .

(٢) كذا أيضاً في مشكل مكي ١ / ٢٢٧ ، والبيان ١ / ٢٩٠ . ويظهر أنهم قصدوا المعنى اللغوي ، وإلا فأكثر العلماء على أن (أو) هنا للترتيب والتفصيل ، والتعقيب . وانتصر الإمامان الطبري ، والرازي لهذا الرأي الثاني . وأيد ابن عربي في أحكام القرآن ١ / ٩٨ الأول .

وقوله : ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ﴾ (عذاب) مبتدأ ، والخبر (لهم) ،
 و﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ صفة مقدمة ، فيكون حالاً ، ويجوز أن يكون ظرفاً للخبر .
 ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ﴾ (٣٤) :

قوله عز وجل : ﴿إِلَّا الَّذِينَ﴾ محل ﴿الَّذِينَ﴾ إما النصب على
 الاستثناء من المعاقبين عِقَابَ قَطْعِ الطَّرِيقِ خاصة ، وأما حكم القتل ،
 والجراح ، وأخذ المال ، فإلى الأولياء ، إن شأؤوا عَفَوا ، وإن شأؤوا
 استوفوا ، وهو مذهب الإمام الشافعي رحمته ، قال : يسقط عنهم بتوبتهم قبل
 القدرة عليهم حَدُّ اللَّهِ خاصة ، ولا يسقط عنهم حقوق بني آدم ما كان
 قصاصاً ، أو مظلمة في مال (١) .

أو الرفع على الابتداء ، والخبر ﴿فَاعْلَمُوا﴾ ، والراجع إليه من الخبر
 محذوف تقديره : فاعلموا أن الله غفور لهم أو رحيم بهم ، وإنما حذف للعلم
 به (٢) .

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي
 سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٣٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (إلى) يحتمل أن يكون متعلقاً
 بقوله : ﴿وَابْتَغُوا﴾ ، وأن يكون متعلقاً بالوسيلة ، لأنها بمعنى المتوسَّل (٣) ،
 والوسيلة : ما يتوسل به إلى الغير ، أي : يتقرب من قرابة ، أو صنيحة ، أو

(١) انظر قول الإمام الشافعي رحمه الله في النكت والعيون ٣٤/٢ . وأحكام القرآن لابن عربي
 ١٠١ / ٢ ، وجامع القرطبي ١٥٨/٦ . وقد سقط قول الإمام الشافعي من (د) .

(٢) انظر هذا الوجه في معاني الزجاج ١٧٠/٢ وقدمه على الأول ، وإعراب النحاس ٤٩٥/١
 وذكره ثانياً .

(٣) قال أبو البقاء ٤٣٥ / ١ : لأن الوسيلة بمعنى المتوسَّل به ، فيعمل فيما قبله . يعني أنها
 ليست مصدراً فيمتنع أن يتقدم معمولها عليها . وانظر السمين ٢٥٢ / ٤ .

غير ذلك ، فاستعيرت لما يُتَوَسَّلُ به إلى الله تعالى من فعل البر ، ولك أن تجعله حالاً من الوسيلة ، فيكون متعلقاً بمحذوف ، أي : وابتغوا الوسيلة مستقرة أو كائنة إليه .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ﴾ (جميعاً) حال من المستكن في الظرف وهو ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ . ﴿وَمِثْلَهُ﴾ عطف على ﴿مَا﴾ ، أي : وأن مثله معه . والضمير في ﴿وَمِثْلَهُ﴾ و﴿مَعَهُ﴾ يعود إلى ﴿مَا﴾ وفي ﴿بِهِ﴾ إلى ﴿مَا﴾ و﴿وَمِثْلَهُ﴾ . وإنما وُحِدَ وهما شيان إجراءً له مُجْرَى اسم الإشارة ، كأنه قيل : ليفتدوا بذلك . وخبر ﴿إِنَّ﴾ : ﴿لَوْ﴾ وجوابه ، وهو ﴿مَا﴾ ، ويأتي ﴿مَا﴾ في جواب لو ولا يأتي في جواب إن ؛ لأن (ما) له صدر الكلام ، فلا يخرج في جواب لو عن كونه صدر الكلام ، ويخرج في جواب إن عن كونه صدرًا ، تقول : لو أتاني ما ضربته ، ولا تقول : إن أتاني ما ضربته ؛ لأن إن عاملة وجوابها معمولها ، وليست لو بعامة ، فجوابها صدر الكلام ، فاعرفه .

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ الجمهور على رفعهما على الابتداء ، وفي الخبر وجهان :

أما عند صاحب الكتاب : فمحذوف ، كأنه قيل : وفيما فرض عليكم

السارق والسارقة ، أي : حكمهما^(١) .

وأما عند غيره : فالخبر ﴿فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾^(٢) ، ودخول الفاء لتضمينها معنى الشرط ؛ لأن الألف واللام فيهما بمعنى الذي والتي ، كأنه قيل : والذي سرق والتي سرقت فاقطعوا أيديهما ، إذ ليس يقصد به سارق بعينه ، ولا سارقة بعينها ، ولا مقال في أن الاسم الموصول يُضَمَّنُ معنى الشرط لما فيه من الإبهام إذا كانت الصلة فعلاً أو ظرفاً .

وَنَصَبَهُمَا عَيْسَى بْنُ عَمْرٍو^(٣) بِإِضْمَارِ فَعْلٍ ، أَي : اقْطَعُوا السَّارِقَ وَالسَّارِقَةَ .

وقوله : ﴿أَيْدِيَهُمَا﴾ يريد أيديهما ، وهما اليمينان ؛ لأن المقطوع من السارق والسارقة يميناهما ، تعضده قراءة من قرأ : (والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمانهم) وهو عبد الله ﷺ^(٤) ، وإنما وضع الجمع موضع الاثنين ؛ لأنه ليس في الإنسان سوى يمين واحدة ، كالرأس والقلب والبطن والظهر ، وما هذه سبيله يُجْعَلُ الجمع فيه مكان الاثنين لعدم اللبس واجتزاءً بتثنية المضاف إليه عن تثنية المضاف ، وفي التنزيل : ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾^(٥) ، ولو

(١) في (أ) و (د) : أي حكمها . وانظر الكتاب ١/١٤٣ . وحكاها عنه الزجاج ٢/١٧١ ، والنحاس ١/٤٩٥ ، ومكي ١/٢٢٧ .

(٢) هذا إعراب الفراء ١/٣٠٦ ، والمبرد كما في معاني الزجاج ، وإعراب النحاس في الموضوعين السابقين . وقال الزجاج : وهو المختار .

(٣) أي قرأ : (والسارق والسارقة) ، وانظر قراءته في معاني الزجاج ٢/١٧٢ ، وإعراب النحاس ١/٤٩٥ - ٤٩٦ . ومشكل مكي ١/٢٢٧ ، والكشاف ١/٣٣٧ ، والمححر الوجيز ٥/٩٥ ، وعيسى بن عمر هو الثقيفي النحوي البصري ، له اختيار في القراءات على مذاهب العربية ، توفي سنة تسع وأربعين ومائة .

(٤) انظر قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في معاني الفراء ١/٣٠٦ ، ومعاني الزجاج ٢/١٧٢ . وتفسير الطبري ٦/٢٢٨ ، والماوردي ٢/٣٥ ، والكشاف ١/٣٣٧ والمححر الوجيز ٥/٩٦ . وعند الفراء ، والطبري ، والماوردي : (أيمانهما) ، وهي كذلك في مفصل الزمخشري ٢٢٦/٢٢٦ . خلافاً لكشافه .

(٥) سورة التحريم ، الآية : ٤ .

ثَنِي مَا كَانَ فِي الشَّيْءِ مِنْهُ وَاحِدٌ لَكَانَ جَائِزًا ، لَا أَعْرَفُ فِي ذَلِكَ خِلَافًا عِنْدَ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَقَدْ جَمَعَهُمَا الشَّاعِرُ فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ فَقَالَ :

١٨١ - وَمَهْمَهَيْنِ قَذَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ظَهَرَاهُمَا مِثْلُ ظُهُورِ التَّرْسَيْنِ^(١)

فَأَتَى بِالثَّنِيَّةِ وَالْجَمْعِ كَمَا تَرَى .

﴿جَزَاءٌ﴾ و﴿نَكَالًا﴾ : مَفْعُولَانِ مِنْ أَجْلُهُمَا ، أَي : فَاقْطَعُوا لِلْجَزَاءِ وَالنَّكَالِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَنْتَضِبَا عَلَى الْمَصْدَرِ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى ؛ لِأَنَّ مَعْنَى (فَاقْطَعُوا) : جَاوِزُهُمْ وَنَكَلُوا بِهِمْ ، وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ .

﴿يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ بِحُفُونِ الْكَلِمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَأَحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ :

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ (لَا يَحْزُنُكَ)

نَهَى ، وَقُرِئَ : (لَا يَحْزُنُكَ) بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الزَّايِ ، وَ(لَا يَحْزُنُكَ) بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الزَّايِ^(٢) ، وَهُمَا لُغَتَانِ ، يُقَالُ : حَزَنَهُ يَحْزِنُهُ ، وَأَحْزَنَهُ يُحْزِنُهُ بِمَعْنَى ،

(١) رَجَزٌ مَنْسُوبٌ إِلَى خَطَّامِ الْمَجَاشِعِيِّ ، شَاعِرٍ إِسْلَامِيٍّ . وَهُوَ مِنْ شَوَاهِدِ سَبِيوِيَّةِ ٤٨ / ٢ ، وَالزَّجَاجِ ١٧٣ / ٢ ، وَالصَّحَاحِ (مَرْت) . وَالْمَوْضِعُ / ٤٥ / ، وَالْمَخْصُصُ ٧ / ٩ ، وَالْمِفْصَلُ / ٢٢٦ / ، وَالتَّبْيَانُ ١ / ٤٣٦ ، وَابْنُ يَعِيشَ ٤ / ١٥٦ ، وَشَرْحُهُ الْبَغْدَادِيُّ ٧ / ٥٤٨ - ٥٤٩ . فَقَالَ : الْوَاوُ فِي (مَهْمَهَيْنِ) وَوَاوُ رَبِّ ، وَالْمَهْمَةُ : الْقَفْرُ الْمُخُوفُ ، وَالْقَذْفُ بِفَتْحِ الْقَافِ وَالذَّالِ : الْبَعِيدُ مِنَ الْأَرْضِ . وَالْمَرْتُ : الْأَرْضُ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا وَلَا نَبَاتَ . وَالظَّهْرُ : مَا ارْتَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ . شَبَّهَ بِظَهْرِ تَرْسٍ فِي ارْتِفَاعِهِ وَتَعَرُّبِهِ . وَقَالَ الْأَعْلَمُ : وَصَفَ فَلَائِينَ لَا نَبْتَ فِيهِمَا وَلَا شَخْصَ يَسْتَدَلُّ بِهِ ، فَشَبَّهَهُمَا بِالتَّرْسَيْنِ . .

(٢) الْقَرَاءَتَانِ صَحِيحَتَانِ ، فَجَمْعُهُورِ الْعَشْرَةِ عَلَى فَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الزَّايِ ، إِلَّا نَافِعًا فَقَدْ قَرَأَ وَحْدَهُ . بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الزَّايِ . انْظُرِ السَّبْعَةَ / ٢١٩ / ، وَالْمَبْسُوطَ / ١٧١ / ، وَالتَّنْذِرَةَ ٢ / ٢٩٨ .

وقد ذكر فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا^(١) .

والجمهور على إثبات الألف بعد السين في ﴿يُسْرِعُونَ﴾ ، من سارع ، وقرئ : (يُسْرِعُونَ) بحذفها^(٢) ، من أسرع ، وكتاهما متقاربتان في المعنى ، يقال : أسرع فيه الشيب ، وأسرع فيه الفساد ، بمعنى : وقع فيه سريعاً ، وكذلك مسارعتهم أو إسراعهم في الكفر : وقوعهم وتهافتهم فيه [أسرع شيء ، إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها ، قاله الزمخشري]^(٣) .

وقوله : ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ (من الذين) في محل نصب على الحال من ﴿الَّذِينَ يُسْرِعُونَ﴾ ، أو الضمير في ﴿يُسْرِعُونَ﴾ ، أي : كائنين منهم . و﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿قَالُوا﴾ لا بـ ﴿ءَامَنَّا﴾ كما زعم بعضهم ، و﴿ءَامَنَّا﴾ مفعول ﴿قَالُوا﴾ ، أي : قالوا بأفواههم آمنا ، أي : بالستهم .

و﴿وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ﴾ : في موضع الحال .

وقوله : ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ يحتمل أن يكون منقطعاً مما قبله خبراً لـ ﴿سَمِعُونَ﴾ ، أي : ومن اليهود قوم أو فريق سماعون ، وأن يكون عطفاً على قوله : ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا﴾ ، ويرتفع ﴿سَمِعُونَ﴾ على خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم سماعون ، والضمير على هذا في ﴿سَمِعُونَ﴾ للفريقين : المنافقين واليهود ، وعلى الأول : لليهود .

و﴿سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أنهم مُسْتَمِعُونَ للكذب ، أي : يقبلونه ، ومنه «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» ، أي : قبل منه حَمْدَهُ ، فاللام على هذا التأويل مزيدة .

(١) عند قوله تعالى : ﴿وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ (١٧٦) من آل عمران .

(٢) نسبها ابن عطية ١٠٠/٥ إلى الحر النحوي ، ونسبها أبو حيان ٤٨٧/٣ إلى السلمي .

(٣) الكشف ٣٣٨/١ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

والثاني : أنهم مستمعون أخباركم للكذب ، أي : يسمعون ليكذبوا عليكم ، فاللام على هذا التأويل ليست بمزيدة ، وإنما هي للتعليل ، والمفعول محذوف .

﴿ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءآخِرِينَ ﴾ تكرر للأولى ، و﴿ لِقَوْمٍ ﴾ متعلق به ، أي : لأجل قوم . وقد جوز أن يكون متعلقاً بالكذب ؛ لأن ﴿ سَمَّعُونَ ﴾ الثانية مكررة للأولى ، أي : ليكذبوا لقوم آخرين^(١) . قيل : وهم اليهود الذين لم يصلوا إلى مجلس رسول الله ﷺ^(٢) .

ومعنى ﴿ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءآخِرِينَ ﴾ : أي : هم عيون لأولئك الغيب^(٣) .
و﴿ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾ : في موضع جر على النعت ل ﴿ قَوْمٍ ﴾ .

وقوله : ﴿ يَحْرَفُونَ ﴾ محله النصب على الحال إمّا من الضمير في ﴿ يُسْرِعُونَ ﴾ أو من الضمير في ﴿ قَالُوا ﴾ ، أو من الضمير في ﴿ هَادُوا ﴾ ، أو من الضمير في ﴿ سَمَّعُونَ ﴾ ، لا من الضمير في ﴿ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾ كما زعم بعضهم ؛ لأن ذلك يكون نفيًا للتحريف عنهم ، وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم يحرفون ، ونعوذ بالله من إعراب يؤدي إلى فساد المعنى .

أو الرفع على : هم يحرفون ، أو على النعت ، أي : قوم سمّاعون مُحْرَفُونَ ، والجر على النعت ل (قوم) ، أي : سماعون لقوم محرفين .

ومثله : ﴿ يَقُولُونَ ﴾ على الأوجه المذكورة . ولك أن تجعل ﴿ يَقُولُونَ ﴾ حالاً من الضمير في ﴿ يَحْرَفُونَ ﴾ .

(١) جوزه أبو البقاء ١ / ٤٣٧ .

(٢) اللفظ للزمخشري ١ / ٣٣٨ . وهو أحد الأقوال التي أخرجها الطبري ٦ / ٢٣٥ قال : وقال آخرون : المعنى بذلك قوم من اليهود ، وكأن أهل المرأة التي بغت بعثوا بهم يسألون رسول الله ﷺ عن الحكم فيها . والباعثون بهم هم القوم الآخرون ، وهم أهل المرأة الفاجرة ، لم يكونوا أتوا رسول الله ﷺ .

(٣) كذا فسرهُ الزجاج ٢ / ١٧٥ .

﴿سَمِعُوا لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿سَمِعُوا لِلْكَذِبِ﴾ أي : هم سماعون ، و﴿أَكَلُونَ﴾ خبر بعد خبر .

﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ﴾ (كيف) منصوب بإحكامك .

و﴿وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ﴾ : (التوراة) رفع بالابتداء ، وخبره الظرف ، أو بالظرف ، والجملة في محل نصب على الحال .

وقوله : ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، أعني للتوراة ، كأنه قيل : وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله ، وأن يكون حالاً منها على رأي أبي الحسن ، أو من المستكن في الظرف وهو (عندهم) على رأي صاحب الكتاب ، والعامل فيها الظرف .

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ﴾ : عطف على ﴿يُحْكِمُونَكَ﴾ .

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْا وَلَا تَسْتُرُوا بِآيَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ محلها نصب على الحال من ﴿التَّوْرَةَ﴾ ، أي : هادياً ومبيناً .

﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ : في موضع الحال أيضاً من الضمير المجرور في ﴿فِيهَا﴾ .

واللام من ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ متعلقة بقوله : ﴿يَحْكُمُ﴾ ، [أي : يحكم بأحكام التوراة النبيون للذين هادوا] . وقيل : هي متعلقة بقوله : ﴿فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ ، كأنه قيل : أنزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا^(١) . ﴿وَالرَّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ عطف على ﴿النَّبِيُّونَ﴾ .

﴿بِمَا اسْتُحْفِظُوا﴾ : قيل : بدل من ﴿بِهَا﴾ في قوله : ﴿يَحْكُمُ بِهَا﴾ ، وقد أعيد الجار لطول الكلام ، وهو جائز أيضاً وإن لم يطل الكلام^(٢) .

وقيل : الباء متعلقة بما في (الربانيين والأحبار) من معنى الفعل ، كأنه قيل : العالمون بما أنزل^(٣) . و(ما) : موصولة .

﴿وَمَنْ كَتَبَ اللَّهُ﴾ : حال من العائد المحذوف إلى (ما) ، أي : بما استُحفظوه كائناً منه ، و﴿عَلَيْهِ﴾ متعلقة بشهداء ، والضمير في ﴿عَلَيْهِ﴾ للكتاب .

﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَاللِّسْنَ بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٤٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ ، (أَنَّ) في موضع نصب بـ ﴿كُتِبْنَا﴾ . و﴿بِالنَّفْسِ﴾ في موضع رفع بخبر ﴿أَنَّ﴾ ، أي : وكتبنا عليهم فيها أن النفس مأخوذة بالنفس مقتولة بها إذا قتلها بغير حق .

(١) الوجهان حكاهما الزجاج ٢ / ١٧٨ ، والنحاس في معانيه ٢ / ٣١٢ ، والرازي ٤ / ١٢ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٢) قاله العكبري ١ / ٤٣٨ .

(٣) انظر هذا الوجه أيضاً في مفاتيح الغيب ١٢ / ٥ ، وجامع القرطبي ٦ / ١٨٩ .

وأما (العين) وما بعدها من المعطوفات فقرئت بالنصب عطفاً على النفس ، وبالرفع^(١) عطفاً على موضع ﴿أَنَّ﴾ حملاً على المعنى ؛ لأن المعنى : وكتبنا عليهم النفسُ بالنفسِ ، وفيه وجهان :
أحدهما : أن يُجْرَى ﴿كُنْبِنَا﴾ مُجْرَى قَلْنَا .

والثاني : أن معنى الجملة التي هي قولك : النفسُ بالنفسِ مما تقع عليه الكتابة ، كما تقع عليه القراءة ، تقول : كتبتُ الحمدُ لله ، وقرأتُ الحمدُ لله ، أو على المستكن في ﴿بِالنَّفْسِ﴾ ، أو على الاستئناف ، فيكون عَطْفُ جُمْلَةٍ على جُمْلَةٍ^(٢) .

وتقدير النفس قد ذُكِرْتُ أَنفَاءً ، كذلك العين مفقوءة بالعين ، والأنف مقطوع بالأنف ، والسن مقلوعة بالسن^(٣) .

﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ أي : ذاتُ قِصَاصٍ ، وَمَنْ خَصَّ الْجُرُوحَ بِالرَّفْعِ^(٤) ، فعلى القطع مما قبلها والاستئناف .

وقوله : ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾ الضمير في ﴿بِهِ﴾ للقصاص ، وفي ﴿فَهُوَ﴾ للتصدق ، وفي ﴿لَهُ﴾ للمتصدق ، أي : فمن تصدق من أصحاب الحق بالقصاص ، والتصدقُ به كفارةٌ للمتصدق .

﴿وَقَفِينَا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۗ وَءَاتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۗ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾﴾ :

(١) القراءتان من المتواتر ، وجمهور العشرة بالفتح ، إلا الكسائي قرأ : بالرفع ، انظر السبعة / ٢٤٤ ، والحجة ٣ / ٢٢٣ ، والمبسوط / ١٨٥ ، والتذكرة ٢ / ٣١٥ .

(٢) في (أ) و (د) : فيكون عطف (جمل) على جملة . وانظر تخريج قراءة الرفع في معاني الزجاج ١٧٨ / ٢ - ١٧٩ ، والحجة الموضع السابق . ومشكل مكي ١ / ٢٣٠ .

(٣) يظهر أنه أسقط تقدير (الأذن) سهواً ، وقدرها الزمخشري ١ / ٣٤١ : والأذن مصلومة بالأذن .

(٤) هو أبو جعفر ، وأبو عمرو ، والابنان . انظر مواضع تخريج القراءة السابقة .

قوله عز وجل : ﴿وَقَفَيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا﴾ قيل : قَفَيْنَاهُ مثل عَقَبْتُهُ ، إِذَا اتَّبَعْتُهُ ، ثم يقال : قَفَيْتَهُ بِفُلَانٍ وَعَقَبْتَهُ بِهِ ، فتُعَدُّهُ إِلَى الثَّانِي بِزِيَادَةِ الْبَاءِ ، وَالْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ فِي الْآيَةِ مَحذُوفٌ ، وَالظَّرْفُ الَّذِي هُوَ ﴿عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ كَالسَّادِّ مَسَدَّهُ ، لِأَنَّهُ إِذَا قَفَى بِهِ عَلَى آثَرِهِ فَقَدْ قَفَى بِهِ إِيَّاهُ ^(١) .

و﴿مُصَدِّقًا﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنْ ﴿عِيسَى﴾ . و﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ فِي مَوْضِعِ نَصْبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَسْتَكِنِ فِي الظَّرْفِ ، وَهُوَ الرَّاجِعُ إِلَى (مَا) .

وقوله : ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ محل الجملة النصب على الحال من ﴿الْإِنْجِيلِ﴾ ، و﴿مُصَدِّقًا﴾ عطف على محل الجملة ، وَإِنْ شئت عطف على ﴿مُصَدِّقًا﴾ الْأَوَّلِ ، فَيَكُونُ حَالًا مِنْ ﴿عِيسَى﴾ ، وَعَلَى الْأَوَّلِ حَالٌ مِنَ ﴿الْإِنْجِيلِ﴾ .

وقوله : ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالِينَ مِنَ الْإِنْجِيلِ ، أَوْ مِنْ ﴿عِيسَى﴾ ﷺ ، أَيْ : هَادِيًا وَوَاعِظًا ، أَوْ ذَا هُدًى وَذَا مَوْعِظَةٍ ، وَأَنْ يَكُونَ مَفْعُولِينَ لِهَمَا ، كَأَنَّهُ قِيلَ : وَلِلْهُدَى وَالْمَوْعِظَةِ آتِيَاهُ الْإِنْجِيلِ ، وَيَجُوزُ رَفْعُهُمَا وَبِهِ قَرَأَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ ^(٢) عَطْفًا عَلَى لَفْظِ ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ .

﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ : فِي مَحَلِّ النِّصْبِ . أَوْ الرَّفْعِ عَلَى النِّعْتِ لِلْمَوْعِظَةِ .

﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ^(٣) :

قوله عز وجل : (وَلِيَحْكُمَ) قرئ : بكسر اللام ونصب الميم على أنها لام كي ، وهي متعلقة بـ ﴿وَقَفَيْنَا﴾ ، أَوْ بـ ﴿وَأَتَيْنَاهُ﴾ ^(٣) ، أَيْ : وَقَفَيْنَا لِيُؤْمِنُوا

(١) الكشاف ١ / ٣٤٢ .

(٢) هو الضحاك كما في مشكل مكِّي ١ / ٢٣٢ ، والمحرم الوجيز ٥ / ١١٨ .

(٣) الكلمتان من الآية السابقة .

وليحكم أهل الإنجيل ، أو : وآتيناه الإنجيل ليحكم أهلَهُ بما أنزل الله فيه من الأحكام .

وقرى : ﴿وَلِيَحْكُمُ﴾ بإسكان اللام والميم^(١) ، على أنها لام الأمر ، بمعنى : وقلنا ليحكم ، كقوله : ﴿وَأَنِ احْكُمُ﴾^(٢) .

قيل : وروي في قراءة أبي رُوَيْبَةَ (وَأَنْ لِيَحْكُمُ) بزيادة أن مع الأمر^(٣) ، على أن (أَنْ) موصولة بالأمر ، كقولك : أمرته بأن قم ، كأنه قيل : وآتيناه الإنجيل وأمرنا بأن يحكم أهله ، ويجوز في لام الأمر الكسر مع العاطف على الأصل بشهادة قوله : ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ﴾^(٤) ، والإسكان معه للتخفيف .

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمَنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا﴾ (بالحق) متعلق بأنزلنا ، و﴿مُصَدِّقًا﴾ حال من الكتاب . ولك أن تجعل ﴿بِالْحَقِّ﴾ حالاً من ﴿الْكِتَابِ﴾ ، و﴿مُصَدِّقًا﴾ حالاً من المستكن في ﴿بِالْحَقِّ﴾ . ولك أن تجعل ﴿بِالْحَقِّ﴾ حالاً من الضمير في قوله : ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾ ، أي : مُلتبسِينَ بالحق ، أو مُحِقِّين .

(١) هذه قراءة العشرة إلا حمزة قرأ بالأولى وحده . انظر السبعة / ٢٤٤ / ٢ ، والحجة / ٣ / ٢٢٧ ، والمبسوط / ١٨٥ / ١ ، والتذكرة / ٢ / ٣١٦ .

(٢) من الآية (٤٩) الآتية .

(٣) انظر قراءته رضي الله عنه في الكشاف / ١ / ٣٤٢ ، والمحور الوجيز / ٥ / ١١٨ .

(٤) سورة الطلاق ، الآية : ٧ .

وقد جُوِّزَ أن يكون ﴿مُصَدِّقًا﴾ حالاً من الكاف في ﴿إِلَيْكَ﴾^(١) .
و﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ في موضع الحال من المستكن في الظرف .

قيل : فإن قيل : أيُّ فَرْقٍ بين التعريفين في قوله : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ وقوله : ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ ؟ قيل : الأول تعريف العهد ؛ لأنه عُنِيَ به القرآن . والثاني تعريف الجنس ؛ لأنه عُنِيَ به جنس الكتب المُنزَلَة ، ويجوز أن يقال : هو للعهد ، لأنه لم يُرَدُّ به ما يقع عليه اسم الكتاب على الإطلاق ، وإنما أريد نوع معلوم منه ، وهو ما أنزل من السماء سوى القرآن^(٢) .

و﴿وَمُهَيِّمًا﴾ : عطف على ﴿مُصَدِّقًا﴾ ، وهو حال أيضاً ، قيل : وأصله مُؤَيِّمٌ ، من آمن غيره من الخوف ، وأصله : أأَمَنَ فهو مُأَمِّنٌ مُأَفِعِلٌ منه ، فَسَهَّلَتِ الهمزة الثانية كراهة اجتماعهما بأن قلبت ياء ، وكان القياس أن تقلب ألفاً فبقي (مُؤَيِّمٌ) ، ثم أُبدل من الهمزة هاء ، كما أبدلوا في أَرَقْتُ المَاءَ حين قالوا : هَرَقْتُهُ^(٣) .

والجمهور على كسر الميم ، وقرئ : (ومهيماً) بفتحها^(٤) ، أي : هُوَمِنَ عليه ، بأن حُفِظَ من التغيير والتبديل ، يقال : هَيَمَنَ على الشيء يُهَيِّمَنُ فهو مُهَيِّمٌ ، وذاك مهيمَن ، إذا كان حافظاً له .

قيل : والذي هيمن عليه : الله عز وجل ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٥) أو الحُفَاطُ في كل بَلَدٍ ، لو حُرِّفَ حَرْفٌ منه ، أو حركة ، أو

(١) أجازته ابن عطية ٥ / ١٢٠ .

(٢) الكشف ١ / ٣٤٢ .

(٣) انظر معاني الزجاج ٢ / ١٨٠ . ومعاني النحاس ٢ / ٣١٨ ، والمحمر الوجيز ٥ / ١١٩ ، وزاد المسير ٢ / ٣٧٠ . وحكوه عن المبرد .

(٤) هي قراءة مجاهد ، وابن محيصن ، انظر معاني النحاس ٢ / ٣١٨ . وتفسير ابن عطية ٥ / ١١٦ .

(٥) سورة الحجر ، الآية : ٩ .

سكون ، لتنبه عليه كل أحد بخلاف سائر الكتب المنزلة ، ولا شَمَأُزُوا رَادِّينَ ومنكرين .

والمراد بالمهيمن هنا : الكتاب في قول الجمهور ، وقيل : المراد به النبي ﷺ^(١) . وهو الرقيب ، أعني المهيمن .

وقوله : ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ﴾ ، محل ﴿عَمَّا جَاءَكَ﴾ النصب على الحال من المستكن في ﴿وَلَا تَتَّبِعْ﴾ ، أي : ولا تتبع أهواءهم منحرفاً ، أو مائلاً ، أو عادلاً عن الذي جاءك ، ولا يجوز أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿وَلَا تَتَّبِعْ﴾ كما زعم بعضهم ؛ لأن الاتباع لا يُعَدَّى بـ (عن) إلا إن تضمنه معنى الانحراف ، أي : ولا تنحرف أيضاً عن ما جاءك من الحق متبعاً أهواءهم ، قاله الزمخشري^(٢) ، وهو من التعسف ، قال : والوجه هو السابق .

﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ : في موضع نصب أيضاً على الحال من المستكن في ﴿جَاءَكَ﴾ .

وقوله : ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ . اللام متعلقة بقوله : ﴿جَعَلْنَا﴾ ، و﴿مِنْكُمْ﴾ في موضع الصفة لكل ، وليس قول من منع ذلك^(٣) - وقال : لا يجوز أن يكون ﴿مِنْكُمْ﴾ صفة لكل ؛ لأن ذلك يوجب الفصل بين الصفة والموصوف بالأجنبي الذي لا تسديد فيه للكلام ، ويوجب أيضاً أن يفصل بين ﴿جَعَلْنَا﴾ وبين معمولها وهو ﴿شِرْعَةً﴾ ، وإنما يتعلق بمحذوف تقديره أعني - بمستقيم ؛ لأن قوله : ﴿لِكُلِّ﴾ وإن كان مُقَدِّمًا في اللفظ ، فهو مؤخر في الحكم والتقدير ؛ لأن من شرط المعمول أن يكون بعد العامل ، إما لفظاً ، وإما حُكْمًا ، وأيضاً فإن ما قدره فاصل بين ﴿جَعَلْنَا﴾ وبين معمولها ، فاعرفه .

(١) هذا قول مجاهد كما في جامع البيان ٦ / ٢٦٨ ، ومعاني النحاس ٢ / ٣١٨ .

(٢) الكشاف ١ / ٣٤٢ . وسقط قول الزمخشري من (د) .

(٣) هو العكبري ١ / ٤٤١ .

والشريعة والشريعة : الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها إلى النجاة .

والجمهور على كسر الشين ، وقرئ : بفتحها^(١) .

والمنهاج : الطريق الواضح ، وكذلك النهج والمنهج . ومعنى ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ أي : جعلنا التوراة لأهلها ، والإنجيل لأهله ، والقرآن لأهله ، وهذا في الأحكام والشرائع والعبادات ، وأما في التوحيد فالأصل واحد ، عن قتادة وغيره^(٢) .

وقوله : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ﴾ . اللام لام كي متعلقة بمحذوف ، أي : ولو شاء لصيركم جماعة متفقة على شريعة واحدة ، ولكن فرقكم ليبلوكم فيما آتاكم من الشرائع المختلفة : هل تعملون بها مدعين أم لا ؟

وقوله : ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ المرجع : الرجوع ، والمصدر مضاف إلى ما هو فاعل في المعنى ، و﴿جَمِيعًا﴾ حال منه ، والعامل المصدر المضاف ، كأنه قيل : إليه ترجعون جميعاً .

﴿وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرَهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَم أَنَّهُ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَن أَحْكُم﴾ أن : مصدرية موصولة بالأمر ، لأنه فعل كسائر الأفعال ، كقولك : أمرته بأن قم ، ومحلها نصب عطفاً على الكتاب في قوله : ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ، كأنه قيل : وأنزلنا إليك الكتاب

(١) هي قراءة يحيى بن وثاب ، وإبراهيم النخعي . انظر الكشاف ١/ ٣٤٢ ، والمحرر الوجيز ١٢٢ / ٥ .

(٢) أخرجه الطبري ٦/ ٢٦٩ - ٢٧٠ . وانظر زاد المسير ٢/ ٣٧٢ - ٣٧٣ . وقد سقط معنى قول قتادة من (د) .

والحكم ، أو الجر عطفاً على قوله : ﴿بِالْحَقِّ﴾ على إرادة الجار ، أو النصب لعدمه ، كأنه قيل : أنزلناه بالحق وبأن احكم ، أي : وبالحكم ، أو الرفع ، أي : ومن الواجب أن احكم بينهم بما أنزل الله .

ولا يجوز أن تكون (أن) المفسرة بمعنى أي كما زعم بعضهم ، لأجل العاطف قبلها مع عدم القول قبلها ، أو ما هو في معنى القول ، فاعرفه^(١) .

وقوله : ﴿أَنْ يَفْتَنُوكَ﴾ ، بدل الهاء والميم في ﴿وَأَحْذَرَهُمْ﴾ وهو بدل الاشتمال ، كأنه قيل : واحذرهم فتنتهم ، ولك أن تجعله مفعولاً له ، أي : مخافة أن يفتنوك ، أو من أن يفتنوك ، ثم حذف الجار ، فهذه ثلاثة أوجه ، فاعرفها .

﴿عَنْ﴾ متعلقة بـ ﴿يَفْتَنُوكَ﴾ ، أي : أن يضلوك عنه .

﴿أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (٥٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُ مِنَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ الحُكْمُ : مصدر حَكَمَ بينهم يَحْكُمُ حُكْمًا ، إذا قضى ، وعليه الجمهور ، والناصب له ﴿يَبْغُونَ﴾ .

والحَكَمُ بفتح الحاء والكاف : الحاكم ، وبه قرأ بعض القراء^(٢) ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : أَفْحَكُمُ حَكَمَ الجاهلية يَبْغُونَ ؟ ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، وهو منصوب أيضاً بـ ﴿يَبْغُونَ﴾ .

وقرئ أيضاً : (أَفْحَكُمُ الجاهلية يَبْغُونَ) برفع الميم مع ضم الحاء

(١) انظر مثل هذا في التبيان ١ / ٤٤٢ .

(٢) يعني قراءة (أَفْحَكُمُ) بفتح الحاء والكاف والميم ، وهي قراءة شاذة ، نسبها النحاس في معانيه ٢ / ٣٢٠ إلى الحسن ، وقتادة ، والأعرج ، والأعمش . وانظر المحتسب ١ / ٢١١ ، والمحزر الوجيز ٥ / ١٢٥ فقد نسبها إلى سليمان بن مهران الأعمش فقط .

وإسكان الكاف^(١) على الابتداء وإيقاع ﴿يَبْغُونَ﴾ خبراً ، وإسقاط الراجع عنه كما أسقط أبو النجم^(٢) عنه في قوله :

١٨٢ - قد أَصْبَحْتُ أُمَّ الْخِيَارِ تَدْعِي عَلِيَّ ذَنْبًا كَلَّهُ لَمْ أَصْنَعِ^(٣)

على قول من رواه (كله) بالرفع ، أي : لم أصنعه ، فحذف الراجع .

وكإسقاطه عن الصلة في قوله : ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ^(٤)﴾ ، أي : يبغونه وبعثه ، وعن الصفة في قولك : الناس رجلان : رَجُلٌ أَكْرَمْتُ ، ورجل أَهْنْتُ ، أي : أكرمته وأهنته ، وعن الحال في قولك : مررت بهند يضرب زيد ، أي : يضربها زيد .

وقد جوز فيه وجه آخر ، وهو أنك لم تجعل قوله : ﴿يَبْغُونَ﴾ خبراً ، بل تجعله صفة خبر موصوف محذوف ، كأنه قيل : أفحكم الجاهلية حكم يبغونه ، ثم حذف الموصوف الذي هو حكم ، وأقيمت الجملة التي هي صفته مقامه ، أعني ﴿يَبْغُونَ﴾ ، وله نظائر في التنزيل وفي كلام القوم نظمهم ونثرهم ، وشهرتها تغني عن ذكرها .

وقرئ : ﴿يَبْغُونَ﴾ بالياء النقط من تحته على الإخبار عنهم ، وبالتالي

(١) قراءة شاذة أيضاً نسبت إلى يحيى ، وإبراهيم ، والسلمي . انظر المحتسب والمحرر في الموضوعين السابقين .

(٢) هو العجّلي الفضل بن قدامة ، أحد رجاء الإسلام المتقدمين في الطبقة الأولى ، قال أبو عمرو بن العلاء : هو أبلغ من العجاج في النعت . وانظر ترجمة أخرى له في طبقات ابن قتيبة / ٤٠٠ / .

(٣) هو من شواهد سيبويه ١ / ٨٥ ، والفراء ١ / ١٤٠ ، و ١ / ٢٤٢ ، ومجاز أبي عبيدة ٢ / ٨٤ ، ومعاني الأخصف ١ / ٢٧٥ ، وإيضاح الشعر / ٥٤٤ ، والخصائص ١ / ٢٩٢ ، والمحتسب ١ / ٢١١ ، والجرجاني في كتبه الثلاثة أسرار البلاغة / ٣٨٩ ، ودلائل الإعجاز / ٢٧٠ ، والمقتصد ١ / ٢٣٠ . وانظره أيضاً في أمالي ابن الشجري ٢ / ٧٩ ، وشرح ابن يعيش ٢ / ٣٠ . هذا وقد سقط الشاهد والتعليق عليه من (د) و (ط) .

(٤) سورة الفرقان ، الآية : ٤١ .

النقط من فوقه على الخطاب^(١) ، لقوله : ﴿لَجَعَلَكُمْ﴾ ، ﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوكُمْ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (من) استفهام بمعنى النفي في موضع رفع بالابتداء ، و﴿أَحْسَنُ﴾ خبره و﴿حُكْمًا﴾ منصوب على البيان .

قيل : واللام في قوله : ﴿لِقَوْمٍ﴾ للبيان ، كاللام في ﴿هَيْتَ لَكَ﴾^(٣) أي : هذا الخطاب وهذا الاستفهام ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ، فإنهم هم الذين يتبينون أن لا أعدل من الله ، ولا أحسن حكماً منه^(٤) .

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَدِيمِينَ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ محل ﴿يُسْرِعُونَ﴾ النصب إما على الحال من ﴿الَّذِينَ﴾ إن جعلت (ترى) من رؤية [العين ، أو على أنها مفعول ثان إن جعلتها من رؤية] القلب^(٥) .

والجمهور على التاء في قوله : ﴿فَتَرَى﴾ على أن الفاعل هو المخاطب ، وقرئ : (فيرى) بالياء^(٦) ، وفي الفاعل ثلاثة أوجه :

(١) القراءتان من المتواتر ، فالجمهور على الأولى بالياء ، إلا ابن عامر قرأ وحده بالتاء ، انظر السبعة / ٢٤٤ / ، والحجة / ٣ / ٢٢٨ ، والتذكرة / ٢ / ٣١٦ ، والنشر / ٢ / ٢٥٤ .

(٢) من الآية (٤٨) المتقدمة قبل قليل .

(٣) سورة يوسف ، الآية : ٢٣ .

(٤) الزمخشري / ١ / ٣٤٣ .

(٥) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٦) قراءة شاذة نسبت إلى يحيى بن وثاب ، وإبراهيم النخعي . انظر المحتسب / ١ / ٢١٣ ، والمحزر / ٥ / ١٢٨ .

أحدها : مضمرة دلت عليه الحال ، كأنه قيل : فيرى رأيهم .

والثاني : اسم الله جل ذكره .

والثالث : ﴿ الَّذِينَ ﴾ .

والمعنى : يرون أن يسارعوا ، ثم حذف (أن) فارتفع الفعل ، ف ﴿ الَّذِينَ ﴾ على هذا الوجه في موضع رفع ، وعلى الأوجه المذكورة في موضع نصب .

[ومعنى يسارعون فيهم : أي في موالاته اليهود ومصانعتهم على ما فسر^(١) .

وقوله : ﴿ يَقُولُونَ نَحْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ﴾ (يقولون) في موضع الحال من الضمير في ﴿ يُسْرِعُونَ ﴾ ، والدائرة : واحدة الدوائر من دوائر الزمان ، أي : صرّف من صروفه ، ودولة من دوله ، وهي صفة غالبية لا يكاد يذكر معها الموصوف .

وقوله : ﴿ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ ﴾ موضع ﴿ أَنْ يَأْتِيَ ﴾ نصب بخبر عسى ، ولو قُدِّمَتْ على اسم عسى لكان في موضع رفع بعسى^(٢) .

وقيل : موضعه رفع على البدل من اسم الله تعالى ، وهو بدل الاشتمال^(٣) .

و ﴿ مِّنْ عِنْدِهِ ﴾ : في موضع جر على النعت لأمر . ﴿ فَيُضَيِّحُوا ﴾ : عطف على ﴿ أَنْ يَأْتِيَ ﴾ .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَعَمْرُؤُا حَاطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾ ﴿ ٥٣ ﴾ :

(١) كذا فسره الإمام الطبري ٦/ ٢٧٩ . وما بين المعكوفتين ساقط من (ب) و (د) و (ط) .

(٢) قال مكي ١/ ٢٣٢ : وتسد مسد خبر عسى .

(٣) انظر أيضاً التبيان ١/ ٤٤٤ .

قوله عز وجل : (ويقول الذين آمنوا) قرئ : بالنصب^(١) عطفاً على ﴿أَنْ يَأْتِيَ﴾^(٢) حملاً على المعنى لا على اللفظ ؛ لأن معنى (عسى الله أن يأتي) ، (عسى أن يأتي الله) واحد ، فعطف على المعنى .

ومثله في الحمل على المعنى دون اللفظ قوله تعالى : ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٣) على قراءة من قرأ : (وأكن) بالجزم^(٤) ، فعطف (وأكن) على معنى (فأصدق) لأن معناه الجزم ، إذ هو جواب ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾ ، والمعنى : هلا أخرتني ، وهلا للتحضيض فهو بمنزلة الأمر ، كأنه قيل : أخرتني أصدق وأكن ، فعطف (وأكن) على معناه دون اللفظ .

وإنما لا يجوز أن يكون عطفاً على لفظ (أن يأتي) على ما هي في التلاوة ؛ لأن ﴿أَنْ يَأْتِيَ﴾ خبر عسى ، والمعطوف عليه في حكمه ، فيحتاج إلى ضمير يرجع إلى اسم عسى ، ولا ضمير في قوله : (ويقول الذين آمنوا) فيصير كقولك : فعسى الله أن يقول الذين آمنوا ، وهذا لا يجوز ، كما لا يجوز أن تقول : عسى زيد أن يقوم ويأتي عمرو ، إذ لا يجوز عسى زيد أن يأتي عمرو ، لعدم الرابط بين الاسم والخبر .

وقيل : هو عطف على لفظ ﴿أَنْ يَأْتِيَ﴾ على ما هي في التلاوة ، والراجع من الخبر إلى الاسم مقدر محذوف تقديره : ويقول الذين آمنوا به^(٥) .

(١) أي بنصب (ويقول) ، وبها قرأ البصريان فقط من العشرة ، وقرأ الباقون بالرفع مع اختلاف في إثبات الواو أو حذفها كما سيأتي . انظر السبعة / ٢٤٥ / ، والحجة ٣ / ٢٢٩ ، والمبسوط / ١٨٦ / ، والتذكرة ٢ / ٣١٧ ، والنشر ٢ / ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) سورة المنافقون ، الآية : ١٠ .

(٤) هذه قراءة الجمهور إلا أبا عمرو فقد قرأ : (فأكون) بالواو وفتح النون وسوف أخرجها في موضعها إن شاء الله .

(٥) التبيان ١ / ٤٤٥ .

وقيل : هو عطف على الفتح ؛ لأنه بمعنى أن يفتح ، ويقدر معه (أن) ، أعني مع (ويقول) ، وإنما احتيج إلى إضمار أن ، ليكون مع (ويقول) مصدراً ، فيعطف اسماً على اسم ، كأنه قيل : فعسى الله أن يأتي بالفتح ، وبأن يقول الذين آمنوا ، أي : وبقولهم^(١) .

وأما من قال : إن موضع (أن يأتي) رفع على البدل من اسم الله تعالى^(٢) ، فهو عطف على لفظ ﴿أَنْ يَأْتِيَ﴾ ، فيكون داخلاً في اسم عسى ، واستغني عن خبرها بما تضمنته اسمها من الحدث ، كما تقول : عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو . وبالرفع على الاستئناف ، أي : ويقول الذين آمنوا في ذلك الوقت .

وقرئ : (يقول الذين آمنوا) بغير عاطف^(٣) ، على أنه جواب قائل يقول : فماذا يقول المؤمنون حينئذ ؟ فقيل : يقولون : كيت وكيت ، وهي في مصاحف مكة والمدينة والشام كذلك ، وفي غيرها بالعاطف ، وكل منهم وافق رسمه في ذلك^(٤) .

وقوله : ﴿أَهْلُؤَلَاءَ﴾ مبتدأ ، خبره : ﴿الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ ، ونهاية صلة الموصول : ﴿لِمَعَكُمْ﴾ . و﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ : خبر بعد خبر . ولك أن تجعل ﴿الَّذِينَ﴾ صفة لهؤلاء ، والخبر ﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ .

و﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ : مصدر في موضع الحال ، وهو مصدرٌ فِعْلٌ مضمَرٌ تقديره : وأقسموا بالله يجهدون جهد أيمانهم ، على أن يكون يجهدون جملة من الفعل والفاعل في موضع الحال من الضمير في أقسموا ، أي :

(١) انظر مشكل مكي ٢٣٣/١ - ٢٣٤ ، والبيان ١/ ٢٩٦ .

(٢) هو ابن عطية في المحرر الوجيز ١٣٣/٥ . وقاله قبله مكي في الكشف ١/ ٤١٢ .

(٣) قرأها المدنيان ، والابن . انظر مواضع تخريج قراءة النصب السابقة .

(٤) انظر تفصيل رسمها بالمصاحف : السبعة/ ٢٤٥ ، والكشف عن وجوه القراءات لمكي ١/

٤١١ ، وكتاب المصاحف / ٥٢/ .

مجتهدين ، ثم أقيم الفعل المضارع مقامه ، ثم أضمر وجعل المصدر دليلاً عليه ، كقولك : إنما أنت سيراً ، تريد : تسير سيراً .

ويجوز أن ينتصب على المصدر ، والعامل فيه إما ﴿أَقْسَمُوا﴾ وهو من معناه لا من لفظه ، أو فعل دل عليه ﴿أَقْسَمُوا﴾ ، كأنه قيل : اجتهدوا جهد أيماهم .

وكسرت إن من ﴿إِنَّهُمْ﴾ ؛ لأن اللام في خبرها ؛ ولأنها جواب القسم .

وقوله : ﴿حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ قيل : من جملة قول المؤمنين ، أي : بطلت أعمالهم التي كانوا يتكلفونها في رأي أعين الناس ، أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الأعمال^(١) .

والجمهور على كسر الباء من (حِطَّتْ) ، وهو اللغة المشهورة ، وقرئ : بفتحها^(٢) وهو لغية .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ (مَنْ) شرطية في موضع رفع بالابتداء وخبره فعل الشرط .

وقرئ : (يرتد) بفتح الدال وتشديدها ، وأصله يرتدد ، فأدغمت الدال الأولى في الثانية ، وحركت الثانية للقاء الساكنين ، وإنما حركت بالفتح طلباً للخفة مع ثقل التضعيف ، ويجوز كسرها على أصل التقاء الساكنين .

(١) القولان هنا لصاحب الكشاف / ١ / ٣٤٤ .

(٢) أي (حِطَّتْ) . ونسبت هذه القراءة إلى أبي واقد ، والجراح . انظر مختصر الشواذ / ٣٣ / ، والمححر الوجيز / ٥ / ١٣٣ .

وقرىء : (يرتدد) بإظهار التضعيف والجزم^(١) على الأصل ؛ لأن التضعيف إذا سكن الثاني من المضاعفين ظهر التضعيف نحو ﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ﴾^(٢) وشبهه ، وهو في الإمام بدالين^(٣) .

و﴿مِنْكُمْ﴾ : في موضع نصب على الحال من المستكن في فعل الشرط ، أي : كائناً منكم . و﴿عَنْ﴾ متعلق بفعل الشرط .

﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوِيٍّ﴾ الفاء جواب الشرط ، والراجع من الجزاء إلى الاسم الذي ضُمِّن معنى الشرط محذوف تقديره : فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو غيرهم .

وقوله : ﴿يُحِبُّهُمْ﴾ في موضع جر على النعت لقوم .

و﴿وَيُحِبُّونَهُ﴾ : فيه وجهان ، أحدهما : عطف عليه ، والثاني : حال من الهاء والميم في ﴿يُحِبُّهُمْ﴾ ، أي : وهم يحبونه .

﴿أَذَلَّةٌ﴾ : جمع ذليل ، ولا يجوز أن يكون جمع ذلول من الذل الذي هو نقيض الصعوبة كما زعم بعضهم عادلاً إلى جانب المعنى ؛ لأن ذلولاً لا يجمع على أذلة ، وإنما يجمع على ذُلِّلٍ^(٤) . و﴿أَعَزَّةٌ﴾ : جمع عزيز .

والجمهور على جر ﴿أَذَلَّةٌ﴾ و﴿أَعَزَّةٌ﴾ على أنهما نعتان لقوم ، وقرىء : (أذلة) و(أعزة) منصوبين^(٥) على الحال من قوم ، أي : في حال لينهم وعطفهم على المؤمنين ، وشدتهم على الكافرين ، والمعنى : أنهم أهل لين ورقة على

(١) قرأها المدنيان ، وابن عامر . وقرأ الباقون بالأولى . انظر السبعة / ٢٤٥ / ، والحجة / ٣ / ٢٣٢ ، والمبسوط / ١٨٦ / ، والنشر / ٢ / ٢٥٥ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٤٠ .

(٣) انظر كتاب المصاحف ٥٢ - ٥٣ ، والكشف عن وجوه القراءات ١ / ٤١٣ ، والنشر / ٢ / ٢٥٥ .

(٤) انظر في هذا أيضاً الكشف / ١ / ٣٤٦ .

(٥) كذا أيضاً ذكر هذه القراءة الزمخشري / ١ / ٣٤٦ ، وأبو حيان / ٣ / ٥١٢ . ونسبت في مختصر الشواذ / ٣٣ / إلى ابن ميسرة .

المؤمنين ، وأهل جفاء وغلظة على الكافرين . أو على المدح وإن كان نكرة كقوله :

١٨٣ - وَشُعْنًا مَرَاضِيْعَ مِثْلَ السَّعَالِي (١)

فنصب (شعناً) على المدح وهو نكرة كما ترى .

وقوله : ﴿يُجَاهِدُونَ﴾ نعت لهم أيضاً بعد نعت ، ولذلك أتى بغير العاطف ، كما أتى ﴿أَذَلَّةً﴾ و﴿أَعَزَّةً﴾ . ولك أن تجعله حالاً من المستكن في ﴿أَعَزَّةً﴾ ، أي : يعزونهم مجاهدين .

وقوله : ﴿وَلَا يَخَافُونَ﴾ عطف على ﴿يُجَاهِدُونَ﴾ ، وحكمه في الإعراب حكمه .

واللومة : المرة من اللوم ، واللومُ العَدْلُ ، تقول : لامه على كذا لوماً ولومة ، فهو لائم وذاك ملوم .

وقوله : ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ مبتدأ وخبر ، والإشارة في ﴿ذَلِكَ﴾ إلى ما وُصِفَ به القوم من المحبة ، والذلة ، والعزة ، والمجاهدة ، وانتفاء خوف اللومة .

وقوله : ﴿يُؤْتِيهِ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، وأن يكون حالاً .

﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ زَاكِعُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر ، وما بعده عطف على الخبر .

ومعنى ﴿إِنَّمَا﴾ وجوب اختصاصهم بالموالاة ، قيل : فإن قيل : قد

(١) تقدم تخريج هذا الشاهد تحت رقم (١١٩) .

ذَكَرْتُ جَمَاعَةً ، فَهَلَا قِيلَ : إِنَّمَا أَوْلِيَاؤُكُمْ ، فَالْجَوَابُ : أَنْ أَسْلُوكَ الْكَلَامَ ﴿إِنَّهَا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ﴾ فَجَعَلَتِ الْوَلَايَةَ لِلَّهِ عَلَى طَرِيقِ الْأَصَالَةِ ، ثُمَّ نُظِمَ فِي سَلْكِ إِثْبَاتِهَا لَهُ إِثْبَاتُهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَى سَبِيلِ التَّبَعِ ، وَلَوْ قِيلَ : إِنَّمَا أَوْلِيَاؤُكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ، لَمْ يَكُنْ فِي الْكَلَامِ أَسْلُوكٌ وَتَبَعٌ^(١) .

وقوله : ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ ، أَي : هُمُ الَّذِينَ ، وَأَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْمَدْحِ .

وقوله : ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي (يُؤْتُونَ) ، بِمَعْنَى : يُؤْتُونَهَا فِي حَالِ رُكُوعِهِمْ فِي الصَّلَاةِ .

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ﴾ (مَنْ) شَرْطِيَّةٌ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَالْخَبَرُ فِعْلُ الشَّرْطِ وَالْجُزْءُ عَلَى إِقَامَةِ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمَرِ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : فَإِنَّهُمْ هُمُ الْغَالِبُونَ . قِيلَ : وَإِنَّمَا عُذِلَ عَنِ الْمَضْمَرِ إِلَى الظَّاهِرِ إِعْلَامًا لَهُمْ بِأَنَّهُمْ حِزْبُ اللَّهِ ، أَي جُنْدُهُ ، وَحِزْبُ الرَّجُلِ أَصْحَابُهُ ، يُقَالُ : تَحَزَّبَ الْقَوْمُ ، إِذَا اجْتَمَعُوا ، وَأَسْلُوكَ الْحِزْبِ : الْقَوْمُ يَجْتَمِعُونَ لِأَمْرِ حِزْبِهِمْ^(٢) ، وَالْأَحْزَابُ : الطَّوَائِفُ الَّتِي تَجْتَمِعُ عَلَى مُحَارَبَةِ الْأَنْبِيَاءِ .

﴿يَتَأْتِيهِمُ اللَّهُ مِنْ قِبَلِهِمُ الْمَغْزِبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَتَخَذُوا لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ :

قوله عز وجل : (وَالْكَافِرَ) قَرِئَ : بِالْجَرِّ عَطْفًا عَلَى ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ ، أَي : مِنَ الَّذِينَ وَمِنَ الْكَافِرِ ، وَبِالنَّصْبِ^(٣) ، عَطْفًا عَلَى ﴿الَّذِينَ

(١) الكشاف ١ / ٣٤٧ .

(٢) انظر المصدر السابق أيضاً .

(٣) هذه قراءة أكثر العشرة ، وقرأ البصريان ، والكسائي بالجر ، انظر السبعة / ٢٤٥ / والحجة =

أَتَّخِذُوا ﴿٥٨﴾ ، كأنه قيل : ولا تتخذوا الكفارَ . فإن قلت : بأي شيء يتعلق قوله : ﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا﴾ ؟ قلت : بمحذوف هو حال من ﴿الَّذِينَ أُتُوا﴾ ، أي : كائنين منهم .

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا﴾ عُدِّي نادى بالجار ؛ لأنه بمنزلة دعاء ، كقوله : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ (١) . و(إذا) ظرف لاتخذوها ، والهاء في ﴿اتَّخَذُوهَا﴾ للصلاة ، أو للمناداة . وقوله : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما وصف به المذكورون من الهُزءِ واللعب ، وهو مبتدأ ، والخبر ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ ، أي : ذلك صادر منهم بسبب جهلهم .

﴿لَا يَعْقِلُونَ﴾ : في موضع رفع على النعت لقوم . قيل : وإنما نفى العقل عنهم ؛ لأن هُزأهم ولعبهم من أفعال السفهاء والجهلة ، فكأنهم لا عقل لهم (٢) .

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا﴾ الجمهور على كسر القاف في تنقِمون ، وماضيه نَقَمَ بفتح القاف ، وقرئ : (تنقَمون) بفتحها (٣)

= ٣ / ٢٣٤ ، والمبسوط / ١٨٦ / ، والتذكرة / ٢ / ٣١٧ - ٣١٨ ، ويؤيد قراءة الجر ما ورد في حرف أبي رضي الله عنه (ومن الكفار) . انظر تفسير الطبري / ٦ / ٢٩٠ ، ومعاني النحاس / ٢ / ٣٢٦ .

(١) سورة فصلت ، الآية : ٣٣ .

(٢) الكشف / ١ / ٣٤٨ .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى أبي حيوه ، وابن أبي عبلة ، والنخعي ، وأبي البرهسم . انظر مختصر الشواذ / ٣٣ / ، والمححر الوجيز / ٥ / ١٣٩ .

وماضيه نَقِمَ بكسر القاف وهي لغية حكاها الكِسَائِي^(١) ، يقال : نَقِمَ من كذا يَنْقِمُ ، وَنَقِمَ يَنْقِمُ نَقْمًا فِيهِمَا ، إِذَا كَرِهَهُ أَشَدَّ الْكِرَاهِيَةِ .

قال أبو إسحاق : والأجود نَقِمْتَ أَنْقِمَ ، يعني بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر ، وأنشد بيت قيس بن الرُقَيَّات^(٢) :

١٨٤ - مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمِيَةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا^(٣)
بفتح القاف وكسرهما^(٤) .

و﴿أَنَّ﴾ وما اتصل بها في موضع نصب بـ ﴿تَنْقِمُونَ﴾ على أنه المفعول الأول ، و﴿بِنْتًا﴾ الثاني ، كما تقول : نَقِمْتَ من زيد كذا ، ف (كذا) هو المفعول الأول ، و(من زيد) هو الثاني ، أي : هل تَكْرَهُونَ مِنَّا إِلَّا إِيمَانَنَا بِاللَّهِ وبالكتب المُنزَّلَةِ كُلِّهَا .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون (منا) في موضع نصب على الحال من أن والفعل ، كأنه قيل : وما تنقمون إلا إيماننا كائنًا منا ؟ قلت : لا يجوز ذلك ، لأنك تثبت له قَدَمًا في الراجع ، ونحو هذا الموصول لا راجع له مع تقديم ما في الصلة على الموصول^(٥) .

(١) حكاها عنه أيضاً النحاس في معانيه ٢ / ٣٢٨ ، والجوهري في صحاحه (نقم) .
(٢) كذا جاء هذا الاسم في (أ) و (ب) و (د) ، وإنما هو : عبید اللہ بن قیس الرقیات ، قال ابن سلام في طبقاته / ٦٤٧ : وإنما نسب إلى الرقیات لأن جدات له توالین یسمین رقیة . وقال البكري في السمط ١ / ٢٩٤ : وإنما نسب إلى الرقیات لأنه كان يشب بثلاث نسوة اسم كل واحدة منهن رقیة . وكان منقطعاً إلى آل الزبير ، فلما قتل مصعب هرب ، ثم ذهب إلى دمشق تائباً فمدح الأمويين .
(٣) من شعر يمدح به عبد الملك ، انظره في مجاز القرآن ١ / ١٧٠ ، وطبقات فحول الشعراء ٢ / ٦٥٤ ، ومعاني الزجاج ٢ / ١٨٦ ، وجامع البيان ٦ / ٢٩٢ ، والأغاني ٥ / ٨٤ ، وسمط اللآلي ١ / ٢٩٥ .

(٤) انظر كلام أبي إسحاق الزجاج في معانيه ٢ / ١٨٦ .

(٥) انظر هذا السؤال وجوابه أيضاً في التبيان ١ / ٤٤٧ .

وقوله : ﴿وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ﴾ قد جوز أن يكون محل قوله : ﴿وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ﴾ نصباً إما عطفاً على المنصوب وهو ﴿أَنْ أَمَنَّا﴾ [بمعنى : وما تكرهون منا إلا إيماننا وفسقكم ، أي الجمع بين إيماننا وبين مكرمكم وخروجكم عن الإيمان ، كأنه قيل : وما تكرهون منا إلا مخالفة ما بيننا وهو دخولنا في الإسلام وخروجكم عنه ، وليس هذا مما يُنقَمُ وَيُنكَرُ^(١) . أو بفعل محذوف يدل عليه ﴿هَلْ تَقْمُونَ﴾ ، أي : ولا تنقمون أن أكثرهم فاسقون .

وأن يكون جراً عطفاً على المجرور ، أي : وما تكرهون منا إلا إيماننا بالله وبما أنزل ، وبأن أكثركم فاسقون .

وأن يكون رفعاً على الابتداء والخبر محذوف ، أي : وفسقكم ثابت معلوم عندهم ؛ لأنكم علمتم أننا على الحق وأنكم على الباطل ، إلا أن حب الرياسة وكسب الأموال لا يدعكم فتتصفوا .

وأن تكون الواو بمعنى مع ، أي : وما تكرهون منا إلا الإيمان مع أنكم فاسقون .

وأن يكون تعليلاً معطوفاً على تعليل ، كأنه قيل : وما تنقمون منا إلا الإيمان لقلّة إنصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات ، ويدل عليه تفسير الحسن : بفسقكم نقمتم ذلك علينا^(٢) .

والجمهور على فتح الهمزة ، ووجهه ما ذكر ، وقرئ : (وإن أكثركم) بكسرها^(٣) على القطع والاستئناف .

﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ

(١) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

(٢) انظر تفسير الحسن رحمه الله في الكشاف ١ / ٣٤٨ ، والمحرم الوجيز ٥ / ١٣٩ .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى نعيم بن ميسرة .. انظر مختصر الشواذ / ٣٣ / ، والكشاف ١ / ٣٤٨ ، والبحر ٣ / ٥١٦ .

وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقُرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى المنقوم وهو الإيمان ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : بِشَرِّ مَنْ أَهْلَ ذَلِكَ .

﴿مَثُوبَةٌ﴾ : نصب على البيان ، والمبين ﴿بِشَرِّ﴾ . والمثوبة : الثواب ، واختلف في وزنها ، فقيل : مَفْعَلَةٌ والأصل : مثوبة كَمَكْرُمَةٍ ، نقلت حركة الواو إلى الثاء وبقيت الواو ساكنة ، وقيل : مفعولة كمقولة ، والأصل : مَثُوبَةٌ ، أُلْقِيَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ الَّتِي هِيَ الْعَيْنُ عَلَى الثَّاءِ فَسَكَتَتِ الْوَاوُ وَبَعْدَهَا وَوِ مَفْعُولَةٌ سَاكِنَةٌ ، فَحَذَفَتِ الْوَاوُ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِينَ ، فَبَقِيَ مَثُوبَةٌ بِوِزْنِ مَفْعُولَةٍ عَلَى الْخِلَافِ الْمَشْهُورِ بَيْنَ صَاحِبِ الْكِتَابِ وَبَيْنَ أَبِي الْحَسَنِ (١) .

وقرى : (مَثُوبَةٌ) بِإِسْكَانِ الثَّاءِ وَفَتْحِ الْوَاوِ (٢) ، وَقَدْ ذَكَرْتُ وَجْهَ ذَلِكَ فِي «الْبَقْرَةَ» عِنْدَ قَوْلِهِ : ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَأَتَقُوا لَمَثُوبَةٌ﴾ (٣) .

و ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ : فِي مَوْضِعِ النِّصْبِ عَلَى الصِّفَةِ لِقَوْلِهِ : ﴿مَثُوبَةٌ﴾ .

و ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ : مَحَلٌّ ﴿مَنْ﴾ إِمَّا الرِّفْعَ عَلَى إِضْمَارٍ مُبْتَدَأً عَلَى تَقْدِيرِ جَوَابٍ قَائِلٍ يَقُولُ : مَنْ ذَلِكَ ؟ فَقِيلَ : هُوَ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ، كَقَوْلِهِ : ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ النَّارُ﴾ (٤) ، أَي : هِيَ النَّارُ . أَوْ الْجَرَّ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الشَّرِّ ، أَوْ النِّصْبِ عَلَى إِضْمَارٍ فَعَلَ يَدُلُّ عَلَيْهِ ﴿أُنَبِّئُكُمْ﴾ ، أَي : أُنَبِّئُكُمْ مَنْ لَعَنَهُ .

(١) انظر المذهبين أيضاً في المحتسب ٢١٣/١ - ٢١٤ .

(٢) قراءة شاذة نسبها ابن جني ٢١٣/١ إلى الحسن ، وابن هرمز ، وابن عمران ، ونيح ، وابن بريدة . وانظر المحرر الوجيز ١٤٠ / ٥ .

(٣) الآية (١٠٣) منها .

(٤) سورة الحج ، الآية : ٧٢ .

وقوله : ﴿وَعَبَدَ الطَّغُوتَ﴾ قرئ : (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) بفتح العين والباء ونصب الطَّاغُوتِ^(١) . وقرئ : (وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ) بفتح العين وضم الباء وجر الطَّاغُوتِ^(٢) .

مَنْ فَتَحَ الْعَيْنَ وَالْبَاءَ جَعَلَهُ فِعْلاً مَاضِياً ، وَعَطَفَهُ عَلَى صِلَةِ ﴿مَنْ﴾ ، لِأَنَّهُ مَاضٍ مِثْلَهُ وَنَصَبَ بِهِ الطَّاغُوتَ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ عَبَدَ الطَّاغُوتَ ، وَأَفْرَدَ الضَّمِيرَ فِي (عَبَدَ) حَمَلاً عَلَى لَفْظِ (مَنْ) دُونَ مَعْنَاهُ .

وَمَنْ ضَمَّ الْبَاءَ جَعَلَهُ اسْمًا عَلَى فَعْلٍ ، وَهُوَ بِنَاءٌ يُوضَعُ لِلْمَبَالِغَةِ ، عَلَى مَعْنَى : أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ فِي عِبَادَةِ الطَّاغُوتِ كُلِّ مَذْهَبٍ ، كَقَوْلِهِمْ : رَجُلٌ يَقْظُ ، لِلَّذِي تَكَثَّرَ مِنْهُ الْفِطْنَةُ وَالتِّيْقَظُ ، وَحَدْرٌ ، لِلكَثِيرِ الْحَدْرُ ، وَنَدُسٌ ، لِلْفَهْمِ .

وإنما بنوا مِنْ عَبَدِ عَبُدًا وَإِنْ كَانَ أَصْلُ هَذَا الْبِنَاءِ لِلصِّفَاتِ ؛ لِأَنَّ عَبُدًا أَيْضًا فِي الْأَصْلِ صِفَةٌ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ اسْتَعْمَلَ اسْتِعْمَالَ الْأَسْمَاءِ ، وَجَرَّ مَا بَعْدَهُ بِالْإِضَافَةِ ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِ (جَعَلَ) مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿الْقَرَدَةِ﴾ ، أَي : وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقَرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَمَنْ يَبَالِغُ فِي عِبَادَةِ الطَّاغُوتِ ، وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ ، وَالْأُولَى قِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ ، وَهَاتَانِ الْقِرَاءَتَانِ هُمَا الْمَشْهُورَتَانِ الْمُسْتَعْمَلَتَانِ .

وقرئ أيضاً : (وَعَبَدُوا الطَّاغُوتَ)^(٣) عَلَى أَنَّهُ فِعْلٌ وَفَاعِلٌ ، وَالْجَمْعُ عَلَى مَعْنَى (مَنْ) .

وقرئ : (وَعَبُدَ الطَّاغُوتِ) بِضَمِّ الْعَيْنِ وَالْبَاءِ ، وَنَصَبِ الدَّالِ ، وَجَرَّ مَا

(١) هذه قراءة الجمهور إلا حمزة كما سوف أخرج .

(٢) هي قراءة حمزة وحده . انظر السبعة / ٢٤٦ / ، والحجة ٣ / ٢٣٦ ، والمبسوط / ١٨٦ / ، والنشر ٢ / ٢٥٥ .

(٣) نسبت في معاني الزجاج ٢ / ١٨٧ ، ومعاني النحاس ٢ / ٣٢٩ إلى ابن مسعود . ونسبت في المحتسب ١ / ٢١٥ ، والمحرم الوجيز ٥ / ١٤٢ إلى أبي بن كعب . وهي عند الطبري ٦ / ٢٩٥ إلى الاثنين رضي الله عنهما معاً .

بعده^(١) على الإضافة ، على أنه جمع عَبْدٍ ، كسَقْفٍ وسُقْفٍ ، أو جَمْعُ عبيد كَرغيفٍ ورُعُفٍ ، وقتيلٍ وقُتْلٍ ، أو جمع عابد كبازلٍ وبُزْلٍ ، ومعناه : وخدم الطاغوت .

وقرى أيضاً : (وعَبَدَ الطاغوتِ) بضم العين وفتح الباء وتشديدها وجر ما بعده^(٢) ، على أنه جمع عابد ، كشاهد وشُهد ، وبازلٍ وبُزْلٍ .

وقرى أيضاً : (وعَبَّادَ الطاغوتِ) بضم العين وفتح الباء وتشديدها مع ألف بعدها ونصب الدال وجر ما بعده^(٣) ، على أنه جمع عابد ، كضاربٍ وضَّرَابٍ وشاهدٍ وشُهادٍ .

وقرى أيضاً : (وعابِدَ الطاغوتِ)^(٤) على أنه اسم فاعلٍ من عَبَدَ ، كضاربٍ من ضَرَبَ ، وهو واحد في معنى الجمع .

وقرى أيضاً : (وعَبَدَةَ الطاغوتِ)^(٥) وهو جمع عابد ككاتبٍ وكتبةٍ .

وقرى أيضاً : (وعَبَدَ الطاغوتِ)^(٦) ، بوزن حُطِمٍ على أنه صفةٌ مثلهُ ، وهو مفرد كحُطِمٍ ولُبِدٍ .

وقرى أيضاً : (وعبيدَ الطاغوتِ)^(٧) ، وهو جمع عَبْدٍ ، وهو جمع عزيزٍ ككلبٍ وكليبٍ .

(١) رويت أيضاً عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم ، وإبراهيم النخعي ، والأعمش ، وغيرهم . انظر المحتسب ١ / ٢١٤ .

(٢) رواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما . انظر معاني النحاس ٢ / ٣٢٩ ، والمحتسب ١ / ٢١٤ .

(٣) قراءة أبي واقد الأعرابي . انظر المصدرين السابقين مع المحرر الوجيز ٥ / ١٤٣ .

(٤) نسبها الطبري ٦ / ٢٩٤ إلى بريدة الأسلمي . ونسبها ابن جني ١ / ٢١٥ إلى عون العقيلي ، وابن بريدة .

(٥) كذا ذكرها الزمخشري ١ / ٣٤٩ ، وحكاها الرازي ١٢ / ٣٢ عنه .

(٦) قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في رواية علقمة . انظر المحتسب ١ / ٢١٥ ، والمحرر الوجيز ٥ / ١٤٥ .

(٧) رويت عن ابن عباس رضي الله عنهما . انظر البحر ٣ / ٥١٧ ، والدر المصون ٤ / ٣٣٦ .

وقرئ أيضاً : (وَعِبَادَ الطَّاغُوتِ)^(١) ، وهو جمع عابد كقائم وقيام ، أو جمع عبد .

وقرئ أيضاً : (وَأَعْبُدَ الطَّاغُوتِ)^(٢) وهو جمع عبد كفلس وأفلس .

وهو في هذه الأوجه كلها منصوب بـ (جعل) معطوف على ﴿الْبَرْدَةَ﴾ ، و(الطاغوت) جَرُّ بِالْإِضَافَةِ كقراءة حمزة .

وقرئ أيضاً : (وَعُبِدَ الطَّاغُوتُ) على البناء للمفعول ورفع الطَّاغُوتُ^(٣) على الفاعلية ، والراجع محذوف ، والتقدير : وعبد الطَّاغُوتَ فيهم أو بينهم .

وقرئ : (وَعُبِدَ الطَّاغُوتُ)^(٤) كَشَرَفَ وَظُرَفَ ، بمعنى صار الطَّاغُوتُ معبوداً من دون الله ، كما تقول : أمر فلان ، إذا صار أميراً .

وبعد فإن من لم يجعل (عَبَدَ) فعلاً جاز له أن ينصبه على العطف على ما قبله ، أي : وجعل منهم عَبَدَ الطَّاغُوتَ ، وأن يجره عطفاً على (من لعنه الله) بمعنى : هل أنبئكم بمن لعنه الله وَعَبِدَ الطَّاغُوتَ ، وأن يرفعه على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : وَعَبُدُ الطَّاغُوتَ منهم ، أو بالعكس ، أي : وهم عبُدُ الطَّاغُوتَ ، والأول أحسن .

وقوله : ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ : (مكاناً) منصوب على التمييز ، والمميّز

(١) قراءة بعض البصريين كما في المحتسب ١ / ٢١٥ ، والمحزر الوجيز ٥ / ١٤٤ .

(٢) قراءة عبيد بن عمير كما في البحر ٣ / ٥١٩ ، والدر المصون ٤ / ٣٣٦ .

(٣) نسبها الطبري ٦ / ٢٩٤ ، والنحاس في معانيه ٢ / ٣٢٩ إلى أبي جعفر القارئ وانظرها في المحتسب ١ / ٢١٥ عن معاذ عن بعضهم ، ونسبها ابن عطية ٥ / ١٤٥ إلى النخعي ، وأبي جعفر ابن القعقاع ، والأعمش .

(٤) بفتح العين ، وضم الباء ، وفتح الدال ، ورفع الطَّاغُوتَ . انظرها في المحتسب ١ / ٢١٦ ، والكشاف ١ / ٣٤٩ . ونسبها ابن عطية ٥ / ١٤٢ إلى ابن مسعود رضي الله عنه فيما رواه عبد الغفار عن علقمة عنه .

﴿شَرُّ﴾ ، وَجُعِلَ الشَّرُّ لِلْمَكَانِ وَهُوَ لِأَهْلِهِ لِعَدَمِ اللَّبْسِ ، وَلِضَرْبٍ مِنَ الْمَبَالِغَةِ ، وَإِنَّمَا قِيلَ : ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ وَلَا شَرٌّ فِي أَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ ، عَلَى وَجْهِ الْإِنْصَافِ فِي الْخُطَابِ ، وَالْعَدْلِ فِي الْمَقَالِ .

﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ءَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿١١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ (بالكفر) و﴿به﴾ حالان من الفاعل في ﴿دَخَلُوا﴾ و﴿خَرَجُوا﴾ ، أي : دخلوا كافرين وخرجوا كافرين ، أي : دخلوا ملتبسين بالكفر ، وخرجوا متأزرين به .

وكذلك قوله : ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا﴾ حالان من الفاعل في ﴿قَالُوا ءَامَنَّا﴾ ، أي : قالوا ذلك داخلين بالكفر خارجين به ، ولذلك دخلت (قد) تقريباً للماضي من الحال .

﴿وَرَوَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكَلِهِمُ السُّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكَلِهِمُ السُّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَكَلِهِمُ السُّحْتَ﴾ عطف على ﴿الْإِثْمِ﴾ ، والمصدر مضاف إلى الفاعل ، و﴿السُّحْتُ﴾ نصب به ، ومثله : ﴿عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ﴾ ، وإنما عمل القول في الإثم ؛ لأنه مقول .

وقد مضى الكلام على (بئسما) فيما سلف من الكتاب^(١) .

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وُلِعُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا

(١) عند قوله تعالى : ﴿بئسما أشدوا به أنفسهم﴾ [البقرة : ٩٠] .

بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿يُنْفِقُ﴾ مُستأنف ، تأكيد للوصف بالسخاء ، ودلالة على أنه لا ينفق إلا على مقتضى الحكمة والمصلحة ، قاله الزمخشري^(١) ، ولا يجوز أن يكون حالاً من الضمير في ﴿مَبْسُوطَاتِنِ﴾ كما زعم بعضهم ، لعدم الراجع من الحال إلى ذي الحال^(٢) .

وقوله : ﴿وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ﴾ محل ﴿مَا﴾ الرفع على الفاعلية وفعله (يزيدن) ، و﴿كَثِيرًا﴾ مفعول أول ل (يزيدن) ، و﴿طُغَيْنَا﴾ الثاني .

﴿كُلَّمَا﴾ : ظرف لأطفأ . و﴿لِلْحَرْبِ﴾ في موضع الصفة لنار ، ولك أن تعلقه بـ ﴿أَوْقَدُوا﴾ .

وقوله : ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ : (فساداً) يحتمل أن يكون في موضع الحال ، وأن يكون مفعولاً له ، وأن يكون مصدرأ ، وقد أوضحت ذلك عند قوله : ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا﴾^(٣) .

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ في الكلام حذف موصوف وهو مفعول أكلوا ، ﴿مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ : صفتان له ، أي : رزقاً كائناً من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، وهذا عبارة عن

(١) الكشاف ١ / ٣٥١ .

(٢) انظر تفصيلاً أكثر في التبيان ١ / ٤٤٩ - ٤٥٠ .

(٣) انظر إعراب الآية (٣٣) من هذه السورة .

التوسعة ، كقولك : فلان في خير من قرنه إلى قدمه ، أي : شَمِلَهُ الخَيْرُ وأحاط به .

وقوله : ﴿سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ (ساء) هنا بمعنى بئس ، وفيه معنى التعجب ، كأنه قيل : وكثير منهم ما أسوأ عملهم ، وقد مضى الكلام على إعراب ﴿مَا﴾ فيما سلف من الكتاب^(١) .

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ قُلْ يَتَاهَلَّ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي : جميع ما أنزل إليك ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٢) .

﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾ أي : وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك ، ﴿فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ جواب الشرط ، بمعنى : وإن لم تفعل فلك ما يوجبه كتمان الوحي كله ، فوضع السبب موضع المسبب ، يعضده ما روي عنه ﷺ : «بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعاً ، فأوحى الله إليّ : إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك ، وَضَمِنَ لِي الْعِصْمَةَ فَقَوِيْتُ»^(٣) .

وقرئ : (رسالته) على الأفراد ، لأنه مصدر والمصدر جنس ، والجنس

(١) وذلك عند إعراب الآية (٩٠) من «البقرة» .

(٢) هكذا أيضاً في القرطبي ٢٤٢/٦ . وهو قول الزجاج ١٩٢ / ٢ .

(٣) هكذا ذكره الزمخشري في الكشاف ٣٥٣/١ . وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٩٦ / ٢ ، والسيوطي في الدر المنثور ١١٦/٣ - ١١٧ مختصراً عن الحسن مرفوعاً . كما عزاه السيوطي لأبي الشيخ أيضاً .

جمع في المعنى ، وقرئ : (رسالاته) على الجمع^(١) ، لاختلاف جنس الرسالة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّٰدِقُونَ وَالنَّصْرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٦٩) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّٰدِقُونَ﴾ ، إعلم وفقنا الله وإياك أن النحاة اختلفوا في تأويل رفع قوله تعالى : ﴿وَالصَّٰدِقُونَ﴾ ، فذهب صاحب الكتاب وموافقوه^(٢) إلى أنه رفع بالابتداء ، والنية به التأخير عما في حيز إن من اسمها وخبرها ، وخبر الابتداء محذوف ، والتقدير : إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون كذلك ، وأنشدوا شاهداً له :

١٨٥- **وَالْأَفَاعِلْمُوا أَنَا وَأَنْتُمْ بَغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقٍ**^(٣)

أي : فاعلموا أنا بغاة ما بقينا في شقاق وأنتم كذلك .
ونظيره :

١٨٦- **فَمَنْ يَكْ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ فَإِنِّي وَقِيَارٌ بِهَا غَرِيبٌ**^(٤)

(١) قرأ بالجمع : المدنيان ، وابن عاهر ، ويعقوب ، وعاصم في رواية أبي بكر ، وقرأ الباقون بالأول ، انظر السبعة / ٢٤٦ / ، والحجة / ٣ / ٢٣٩ ، والمبسوط / ١٨٦ / ، والتذكرة / ٢ / ٣١٨ ، والنشر / ٢ / ٢٥٥ .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٢ / ١٥٥ - ١٥٦ ، ومعاني الزجاج ٢ / ١٩٣ ، وحكاة عن سيبويه والخليل وجميع البصريين .

(٣) البيت لبشر بن أبي خازم الأسدي ، وهو من شواهد سيبويه ٢ / ١٥٦ ، ومعاني الفراء ١ / ٣١١ ، ومعاني الزجاج ٢ / ١٩٣ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٠٩ ، والكشاف ١ / ٣٥٤ ، والمحمر الوجيز ٥ / ١٥٧ ، والبيان ١ / ٣٠٠ ، والإنصاف ١ / ١٩٠ .

(٤) لضائب بن الحارث البرجمي ، قاله وهو في حبس عثمان رضي الله عنه بالمدينة . وانظره في كتاب سيبويه ١ / ٧٥ ، ومعاني الفراء ١ / ٣١١ ، والشعر والشعراء / ٢١٩ / ، والكامل ١ / ٤١٦ . وشرح المرزوقي ٢ / ٩٣٦ ، والإنصاف ١ / ٩٤ ، وشرح ابن يعيش ٨ / ٦٨ . وقيار : اسم جمل أو فرس للشاعر .

أي : فإني لغريب بها وقيار بها كذلك ، وإنما احتاجوا إلى هذا التقدير ؛ لأنه لا يجوز الحَمْلُ على الموضوع ما لم تَفْرُغْ من خبر الأول ، لا تقول : إن زيداً وعمرو قائمان ، كما تقول : إن زيداً قائم وعمرو ، وسبب امتناع ذلك من حيث إنك إذا رفعت عمرواً عطفاً على محل إن واسمها كان مرفوعاً بالابتداء ، وكان بمنزلة أن تقول : عمرو وإن زيداً ، في أن (عمرو) لا يكون فيه تأثير لـ (إن) ، فإذا قلت : إن الزيدين وعمرو قائمون ، احتجت أن ترفع (قائمون) بكل واحد من (إن) والابتداء ؛ لأنه خبر المنصوب بيان والمرفوع بالابتداء ، وذلك أن (إن) إذا نصب الزيدين وجب أن يرفع خبره ، وعمرو إذا ارتفع بالابتداء وجب أن يرتفع خبره أيضاً بالابتداء ؛ لأن (إن) ينتظم الجزأين في عمله ، كما ينتظمهما الابتداء في عمله على الحد المعروف عند أرباب هذه الصناعة .

فإذا كان (قائمون) خبراً عن اسم إن وعن المبتدأ الواقع بعده أفضى بك الحال إلى أن تُعْمَلَ فيه رافعين مختلفين ، ولا يعمل عاملان مختلفان في معمول واحد ، ولو جاز هذا لجاز أن يكون زيد في قولك : أقائم زيد ، مرفوعاً بالابتداء والفعل معاً ، وذلك لا يقوله ذو لُبٍّ ، فلما كان كذلك رفعوا (الصابئون) بالابتداء ، ونووا به التأخير ، وأضمروا له الخبر فراراً من إعمال رافعين مختلفين في معمول واحد .

فالصابئون مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة ، وهي قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلى قوله : ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ولا محل لها كما لا محل للتي عَطَفَتْ عليها .

وذهب أبو الحسن ، والكسائي : إلى أنه رفع بالعطف على المضمرة في (هادوا)^(١) ، وهذا فاسد من جهة المعنى ضعيف من جهة العربية .

(١) ذكره الفراء ١ / ٣١٢ ، والزجاج ٢ / ١٩٤ عن الكسائي ، وحكاه النحاس ١ / ٥١٠ عنه وعن أبي الحسن .

أما وجه فساده من جهة المعنى : فهو أن ذلك يوجب أن يشارك الصابئ اليهودي في اليهودية ، وليس كذلك ، فإن قلت : فإن ادعيا أن ﴿هَادُوا﴾ في معنى تابوا ، قلت : ينادي على بطلان دعواهما هنا قوله تعالى : ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ إذ لو كانوا مؤمنين لما قال : إن آمنوا فلهم كذا .

وأما وجه ضعفه من جهة العربية : فهو أن المضممر لم يؤكد ولم يفصل بينهما بما يقوم مقام التأكيد .

وذهب الفراء : إلى أنه معطوف على (الذين) من حيث إنه لما لم يظهر فيه الإعراب بقي المعطوف مرفوعاً على أصله^(١) ، وهذا ليس بشيء لعدم الاطراد فيه^(٢) . وقيل : (إن) بمعنى نعم^(٣) ، كقوله :

١٨٧- وَيَقْلُنَ شَيْبٌ قَدَ عَلَا كَ وَقد كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ^(٤)

وهذا أيضاً ضعيف لقلته في الكلام .

وقيل : إن ﴿وَالصَّيُّونَ﴾ في موضع نصب بالعطف على اسم إن ، ولكنه أتى على لغة الذين يجعلون الثنية بالألف على كل حال ، والجمع بالواو على كل حال^(٥) ، وهو ضعيف أيضاً لقلته وقلة المستعملين له .

(١) انظر معاني الفراء ١/٣١٠ - ٣١١ ، ومعاني الزجاج ٢/١٩٢ ، ومشكل مكي ١/٢٣٨ .
 (٢) كذا ضعفه الزجاج وأنكره . انظر الموضوع السابق عنده ، لكن الرازي ٤٤/١٢ قدمه على مذهب البصريين محتجاً بأن مذهبهم يقتضي أن كلام الله على الترتيب الذي ورد عليه ليس بصحيح ، وإنما تحصل الصحة عند تفكيك هذا النظم .
 (٣) مشكل مكي ١/٢٣٩ ، والبيان ١/٣٠٠ ، ونسبه الجوهري (أنن) إلى الأخفش .
 (٤) لابن قيس الرقيات ، وقبله :

بَكَرَ الْعَوَاذِلُ فِي الصَّبُوحِ يَلْمَنُنِي وَالْوُهْنُ
 وانظرهما في كتاب سيبويه ٣/١٥١ و ٤/١٦٢ ، والصحاح (أنن) ، وشرح ابن يعيش ٣/١٣٠ .

(٥) انظر سيبويه ٢/١٥٥ ، ومعاني الزجاج ٢/١٩٣ - ١٩٤ ، ومشكل مكي ١/٢٣٨ ، والبيان ١/٤٥٢ .

وقيل : إن النون هو حرف الإعراب لا الواو^(١) ، وهذا أيضاً ليس بشيء ، لأن ذلك أتى مع الياء لا مع الواو ، وسبب امتناعه مع الواو من حيث إن الواو حرف يختص بنوع من الإعراب ، والياء تكون للنصب مرة وللجر أخرى ، فإذا جمع بين الواو والإعراب في النون كان أذهب في الجمع بين علامتي إعراب ، فلذلك لم يُقَل : مسلمون ، كما قيل : مسلمين .

وقيل : خبر إن محذوف لدلالة الثاني عليه ، والعطف بقوله : ﴿وَالصَّيُّوْنَ﴾ إنما أتى بعد تمام الكلام وانقضاء اسم إن وخبرها^(٢) ؛ لأن المحذوف من اللفظ إذا كان في الكلام ما يدل عليه في حكم الملفوظ به ، كما حذف خبر إن في قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ)^(٣) على قراءة من رفع (ملائكته)^(٤) تقديره : إِنَّ اللَّهَ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ ، وهو خبر (إِنَّ) لدلالة الثاني عليه ، كقولك : إن زيدا وعمرو منطلق ، فعمرو مبتدأ ، ومنطلق خبره ، وخبر إن محذوف لدلالة الثاني عليه ، وهذا أحسن الأقوال بعد قول صاحب الكتاب رحمه الله ، والقول ما قالت حَداِم .

والجمهور على رفعه ووجهه ما ذكر ، وقرئ : (والصائبين) بالنصب^(٥) عطفاً على اسم إن ، ولا تجوز القراءة به لأجل مخالفته «الإمام» مصحف عثمان رضي الله عنه .

(١) يعني أن علامة الإعراب هي فتحة النون ، وانظر هذا القول في التبيان ١ / ٤٥٢ .

(٢) حكى مكي هذا القول عن الأخفش ، والمبرد . انظر المشكل ١ / ٢٣٩ .

(٣) سورة الأحزاب ، الآية : ٥٦ .

(٤) قراءة شاذة يأتي الكلام عليها في موضعها إن شاء الله .

(٥) نسبها النحاس في إعرابه ١ / ٥٠٩ إلى سعيد بن جبير رحمه الله ، ونسبها الزمخشري ١ / ٣٥٤ إلى أبي رضي الله عنه ، قال : وبها قرأ ابن كثير . قلت : قراءة النصب منسوبة إلى

كثيرين ، لكن بدون همزة هكذا (والصائبين) . انظر المحتسب ١ / ٢١٧ ، والمححر الوجيز

وقوله : ﴿ مِّنْ ءَامِنٍ ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط وهو ﴿ ءَامِنٍ ﴾ ، أو الجزاء وهو ﴿ فَلَا خَوْفٌ ﴾ ، والجملة خبر إن ، أو خبر ﴿ وَالصَّادِقُونَ ﴾ على الخلاف المذكور آنفاً ، والراجع إلى اسم إن محذوف تقديره من آمن منهم ، بشهادة قوله في «البقرة» : ﴿ مِّنْ ءَامِنٍ مِنْهُمْ ﴾^(١) ولك أن تجعل ﴿ مِّنْ ﴾ موصولة في موضع نصب على البدل من اسم إن وما عطف عليه ، أو من المعطوف عليه ، وخبر إن ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ ، ودخلت الفاء في الخبر لِتَضْمِنَ اسم إن معنى الشرط ، وقد ذكر^(٢) .

﴿ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾^(٧٠) :

قوله عز وجل : ﴿ كُلَّمَا جَاءَهُمْ ﴾ ظرف لـ ﴿ كَذَّبُوا ﴾ ، وفيه معنى الشرط ، فلا بد له من جواب ، وجوابه : ﴿ كَذَّبُوا ﴾ . ﴿ جَاءَهُمْ رَسُولٌ ﴾ أي : رسول منهم .

﴿ بِمَا لَا تَهْوَىٰ ﴾ : يحتمل أن يكون (ما) موصوفاً ، وأن يكون موصولاً ، وعائده محذوف ، أي : بما لا تهواه .

﴿ فَرِيقًا ﴾ : نصب بكذبوا ، و﴿ فَرِيقًا ﴾ الثاني نصب بيقتلون ، و﴿ يَقْتُلُونَ ﴾ بمعنى قتلوا ، وإنما جيء به على لفظ المضارع على حكاية حال ماضية ، كما قال : ﴿ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾^(٣) .

﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَبِيرٌ مِّنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾^(٧١) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي

(١) الآية (١٢٦) .

(٢) تقدمت آية البقرة وتأخر إعراب (والصابئين) بالنصب في (د) عما هو عليه هنا .

(٣) سورة القصص ، الآية : ١٥ .

وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مِنْ يُشْرِكِ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ﴾ قرئ : بالنصب^(١) ، على أَنَّ (أَنَّ) هي الناصبة للفعل كالتي في قوله : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(٢) والحِسان على بابه .

وقرئ : (أَنَّ لا تكون) بالرفع^(٣) ، على أَنَّ أَنَّ هي المخففة من الثقيلة ، كالتي في قوله : ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾^(٤) ، والتقدير : وحسبوا أنه لا تكون فتنة ، فخففت أَنَّ وحذف ضمير الشأن ، ودخول (لا) عوض من التخفيف ، ومن وقوع الفعل بعدها ، ولا يكون التخفيف مع الفعل إلا بعد وجود أحد الأحرف الأربعة التي هي : لا ، وقد ، وسوف ، والسين ، نحو : علمت أن قد خرج زيد ، وعلمت أن لا يخرج زيد ، وأن سيخرج زيد ، وأن سوف يخرج زيد ، ولو قلت : علمت أن خرج زيد ، وأن يخرج زيد ، من غير واحد من هذه الأحرف لم يجز . ولو قلت : علمت أن زيد قائم ، جاز من غير تعويض ، كبيت الكتاب :

١٨٨ - في فتية كسيوف الهند قد علموا أن هالك كل من يحفى وينتعل^(٥)

أصله : أنه هالك ، فخففت أَنَّ وحذف ضمير الشأن .

-
- (١) قرأها المدنيان ، والابنان ، وعاصم كما سيأتي .
(٢) سورة الجاثية ، الآية : ٢١ .
(٣) قرأ بها البصريان ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف : انظر القراءتين في السبعة / ٢٤٧ / .
والحجة ٣ / ٢٤٦ ، والمبسوط / ١٨٧ / ، والنشر ٢ / ٢٥٥ .
(٤) سورة القيامة ، الآية : ٣ .
(٥) البيت للأعشى من معلقته ، وهو من شواهد سيبويه ٢ / ١٣٧ ، والمقتضب ٣ / ٩ ، والخصائص ٢ / ٤٤١ ، والمحتسب ١ / ٣٠٨ ، والمقتصد ١ / ٤٨٣ ، والمفصل ٣٥٥ / وانظر معلقة الأعشى في شرح النحاس ٢ / ١٤٠ ، وشرح التبريزي ٣٣٨ / ففيهما زوايات أخرى للبيت .

وإنما لم يعوضوا إذا وقع بعدها الاسم ، لأجل أن (أن) لحقها هنا ضرب واحد من التغيير وهو الحذف ، ولحقها إذا وقع بعدها الفعل ضربان : أحدهما الحذف ، والآخر : وقوع الفعل بعدها ، وذلك أن هذا الباب موضوع للأسماء في الأصل من حيث إنه مشبه بالفعل ، وإذا عدل به عن الأصل من وجهين كان التغيير أقوى ، فيحتاج إلى التعويض ، وإذا كان التغيير وجهاً واحداً لم يعتد به وجاز ألا يعوض .

وإنما دخل فعل الحِسابان على (أن) التي هي للتحقيق ؛ لأنهم قطعوا بذلك واعتقدوه دون أن يكونوا نافين للفتنة على سبيل الرجاء والطمع ، فلما كان كذلك نزل حسابانهم لقوته في صدورهم وثبوتها في نفوسهم منزلة العلم واليقين ، كأنه قيل : وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَا تَكُونُ فِتْنَةً^(١) .

وكان هنا هي التامة ، وَسَدَّ أَنْ وَمَا اتَّصَلَ بِهَا مَسَدٌ مَفْعُولِي الْحِسَابَانِ .

﴿فَعَمُوا﴾ : أصله عَمِيُوا ، فاستثقلت الضمة على الياء فأزيلت عنها وحذفت لالتقاء الساكنين هي والواو .

والجمهور على فتح العين والصاد من قوله : ﴿فَعَمُوا وَصَمُّوا﴾ على البناء للفاعل ، وقرئ : بضمهما على البناء للمفعول^(٢) ، أي : عَمَّاهُمُ اللَّهُ ، وَصَمَّهُمْ ، بمعنى : رماهم وضربهم بالعَمَى وَالصَّمَمَ ، كما يقال : نَزَكْتُهُ ، إِذَا ضَرَبْتَهُ بِالنِّيزِكِ^(٣) ، وَرَكَبْتُهُ ، إِذَا ضَرَبْتَهُ بِرَكْبَتِكَ ، هَذَا قَوْلُ الزَّمَخْشَرِيِّ^(٤) .

وقوله : ﴿كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ ارتفع ﴿كَثِيرٌ﴾ على أحد ثلاثة أوجه :

(١) في (ب) : واعلموا أنه

(٢) قراءة شاذة نسبت إلى يحيى بن وثاب ، والنخعي . انظر المحتسب ١ / ٢١٧ ، والمحرر الوجيز ٥ / ١٦٠ .

(٣) قال في الصحاح (نرك) : النيزك رمح قصير ، كأنه فارسي معرب ، تكلمت به الفصحاء ، وقد نركه ، أي طعنه .

(٤) الكشاف ١ / ٣٥٥ .

إما على البدل من الضمير ، أو على أنه فاعل على لغة من قال : أكلوني
البراغيث ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : ذلك كثير منهم ، أي العمى
والصَّمَمُ كثير منهم^(١) .

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا
إِلَهُ وَحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ خبر (إن) ، والمعنى : أحد ثلاثة ،
ولهذا أضيف ، ولا يجوز فيه غير الإضافة ؛ لأنه لا معنى للفعل فيه .

ولو قلت : زيد ثالث اثنين ، ورابع ثلاثة لنصبت ؛ لأن فيه معنى
الفعل ، أي : صيرهم ثلاثة وأربعة بنفسه ، ويجوز الإضافة تخفيفاً^(٢) .

وقوله : ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحِدٌ﴾ ، (من) مزيدة لاستغراق
الجنس ، و﴿إِلَهُ﴾ في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف .

وقوله : ﴿إِلَّا إِلَهُ﴾ بدل من موضع (من إله) . والمعنى : وما إله لنا
قط ، أو في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية ، لا ثاني له ، وهو الله وحده
لا شريك له ، وأجاز الكسائي (إلا إله) بالجر على البدل من اللفظ^(٣) ، وليس
بالمتمين ؛ لأن (من) لا تزداد في الواجب . ويجوز في الكلام إلا إلهاً على
الاستثناء ، ولا يجوز لأحد أن يقرأ به ؛ لأن القراءة سنة متبعة لا يجوز فيها
القياس .

وقوله : ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾
اللام في ﴿لَيَمَسَّنَّ﴾ جواب قسم محذوف ، وهذا الجواب ساد مسدّ جواب
القسم والشرط جميعاً .

(١) انظر مثل هذا الإعراب في مشكل مكي ١/ ٢٤٠ - ٢٤١ .

(٢) انظر مثل هذا الإعراب في البيان ١/ ٣٠٢ .

(٣) ذكره النحاس ١/ ٥١٢ ، وحكاه مكي ١/ ٢٤١ عنه .

و﴿ مِنْهُمْ ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿ كَفَرُوا ﴾ ،
 (من) للبيان ، كالتي في قوله : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ (١) ،
 ويحتمل أن تكون للتبويض ، على معنى : ليمسن الذين بقوا على الكفر منهم ؛
 لأن كثيراً منهم تابوا .

﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٧٤) :

قوله عز وجل : ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ ﴾ إنما دخلت ﴿ إِلَى ﴾ بعد
 ﴿ يَتُوبُونَ ﴾ ؛ لأن التوبة بمعنى الرجوع ، والهمزة للتقريع والتوبيخ .

﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ
 صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبِّئْتُمْ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ
 أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٧٥) :

قوله عز وجل : ﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ محلها الرفع على الصفة
 لرسول ، أي : ما هو إلا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله أتى
 بالعلامات الدالة على صدق نبوته كما أتوا بها .

وقوله : ﴿ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ ابتداء وخبر . وصدِّيقُ فعيلٌ من أبنية المبالغة
 كسكيت وشريب .

﴿ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ﴾ : جملة مستأنفة لا محل لها من
 الإعراب ، أخبر الله تعالى عنه بأنه رسول كغيره من الرسل ، وعن أمه بأنها
 صديقة ، ثم أخبر عنهما بأكل الطعام تصريحاً ببعدهما عما نسب إليهما (٢) .

وقوله : ﴿ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (أنى) سؤال عن الجهات ، وهو منصوب بـ

(١) سورة الحج ، الآية : ٣٠ .

(٢) يعني من الألوهية ، لأن من يأكل الطعام ، ويتغذى كسائر البشر لا يصلح أن يكون إلهاً .
 قالوا وفيه كناية عن إتيان الحاجة ، كما يكنى عن الجماع بالغشيان وما أشبهه . انظر معاني
 النحاس ٢ / ٣٤٤ ، والنكت والعيون ٢ / ٥٦ .

﴿يُؤْفَكُونَ﴾ ، أي : من أين يُصَرَّفون عن الحق الواضح ؟
 ﴿قُلْ أَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَ يَمْلِكُ لَكُم صَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مَا لَ يَمْلِكُ﴾ (ما) يحتمل أن يكون موصوفاً ، وأن يكون موصولاً ، وهو منصوب بـ ﴿تَعْبُدُونَ﴾ .

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ يحتمل أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : لا تغلوا في دينكم غلواً غير الحق ، أي : غلواً باطلاً ؛ لأن الغلو في الشيء يكون حقاً ، ويكون باطلاً^(١) . وأن يكون حالاً من الضمير في ﴿لَا تَغْلُوا﴾ ، أي : لا تغلوا في دينكم متجاوزين الحق ، كما يفعل أهل الأهواء والبدع .

ولا يجوز أن يكون منصوباً بقوله : ﴿لَا تَغْلُوا﴾ كما زعم بعضهم ؛ لأنه لازم .

وقوله : ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ﴾ عطف على قوله : ﴿لَا تَغْلُوا﴾ .

وأهواء : جمع هَوَى وهو هوى النفس ، وهوى النفس مقصور ، وأما هواء الجو فممدود ، وجمعه أهوية ، ككساء وأكسية .

﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن

(١) قال الزمخشري ١ / ٣٥٧ : الغلو في الدين غلوان : حق ، وهو أن يفحص عن حقائقه ، ويفتش عن أبعاد معانيه ، ويجتهد في تحصيل حججه وغلوا باطل ، وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالإعراض عن الأدلة ، واتباع الشبه

مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ لعنوا : أبعادوا من رحمة الله ، و﴿مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ : في موضع نصب على الحال من ﴿الَّذِينَ﴾ ، أي : كائنين ، و﴿عَلَى﴾ متعلقة بلعن . و﴿دَاوُدَ﴾ لا ينصرف للعجمة والتعريف .

قيل : إن أهل أيلة^(١) لما اعتدوا في السبت ، قال داود ﷺ : اللهم العنهم واجعلهم آية ، فمسخوا قردة ، ولما كفر أصحاب عيسى ﷺ بعد المائدة ، قال عيسى ﷺ : اللهم عذب من كفر بعدما أكل من المائدة عذاباً لم تعذبه أحداً من العالمين ، والعنهم كما لعنت أصحاب السبت ، فأصبحوا خنازير^(٢) .

﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ : ابتداء وخبر ، والإشارة إلى اللعن ، أي : ذلك اللعن الشنيع بسبب المعصية التي صدرت منهم .

ويحتمل أن يكون ﴿ذَلِكَ﴾ في موضع نصب بفعل مضمر دل عليه معنى الكلام ، أي : فعلنا ذلك بعضيانهم .

وقوله : ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ يحتمل أن تكون (ما) موصوفة في موضع نصب ، وأن تكون موصولة في موضع رفع ، وقد ذكر فيما سلف .

﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ

(١) ذكر البكري في المعجم ٢١٦/١ عن أبي عبيدة أنها مدينة على شاطئ البحر - يعني الأحمر - في منتصف ما بين مصر ومكة . وقال ياقوت ٢٩٢ / ١ : بالفتح مدينة على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام ، وقيل : هي آخر الحجاز وأول الشام . وحكى عن أبي زيد : أيلة مدينة صغيرة عامرة ، بها زرع يسير ، وهي مدينة لليهود الذين حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت ، فخالقوا فمسخوا قردة وخنازير .

(٢) هكذا هذا القول في الكشاف ١ / ٣٥٧ ، وأخرجه الطبري ٦ / ٣١٧ - ٣١٨ مختصراً عن مجاهد ، وابن جريج ، وقتادة ، وانظر تفسير البغوي ٢ / ٥٥ .

أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مَا أَخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَدَسِقُونَ ﴿٨١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أن وما اتصل بها في موضع رفع على أنه هو المخصوص بالذم ، كزيد في قولك : لبس الرجل زيد ، أي : لبس شيئاً قدّمت لهم ، أو الذي قدّمته لهم أنفسهم سَخِطَ اللهُ عليهم ، أي : لبس زادهم إلى الآخرة سَخِطَ اللهُ^(١) .

وقيل : في موضع نصب على البديل من ﴿مَا﴾ ، على أن ﴿مَا﴾ نكرة^(٢) . أو على تقدير : لأن سَخِطَ اللهُ عليهم^(٣) .

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ إِنَّكَ بِنَانٍ مِنْهُمْ فَيُتَبَسِّمُونَ وَرَهْبَانًا وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿٨١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ﴾ (أشد) مفعول أول لقوله : ﴿لَتَجِدَنَّ﴾ ، و﴿الْيَهُودَ﴾ الثاني ، و﴿عَدَاوَةً﴾ نصب على التمييز . واللام في قوله : ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ متعلقة بقوله : ﴿عَدَاوَةً﴾ ، وقد ذكرت قبيل أن العداوة مصدر كالمعاداة .

و﴿الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ : عطف على ﴿الْيَهُودَ﴾ ، و﴿أَقْرَبَهُمْ﴾ مفعول أول

(١) فيكون إعراب المصدر المؤول إما خبراً والمبتدأ محذوف تقديره هو . أو مبتدأ والجملة قبله هي الخبر .

(٢) كذا في محل نصب أيضاً على البدلية من (ما) في التبيان ١ / ٤٥٥ ، وقال مكي ١ / ٢٤٢ ، وابن عطية ٥ / ١٦٧ : في موضع رفع بدل من (ما) على أن (ما) معرفة . قلت : وهو إعراب النحاس ١ / ٥١٤ قبلهما ، لكن أبا حيان ٣ / ٥٤١ رد هذا الوجه .

(٣) فيكون المصدر في محل نصب أو جر على الخلاف الوارد في المسألة ، لذلك تجدها عند النحاس في موضع نصب ، وعند العكبري في موضع جر .

لتجدن المعطوف ، ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي﴾ الثاني . ﴿مَوَدَّةً﴾ تمييز
أيضاً ، ﴿لِلَّذِينَ﴾ متعلق بالمودة . والمودة : المحبة ، والعامل في التمييز :
أشد ، وأقرب .

وقوله : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى وصفهم بقرب
المودة ، ﴿قَسِيصِينَ﴾ اسم أن ، ﴿مِنْهُمْ﴾ الخبر .
والقَسِيص : العابد ، والقَسُّ مثله ، وأصله في اللغة التتبع ، يقال : قَسَّ
الشيءَ يَفِئُّهُ قَسًّا ، إذا تتبعه وطلبه ، ثم صارَ كالعَلَمِ على رئيس من رؤساء
النصارى في العبادة والطاعة^(١) .

والرهبان : جمع راهب ، كراكب وركبان ، ومصدره : الرَّهْبَةُ والرهبانية .
وقيل : إن الرهبان يكون واحداً وجمعه : رهابين ورهابة أيضاً^(٢) .
وقوله : ﴿وَأَنْتُمْ﴾ عطف على (بأنهم)^(٣) .

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا
مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ :

قوله عز وجل : ﴿تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ﴾ (ترى) من رؤية البصر .
﴿تَفِيضُ﴾ : في موضع نصب على الحال من ﴿أَعْيُنُهُمْ﴾ ، أي فائضة .
والفيض : السيلان عن شدة امتلاء ، يقال : فاض الماءُ يَفِيضُ فَيْضًا
وَفَيْضُوضَةً^(٤) ، إذا سال من كثرته ، وكذا هنا تمتلئ أعينهم من الدمع حتى
تفيض ، فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء ، وهو من إقامة
المُسَبَّبِ مقام السبب .

(١) كذا في الصحاح (قسس) إلا أنه قيدها في الدين والعلم .

(٢) إعراب النحاس ٥١٥/١ عن الفراء .

(٣) كذا في الأصل .

(٤) في (ب) : فيوضه . وكلاهما وارد .

وقيل : قُصِدَتِ المبالغة في وصفهم بالبكاء ، فجُعِلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها ، أي : تسيل من الدمع من أجل البكاء ، من قولك : دمعت عينه دمعاً^(١) .

و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنَ الدَّمْعِ﴾ متعلقة بتفيض ، وهي لا ابتداء الغاية ، أي : ابتداء الفيض ونشأ من كثرة الدمع . ولك أن تجعلها متعلقة بمحذوف على أنها في موضع النصب على الحال من المستكن في ﴿تَفِيضُ﴾ ، أي : تفيض مملوءة من الدمع ، و﴿مِنْ﴾ على هذا للتبيين .

وأما (مِنْ) في قوله : ﴿مِمَّا عَرَفُوا﴾ فتحتمل أن تكون لتبيين الموصول الذي (ما عرفوا) وأن تكون للتبعيض على أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم وبلغ منهم ، فكيف إذا عرفوه كله ؟ و﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ في موضع الحال من الراجع المحذوف ، أي : من الذي عرفوه كائناً من الحق .

وقوله : ﴿يَقُولُونَ﴾ في موضع نصب أيضاً على الحال من الواو في ﴿عَرَفُوا﴾ .

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾^(٨٤) .

قوله عز وجل : ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ (ما) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَنَا﴾ ، و﴿لَا نُؤْمِنُ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿لَنَا﴾ ، والعامل في الحال ما في اللام من معنى الفعل ، أي : أي شيء حصل أو ثبت لنا غير مؤمنين .

قيل : وهو إنكار واستبعاد لانتفاء الإيمان مع قيام موجبه ، وهو الطمع في إنعام الله عليهم بصحبة الصالحين . وقيل : لَمَّا رجعوا إلى قومهم وقد

آمنوا ، لا موهم على إيمانهم وعتفهم ، فأجابوهم بذلك^(١) .

وقوله : ﴿وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ﴾ (ما) موصول في موضع جر بالعطف على اسم الله ، أي : بالله وبما جاء . و﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿جَاءَنَا﴾ ، ولك أن تعلقه بجاء على أن الحق هو الله جل ذكره ، كقوله : ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ﴾^(٢) ، ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾^(٣) ، كأنه قيل : وما لنا تاركين الإيمان بالله وبما جاءنا من عنده .

وقوله : ﴿وَنَطْمَعُ﴾ قد جوز أن يكون حالاً من المستكن في ﴿لَا تُؤْمِنُ﴾

على معنى : أنهم أنكروا على أنفسهم أنهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك أن يضحَبوا الصالحين ، وأن يكون معطوفاً على ﴿لَا تُؤْمِنُ﴾ ، أي : وما لنا غير مؤمنين وغير طامعين في صحبة الصالحين^(٤) .

وقوله : ﴿أَنْ يُدْخِلَنَا﴾ أن : في موضع نصب لعدم الجار وهو في ، أو جر على إرادته ، على الخلاف المذكور في غير موضع^(٥) .

﴿فَأَنْبَأَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٨٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ^(٨٦) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرَمُوْا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ^(٨٧) :

(١) انظر القولين في المصدر السابق ١ / ٣٦٠ ، وقد سقطا من (د) و (ط) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ٦٢ .

(٣) سورة النور ، الآية : ٢٥ .

(٤) انظر الكشاف ١ / ٣٦٠ .

(٥) يعني الخلاف بين سيبويه وشيخه الخليل على إعراب المصدر المؤول : هل هو في محل جر أو نصب ؟ انظر الكتاب ٣ / ١٢٦ - ١٢٧ . وانظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة .

قوله عز وجل : ﴿فَأَثْبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا﴾ (ما) موصول ، أي : جازاهم بما تكلموا به من اعتقاد وإخلاص ، من قولهم : هذا قول فلان ، أي : اعتقاده وما يذهب إليه .

و﴿خَالِدِينَ﴾ : حال من الهاء والميم في ﴿فَأَثْبَهُمُ﴾ .

و﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ : الإشارة إلى الثواب .

﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨) :

قوله عز وجل : ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ قد مضى الكلام عليه في «البقرة» عند قوله : ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ بأشبع ما يكون ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(١) .

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٨٩) :

قوله عز وجل : ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ (في) متعلقة باللغو ، تقول : لغوت في اليمين ، واللغو : مصدر لغا يلغو لغواً ، إذا تكلم بشيء من غير تفكير وروية ، واللغو في اليمين : الساقط الذي لا يتعلق به حكم ، كقول الرجل في كلامه : لا والله ، وبلى والله ، كذا فسرت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها حين سئلت عنه^(٢) ، وهو مذهب الإمام الشافعي رحمته الله^(٣) .

(١) انظر إعراب الآية (١٦٨) من البقرة .

(٢) أخرجه البخاري رحمه الله في كتاب الأيمان والنذور ، باب (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم . . .) حديث (٦٦٦٣) . وأخرجه الإمام مالك في الموطأ ٢/٤٧٧ . والإمام الشافعي في المسند ج ٢ (٢٤٤) و (٢٤٥) .

(٣) انظر مختصر المزني الذي في هامش الأم ٥/٢٢٥ ، والنكت والعيون ١/٢٨٦ ، ومعرفة السنن والآثار ٧/٣١٧ ، والكشاف ١/٣٦١ .

وقيل : هي متعلقة بـ ﴿يُؤَاخِذُكُمْ﴾ ، ولك أن تجعله في موضع الحال من اللغو ، فيكون من صلة محذوف^(١) .

وقوله : ﴿بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ : (ما) مصدرية ، أي : بتعقيدكم الأيمان ، وهو توثيقها بالقصد والنية ، من قولهم : عَقَدْتُ مُمْرًا ، أي : وثيق ، ومنه : بَعِيرٌ عَقْدٌ ، إذا كَانَ قَوِيًّا مُمْرًا الْحَلْقِي ، وفي الكلام حذف ، أي : ولكن يؤاخذكم بما عقدتم إذا حشتم ، فحذف وقت المؤاخذة للعلم به ، أو بنكت ما عَقَدْتُمْ ، ثم حذف المضاف لما ذكرت آنفًا . ولك أن تجعلها موصولة وعائدها محذوف ، أي : بالذي عقدتم الأيمان عليه .

وقرىء : (عقدتم) بتخفيف القاف^(٢) ، وهو الأصل ، وقرىء : بتشديدها^(٣) ، ليدل على تأكيد العزم بالالتزام بها ، وقرىء : (عاقدم) بألف بعد العين^(٤) ، وهو كعافاه الله وشبهه .

وقوله : ﴿فَكَفَّرْتُمُوهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾ : مبتدأ وخبر ، وتكفير اليمين فعل ما يجب بالحنث فيها ، والكفارة الاسم ، والهاء في كفارته تعود على النكت ؛ لأنه هو الموجب للكفارة ، وقيل : تعود إلى (ما) من قوله : ﴿بِمَا عَقَدْتُمْ﴾ ، ولا بد من حذف ما ذكرت وهو الحنث ، أي : فكفارة حنثه كذا ، ولا يجوز أن تعود على اللغو كما زعم بعضهم ؛ لأن اللغو لا كفارة فيه^(٥) .

و﴿إِطْعَامُ﴾ : مصدر أطعم ، كإكرام وإحسان في مصدر أكرم وأحسن ، وهو مضاف إلى المفعول به ، أي : فكفارة ذلك أن تطعموا عشرة مساكين .

(١) انظر أوجه تعلق (في) أيضاً في التبيان ١ / ٤٥٧ .

(٢) قرأ بها الكوفيون غير حفص كما سيأتي .

(٣) قرأ بها المدنيان ، والبصريان ، وابن كثير ، وحفص كما سيأتي .

(٤) قرأ بها ابن عامر وحده . انظر هذه القراءات في السبعة / ٢٤٧ / ، والحجّة ٣ / ٢٥١ ، والمبسوط / ١٨٧ / .

(٥) انظر معاني النحاس ٢ / ٣٥٢ - ٣٥٣ ، واقتصر الزمخشري ١ / ٣٦١ على الوجه الأول .

ويجوز في الكلام تنوين إطعام ونصب عشرة ، كقوله : ﴿أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ﴾ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ﴿١﴾ .

وقوله : ﴿مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ﴾ نعت لمحذوف وهو مفعول تقديره : أن تطعموهم قوتاً من أوسط ما ، أي : قوتاً متوسطاً ؛ لأن منهم من يسرف في إطعام أهله ، ومنهم من يُقْتَرُّ . و(ما) : موصول وعائده محذوف ، أي : تطعمون منه أهليكم ، أو تطعمونه أهليكم .

﴿أَهْلِيكُمْ﴾ : جمع أهل ، يقال : أهل الرجل ، وأهله الرجل ، وعلى الأهلة جاءت قراءة من قرأ : (أهاليكم) ، وجمع بالواو والياء ، وفي الحديث : «إن لله أهلين» ﴿٢﴾ .

وقرئ : (أهاليكم) ﴿٣﴾ ، وهو جمع أهلاة في القياس ، كالليالي والأراضي ، الواحد ليلاة في القياس والتقدير ، وأنشد على ذلك :

١٨٩ - * فِي كُلِّ مَا يَوْمٍ وَكُلِّ لَيْلَةٍ * ﴿٤﴾

وقالوا في تصغيرها : لَيْلِيَّةٌ ﴿٥﴾ ، وأما تسكين الياء في حال النصب

(١) سورة البلد ، الآيتان : ١٤ - ١٥ .

(٢) أول حديث رواه أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إن لله أهلين من الناس . فقيل : من أهل الله منهم ؟ قال : أهل القرآن هم أهل الله وخاصته» . أخرجه الإمام أحمد ١٢٧/٣ . وابن ماجه في المقدمة (٢١٥) ، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف ١ / ٩٨ ، وإسناده صحيح كما في مصباح الزجاجة ١ / ٩١ .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى جعفر بن محمد ، انظر المحتسب ١ / ٢١٧ ، والكشاف ١ / ٣٦١ ، والمحزر الوجيز ٥ / ١٧٧ .

(٤) رجز ينسب إلى أبي زغيب دلم العشمي ، يصف جملاً ، وبعده :
حتى يقول كل راءٍ إذ رآه يا ويحه من جمل ما أشقاه
وانظره في الخصائص ١ / ٢٦٧ ، والمحتسب ١ / ٢١٨ ، والمخصص ٩ / ٤٤ ، والمحزر الوجيز ٥ / ١٧٨ ، وشرح ابن يعيش ٥ / ٧٣ ، واللسان (ليل) . ومغني اللبيب الشاهد (٦٥) . وهو في أكثر هذه المصادر بتأخير (ما) بعد (يوم) ، وهي رواية حكوها عن ابن الأعرابي .

(٥) كذا في الكتاب ٣ / ٤٨٦ ، والصحاح (ليل) .

فللتخفيف ، كما قالوا : رأيت معدي كرب ، تشبيهاً للياء بالألف .

وقوله : ﴿ أَوْ كَسَوْتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ : عطف على ﴿ إِطْعَمٌ ﴾ ،
و﴿ أَوْ ﴾ للتخيير ، والحالف الحانث مخير بين إحدى هذه الثلاثة على الإطلاق .
وقرى : (أَوْ كُسوتهم) بضم الكاف^(١) ، وهي لغية ، كقِدوة وَقُدوة ،
وإِسوة وَأُسوة .

وقرى : أيضاً : (أَوْ كَاسوتهم) بفتح الكاف وهمزة بينها وبين السين
وكسر التاء^(٢) ، بمعنى : أو مِثْلُ إسوة أهليكم إسرافاً كان أو تقتيراً لا
تنقصونهم عن مقدار نفقتهم ، ولكن تواسون بينهم وبينهم ، والكاف على هذه
القراءة في موضع رفع تقديره : أو طعامهم كِاسوتهم ، بمعنى : كمثل طعامهم
إن لم تطعموهم الأوسط .

وقوله : ﴿ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ﴾ أي : فعليه صيام ثلاثة أيام ، أو : فكفارته
صيام ثلاثة أيام .

ويجوز في الكلام تنوين صيام ونصب (ثلاثة أيام) ، وقد ذكرت فيما
سلف من الكتاب^(٣) .

وقوله : ﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِمَن كَانَ إِذَا حَلَفْتُ ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى
المذكور ، أي : ذلك المذكور تكفير أيمانكم إذا حلفتم وحنثتم ، فَتَرِكَ ذِكْرُ
الْحِنْثِ لِحْصُولِ الْعِلْمِ بِهِ ، إِذْ قَدْ عُلِمَ [أَنَ الْكُفَّارَةَ إِنَّمَا تَجِبُ بِالْحِنْثِ فِي
الْإِقْسَامِ لَا بِنَفْسِ الْإِقْسَامِ وَعَيْنِهِ]^(٤) .

(١) نسبت إلى سعيد بن المسيب ، وإبراهيم النخعي ، وأبي عبد الرحمن السلمي . انظر مختصر
الشواذ / ٣٤ / ، والمحرر الوجيز / ٥ / ١٧٨ .

(٢) شاذة قرأ بها سعيد بن جبر ، ومحمد بن السميغ اليماني . انظر المحتسب / ١ / ٢١٨ ،
والكشاف / ١ / ٣٦١ ، والمحرر الوجيز / ٥ / ١٧٨ .

(٣) تقدم أول هذه الآية . وانظر إعراب الآية (١٩٦) من البقرة .

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

و(إذا) : منصوب بالكفارة ؛ لأنها بمعنى التكفير .

وقوله : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ﴾ الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : تبيناً مثل ذلك . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ نعمته فيما يعلمكم من الأحكام .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٩٠) :

قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ ﴿ الْخَمْرُ ﴾ : مبتدأ ، وما بعدها عطف عليها ، والخبر ﴿ رِجْسٌ ﴾ ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : شأن هذه الأشياء ، أو تعاطيها رجس ، ولذلك وُحِدَ الْخَبْرُ .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ ؟ قلت : محله الرفع إما على أنه خبر بعد خبر ، أو على أنه نعت للخبر .

والخمر : جمع خمرة ، كتمر في جمع تمرة ، سميت بذلك لمخامرتها العقل^(١) ، وقيل : سميت الخمر ؛ لأنها تُرَكَّتُ فاختمرت ، واختمارها تَغْيِيرُ رِيحِهَا^(٢) .

والميسر : القمار ، وقد أوضحت في «البقرة» عند قوله : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾^(٣) .

والأنصاب : حجارة تنصب حول البيت واحداً نُصِبَ ، وقد ذكر أيضاً^(٤) .

(١) معاني الزجاج ٢/٢٠٣ . وهي واردة في نص حديث عن عمر رضي الله عنه ، أخرجه البخاري في الأشربة ، باب الخمر من العنب وغيره (٥٥٨١) .

(٢) حكاة الجوهرى (خمر) عن ابن الأعرابي .

(٣) الآية (٢١٩) .

(٤) في أول هذه السورة ، آية (٣) .

والأزلام : القداح التي كانوا يضربون بها على الميسر واحدها زَلَمٌ
وزَلَمٌ .

والرجس : القَدْرُ .

وقوله : ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ الهاء في ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ تعود إلى المضاف المحذوف
المذكور آنفاً^(١) ، أو إلى الرجس ، أو إلى المذكورات كلها على إرادة
الجنس ، كأنه قيل : هذا الجنس فاجتنبوه^(٢) .

﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ (٩١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴾ (٩٢) :

قوله عز وجل : ﴿ فِي الْخَمْرِ ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿ أَنْ
يُوقِعَ ﴾ ، وأن يكون متعلقاً بالعداوة أو البغضاء ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من
السورة .

وقوله : ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ لفظه لفظ الاستفهام ، ومعناه الأمر ، بشهادة
قول عمر رضي الله عنه حين سمعها : انتهينا انتهينا ، إنها تذهب العقل والمال^(٣) .

﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا
وَأَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٩٣) :

قوله عز وجل : ﴿ إِذَا مَا اتَّقَوْا ﴾ ﴿ إِذَا ﴾ منصوب بما دل عليه معنى
الجملة ، كأنه قيل : لا يأتون إذا ما اتقوا ما حُرِّمَ عليهم منها . و﴿ مَا ﴾ :

(١) الذي قدره قبل (رجس) ، وهو : شأن أو تعاط .

(٢) انظر أوجه عود الضمير في إعراب النحاس ٥١٧/١ أيضاً .

(٣) أخرجه الإمام أحمد رقم (٣٧٨) عدا قوله : «إنها تذهب العقل والمال» فإنها من رواية ابن
أبي حاتم كما قال أحمد شاكر في تخريجه .

مزيدة للتأكيد ، قيل : يوجد بثباتها معنى لا يوجد مع حذفها ، وذلك أن دخولها يدل على الدوام ؛ لأنه إذا قيل : إذا اتقوا ، احتمال أن يكون مرة واحدة ، أو واحداً بعد واحد أو أكثر ، غير أن الظاهر أنه واقع على مرة واحدة ، فإذا جيء بها فقليل : (إذا ما اتقوا) دل على الالتقاء ، أي وقت وقع ؟ وفي أي حال ؟ .

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لِيَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ﴾ اللام لام القسم ، وحركت الواو لالتقاء الساكنين ، وخصت بالفتح طلباً للخفة ، و﴿مِّنَ الصَّيْدِ﴾ في موضع جر لكونه صفة لشيء ، وفي ﴿مِّن﴾ وجهان :

أحدهما : للتبيين كالتي في قوله : ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(١) .

والثاني : للتبعيض ؛ لأن المحرّم صيد البرّ خاصة في حال الإحرام ، وفي الحرم . وقد مضى الكلام على الصيد عند قوله : ﴿غَيْرِ مُحِلِّ الصَّيْدِ﴾^(٢) .

وقوله : ﴿تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ﴾ صفة لشيء ، والهاء تعود على شيء ، ولك أن تعيدها على الصيد وتجعل ﴿تَنَالَهُ﴾ في موضع الحال إما من شيء لكون الصفة خصصته فقربته من المعرفة ، أو من ﴿الصَّيْدِ﴾ أي : نائلته .

وقوله : ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿لِيَبْلُوكُمْ﴾ .

وقوله : ﴿مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ (مَن) موصول ، ونهاية صلته ﴿بِالْغَيْبِ﴾ ، والغيب : مصدر بمعنى غائب ، وهو في موضع نصب على الحال إما من

(١) سورة الحج ، الآية : ٣٠ .

(٢) الآية (١) من هذه السورة .

المنوي في ﴿يَخَافُ﴾ الراجع إلى [مَنْ] ، أي : يخافه غائباً عن أعين ، أي في صيد السر ، أو من البارز في ﴿يَخَافُ﴾ الراجع إلى^(١) الله جل ذكره ، أي : يخافه غائباً عنه ، يعني من يخافه ولم يره .

وقوله : ﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ما بعده ، والإشارة إلى الابتلاء .

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ ابتداء وخبر في موضع نصب على الحال من الواو في ﴿لَا تَقْتُلُوا﴾ ، أي : لا تقتلوه مُحْرَمِينَ .

وَحُرْمٌ : جمع حرام ، كَقَذَالٍ وَقُدْلٍ^(٢) ، يقال : رجل حرام وامرأة حرام ، أي : مُحْرِمٌ ، الذكر والأنثى فيه سواء ، [فإذا قيل : رجل محرم ، قيل : امرأة محرمة]^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ (منكم) في موضع الحال من المستكن في ﴿قَتَلَهُ﴾ و﴿مُتَعَمِّدًا﴾ حال منه أيضاً ، أو من المستكن في ﴿مِنْكُمْ﴾ .

قيل : والتعمد ما يقتله مما يحرم عليه قتله ، والخطأ في قتل الصيد والناسي لإحرامه ملحق بالتعمد عند جمهور الفقهاء ، يعضدهم قول الزهري :

(١) ما بين المعكوفتين سقط من (أ) و (ب) . والالتباس واضح .

(٢) القذال : جماع مؤخر الرأس .

(٣) سقط من (د) و (ط) .

نزل الكتاب بالعمد ووردت السُّنَّةُ بِالْخَطِّ^(١) .

وقوله : (فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ) (فجزاء) مبتدأ ، وخبره محذوف ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، أي : فعليه جزاءٌ مِثْلُ ما قتل ، بمعنى : فعليه أن يجزي مثل ما قتل ، ثم أضيف كما تقول : عجبت من صَرْبٍ زِيداً ، ثم من صَرْبٍ زِيدٍ ، تعضده قراءة من قرأ : (فجزاءً مثل) بالنصب على الأصل وهو أبو عبد الرحمن السلمي^(٢) .

وقيل : (مثل) على هذه القراءة مزيدة ، أي : فعليه جزاء ما قتل ، كما تقول : أنا أكرم مِثْلَكَ ، أي : أنا أكرمك ؛ لأن الواجب على الجاني جزاء المقتول لا جزاء مثله^(٣) .

وقرئ : ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا﴾ بتنوين جزاء مع الرفع ، ورفع (مثل)^(٤) ، بمعنى : فعليه جزاء يماثل ما قتل ، ف ﴿مِثْلُ﴾ على هذه القراءة صفة لجزاء .

وقرئ : في غير المشهور : (فجزاءً مثل ما) بنصب الجزاء والمِثْلِ^(٥) . على تقدير : فليَجْزِ جزاءً مثل ما .

وقوله : ﴿مِنَ النَّعْمِ﴾ يحتمل أن يكون صفة للجزاء ، كـ ﴿مِثْلُ﴾ على

(١) أخرجه عن الزهري : الطبري ٧ / ٤٢ ، والنحاس في معانيه ٢ / ٣٦٠ مختصراً ، والزمخشري ١ / ٣٦٤ واللفظ له ، وهو قول مالك ، والشافعي ، وأبي حنيفة رحمهم الله كما في النكت والعيون ٢ / ٦٧ . ومن عند قوله : (قيل والتعمد ما . . .) إلى هنا ساقط من (د) و (ط) .

(٢) انظر قراءته رحمه الله في المحتسب ١ / ٢١٨ ، والكشاف ١ / ٣٦٤ ، والمحور الوجيز ٥ / ١٩١ ، وأبو عبد الرحمن السلمي هو : عبد الله بن حبيب بن ربيعة أبو عبد الرحمن السلمي الضرير ، مقرئ مكة ، ولد في حياة النبي ﷺ ، وإليه انتهت القراءة تجويداً وضبطاً ، أخذ القراءة عن عدة من الصحابة ، وتوفي سنة أربع أو ثلاث وسبعين .

(٣) انظر في هذا أيضاً حجة الفارسي ٣ / ٢٥٦ - ٢٥٧ ، ومشكل مكِّي ١ / ٢٤٤ - ٢٤٥ .

(٤) هذه القراءة الثانية من المتواتر ، وبها قرأ الكوفيون ، ويعقوب . انظر السبعة ٢٤٧ - ٢٤٨ . والحجة ٣ / ٢٥٤ ، والمبسوط ١٨٧ / ، والتذكرة ٢ / ٣١٨ .

(٥) هي قراءة محمد بن مقاتل كما في مختصر الشواذ ٣٤ / ، والكشاف ١ / ٣٦٤ .

قراءة من نون ﴿فَجَزَاءٌ﴾ ، أي : جزاءً مماثل كائن من النَّعْم ، أو جزاءً مماثلاً كائناً من النَّعْم ، على قراءة من نصب (جزاء) ، وكذا على قراءة من أضاف ، وأن يتعلق بالمصدر الذي هو (جزاء) على هذه القراءة ، أعني على قراءة من أضاف ، وكذلك على قراءة من نون الجزاء ، ونصب مثلاً ؛ لأنه عاملٌ فيها ، فهما من صلته ، كقولك : أعجبني ضربٌ زيدٍ عمراً بالسوط .

فإن قلت : هل يجوز أن يتعلق بالجزاء على قراءة من نون ؟ قلت : لا ، لكونه قد وُصف بقوله : ﴿مِثْلُ مَا﴾ وما يتعلق بالمصدر فهو من صلته ، وقد ذكرت فيما سلف من الكتاب أنه لا يفصل بين الصلة والموصول بالصفة وغيرها مما قد قُدِّر وشُرط أن يكون بعد تمام الموصول .

وليس قول من قال : هو حال من الضمير في ﴿قَتَلَ﴾ لأن المقتول يكون من النعم ، بمستقيم ، لفساده من جهة المعنى ، ونعوذ بالله من إعراب يؤدي إلى فساد المعنى^(١) .

وقرئ في غير المشهور : (من النَّعْم) بإسكان العين^(٢) استثقلاً للحركة على حرف الحلق^(٣) .

وقوله : ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾ في موضع نصب على الحال من المستكن في الظرف الذي هو خبر ﴿فَجَزَاءٌ﴾ المحذوف ، أو من جزاء على رأي أبي الحسن فيمن وصفه بمِثْلٍ ، أي : فعليه جزاءً مماثل حاكماً به ، أي : بمثل ما قتل . [أو صفة للجزاء ، أي جزاء مماثل محكوم به ، هذا على قول من نون ، ومن أضاف كان في موضع الحال ، وقد ذكرت ذا الحال وعاملها آنفاً]^(٤) .

(١) انظر التبيان ١ / ٤٦١ ، فقد جوز العكبري ذلك ، وجعله أول ثلاثة أوجه . وانظر البحر المحيط ٤ / ١٩ فقد وهم أبو حيان العكبري أيضاً .

(٢) هي قراءة الحسن رحمه الله كما في الكشف ١ / ٣٦٤ ، والمحزر الوجيز ٥ / ١٩٣ .

(٣) هذا قول الزمخشري ، وقال ابن عطية : هي لغة . انظر الموضعين السابقين فيهما .

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

و ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ رفع بيحكم ، و ﴿مِنْكُمْ﴾ في موضع رفع على الصفة لقوله :
 ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ ، والموصوف محذوف ، أي : حكمان عادلان من المسلمين .
 وقرئ : في غير المشهور : (ذو عدل منكم) على الأفراد^(١) ، وفيه
 وجهان :

أحدهما : المراد به الجنس لا الأفراد ، كأنه قيل : يحكم به من يعدل
 منكم .

والثاني : المراد به الأفراد ، وهو الإمام .

وقوله : ﴿هَدِيًّا بَلِغَ الْكَعْبَةِ﴾ (هدياً) منصوب إما على الحال من الضمير
 في ﴿بِهِ﴾ والعامل ﴿يَحْكُمُ﴾ وهو بمعنى مُهْدِي ، أو من ﴿فَجَزَاءً﴾ على قراءة
 من وصفه بمثل على رأي أبي الحسن ، أو من المستكن في الخبر المحذوف
 على رأي صاحب الكتاب .

أو على البدل من (مثل) على قراءة من نصبه ، أو من محله على قراءة
 من جره بالإضافة .

وإما على التمييز لما في ذلك من البيان والكشف للإبهام الذي فيه ؛ لأن
 جزاء المثل يحتمل أن يكون بالقيمة ، وأن يكون بالخلقة ، فلما قيل : ﴿هَدِيًّا﴾
 كُشِفَ الإِبْهَامُ وَقُصِرَ عَلَى نَوْعٍ مَخْصُوصٍ مِمَّا كَانَ مُحْتَمَلًا .

وقيل : هو منصوب على المصدر^(٢) ، أي : يُهْدِيهِ هَدِيًّا ، وليس بالمتين ؛
 لأن المراد بالهدي هنا ما يُهْدَى إِلَى الْحَرَمِ مِنَ النِّعَمِ وَهُوَ عَيْنٌ لَا مَعْنَى .

(١) نسبت في المحتسب ٢١٩/١ إلى محمد بن علي ، وجعفر بن محمد . ولم يذكر أبو حيان
 ٢٠/٤ إلا جعفر بن محمد ، لكن الذي في الكشاف ١/ ٣٦٤ ، والدر المصون ٤/ ٤٢٢ :
 محمد بن جعفر ، ولقبه السمين بالصادق . ولم يترجم ابن الجزري في طبقاته إلا للأول ،
 فإله أعلم .

(٢) قاله النحاس ١/ ٥١٩ ، ومكي ١/ ٢٤٥ ، والعكبري ١/ ٤٦١ .

﴿بَلَغَ الْكَعْبَةَ﴾ : صفة لهدي ، والذي جوز ذلك كون الإضافة لفظية لا معنوية ، كقولك : هذا رجل ضارب زيد غداً ، فلولا تقدير الانفصال لما جاز لك أن تصف به النكرة . [ومعنى بلوغه الكعبة : أن يذبح بالحرم ، ويفرّق على مساكين الحرم]^(١) .

وقوله : ﴿أَوْ كَفَّرَهُ﴾ عطف على (جزاء) فيمن رفعه ، وأما من نصبه ، أعني (جزاء) ، فيجعلها خبر مبتدأ محذوف ، أي : فالواجب عليه كفارة طعام مساكين ، أو فعلية كفارة طعام مساكين ، فيكون المحذوف الخبر .

﴿طَعَامُ﴾ : بدل من كفارة ، أو عطف بيان لها .

وقرى : (أو كفارة طعام مساكين) على الإضافة^(٢) ، وهذه الإضافة مبيّنة للمضاف بمعنى مِنْ أَيِّ ، أو كفارة من طعام ، كقولك : خاتم فضة ، أي : من فضة .

وقوله : ﴿أَوْ عَدَلَ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ عطف على ﴿كَفَّرَهُ﴾ ، و ﴿أَوْ﴾ للتخيير .

والجمهور على فتح العين في قوله : ﴿أَوْ عَدَلَ ذَلِكَ﴾ ، وقرى : (أو عدل ذلك) بكسرها^(٣) .

قال الفراء : العَدَل بالفتح : ما عادل الشيء من غير جنسه ، كالصوم والإطعام . والعِدل بالكسر : المِثْلُ ، تقول : عندي عدل غلامك ، وعدل شاتك ، إذا كان غلاماً يعدل غلاماً ، أو شاة تعدل شاة^(٤) . ومنه عدلاً

(١) اتفقوا على ذبحه في الحرم ، فأما التصديق به : فحيث شئت عند أبي حنيفة ، وفي الحرم عند الإمام الشافعي رحمهما الله تعالى . انظر الكشاف ١/٣٦٤ . وقد سقط هذا المعنى من (د) .

(٢) قراءة صحيحة ، قرأ بها المدنيان ، وابن عامر . انظر السبعة ٢٤٨/٢ ، والحجة ٣/٢٥٧ ، والمبسوط ١٨٨/ .

(٣) نسبت إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، وطلحة بن مصرف ، والجحدري . انظر معاني النحاس ٢/٣٦٢ ، والمححر الوجيز ٥/١٩٥ .

(٤) معاني الفراء ١/٣٢٠ .

الْحَمْلُ ؛ لأن كل واحد منهما عُدِلَ بِالْآخِرِ حَتَّى تَسَاوَيَا وَاعْتَدَلَا ، كَأَنَّ الْمَفْتُوحَ تَسْمِيَةً بِالمصدر ، والمكسور بمعنى المفعول به ، كالدبح ونحوه .

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الطعام . و﴿صِيَامًا﴾ تمييز للعدل ، كما تقول : لي مثله رجلاً ، أي : أو مثل ذلك من الصيام .

وقوله : ﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿فَجَزَاءٌ﴾ ، أو بما بعده ، أي : فعليه أن يُجَازِيَ ، أو يُكْفِر ، أو يُطْعَم ، أو يَصُوم ، ليذوق سوء عاقبة هتكه لحرمة الإحرام .

والوبال : المكروه والضرر الذي قد ينال في العاقبة من عمل سوءاً لثقله عليه ، من قولهم : وبُلَّ المرتع يُوْبَلُ بالضم فيهما وبُلاً ووبالاً ووبالة ، فهو وبيلٌ ، أي : ثقیل وخيم ، ومنه قوله جل ذكره : ﴿فَأَخَذْتَهُ أَخْذًا وَبِيلاً﴾^(١) ، أي : ثقیلاً .

وقوله : ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ : (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط ، أو الجواب . والفاء في ﴿فَيَنْتَقِمُ﴾ جواب الشرط ، و(ينتقم) خبر مبتدأ محذوف ، أي : ومن عاد إلى قتل الصيد وهو محرم بعد نزول النهي عنه فهو ينتقم الله منه ، ولذلك دخلت الفاء ورفعت الفعل ، كما دخلت ورفعت في قوله : ﴿فَمَنْ يُوْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ﴾^(٢) أي : فهو لا يخاف .

فإن قلت : لم قدرت هذا التقدير ، وزعمت أنه على إضمار مبتدأ ؟ قلت : لأن الفاء لا يقع بعده فعل يمكن جزمه إلا على إضمار ما يصرفه عن الجزم نحو ما ذكرت من الآيتين ، وسببه أنك لو لم تقدر ذلك لم يكن للفاء وجه من حيث إنها تأتي عند امتناع الجزم ، وأنت لو قدرت في قوله جل

(١) سورة المزمل ، الآية : ١٦ .

(٢) سورة الجن ، الآية : ١٣ .

ذكره : ﴿فَيَنْتَقِمُ﴾ وشبهه أنه ليس على حذف المبتدأ ، لكن قد أدخلت الفاء على ما يصح جزمه ، نحو أن تقول : (ومن عاد فينتقم الله منه) ، وإذا كان كذلك وجب أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : فهو ينتقم الله منه ، ليكون ممتنعاً من الجزم ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا ، ومن قال غير هذا فهو مخلط في كلامه عارٍ عما عليه أهل هذه الصناعة^(١) .

﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشُرُونَ﴾ (٩٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَطَعَامُهُ مَتَعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ الضمير في ﴿وَطَعَامُهُ﴾ للبحر ، واختلف في طعام البحر ، فقيل : ما طرحه البحر ميتاً ، أو نَضَبَ عنه الماء فأخذ بغير صيد فهو طعامه^(٢) .

وقيل : هو كل ما سقاه الماء فأنبت فهو طعام البحر ؛ لأنه نبت عن ماء البحر^(٣) .

وقيل : صيده ما صيد ، وطعامه أكله ، فأباح الصيد واللحم^(٤) ، فالضمير على هذا للصيد ، لا للبحر .

و ﴿مَتَعًا﴾ : مفعول من أجله ، أي : أُحِلَّ لَكُمْ تمتعاً لكم ، وقيل : هو مصدر مُؤَكَّد^(٥) ، لأنه لما قال : ﴿أُحِلَّ لَكُمْ﴾ ، كان دليلاً على أنه قد متَّعهم

(١) أجاب عنه العكبري ٤٦٢/١ بجواب آخر فقال : حَسُنَ ذلك لما كان فعل الشرط ماضياً في اللفظ .

(٢) أخرجه الطبري عن كثيرين من الصحابة وغيرهم ، وقال : هو أولى الأقوال . انظر تفسيره ٦٥/٧ - ٦٦ .

(٣) قاله الزجاج ٢٠٩/٢ بعد الأول ، وحكاه ابن الجوزي ٤٢٨/٢ عنه . وذكره النحاس في المعاني ٣٦٥/٢ دون نسبة .

(٤) كذا فسره الزمخشري ٣٦٥/١ عن ابن أبي ليلي .

(٥) اقتصر على هذا الوجه الزجاج ٢٠٩/٢ ، والنحاس ٥٢٠/١ ، ومكي ٢٤٦/٢ ، وابن عطية ١٩٩/٥ . والأول إعراب الزمخشري ٣٦٤/١ ، والعكبري ٤٦٢/١ . وانظر تعليل ذلك في البحر المحيط ٢٣/٤ .

به تمتيعاً ، كما أنه لما قال : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ ﴾^(١) ، كان دليلاً على أنه قد كتب عليهم ذلك ، فقال : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾^(٢) .

قوله : ﴿ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا ﴾ (ما) مع الفعل بتأويل المصدر بمعنى الدوام ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : وقت دوامكم محرمين . و﴿ حُرْمًا ﴾ خبر دام ، وقد ذكرت قبيل أن ﴿ حُرْمًا ﴾ جمع حَرَام .

والجمهور على ضم الدال في (ما دُمتم) فيمن يقول : دام يدوم ، كصام يصوم ، وقرئ : (ما دِمتم) بكسرهما^(٣) ، فيمن يقول : دام يدام ، كخاف يخاف .

وقرئ في غير المشهور : (ما دتمم حَرَمًا) بفتح الحاء والراء^(٤) ، على أنه اسم واقع موقع المصدر الذي هو الإحرام ، كالنبات موضع الإنبات على أحد التأويلين في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾^(٥) أي : ما دتمم ذوي حَرَم ، أي : ذوي إحرام .

﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِمْ ﴾^(٩٧) ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٩٨) ﴿ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾^(٩٩) ﴿ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَيْثُ وَالطَّيْبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأْوَلِي الْأَلْبَابَ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴾^(١٠٠) :

(١) سورة النساء ، الآية : ٢٣ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٢٤ ، والآيتان من شواهد الزجاج في الموضع السابق .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى يحيى بن وثاب ، انظر شواذ ابن خالويه / ٣٥ ، والبحر المحيط / ٤ / ٢٤ .

(٤) هي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما كما في المحاسب / ١ / ٢١٩ ، والمحرم الجيز / ٥ / ٢٠١ .

(٥) سورة نوح ، الآية : ١٧ . وقد تقدم الكلام على تأويله أكثر من مرة .

قوله عز وجل : ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ (جعل) هنا بمعنى صير ، كقوله : ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾^(١) . و﴿الْكَعْبَةَ﴾ المفعول الأول ، و﴿قِيَمًا﴾ الثاني . و﴿الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ بدل من ﴿الْكَعْبَةَ﴾ ، وقيل : عطف بيان لها على جهة المدح والثناء لا على جهة التوضيح والبيان ، كما تجيء الصفة كذلك ، وهي صفات البارئ جلت قدرته ؛ لأن اسمه تعالى غير مشترك .

وقيل : ﴿جَعَلَ﴾ هنا بمعنى خلق ، كقوله : ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾^(٢) ، ف﴿قِيَمًا﴾ على هذا يكون حالاً من ﴿الْكَعْبَةَ﴾^(٣) .

وقرئ : (قياماً) بالألف^(٤) ، وهو مصدر قام ، كالصيام في مصدر صام ، وأعلّ كما أعلّ فعله .

ومعنى قياماً للناس : أي سبباً وانتعاشاً لهم . [في أمر دينهم وديناهم ، ونهوضاً إلى أغراضهم ومقاصدهم في معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وتجارتهم وأنواع منافعهم]^(٥) .

وقرئ : (قيماً) بغير ألف^(٦) ، وهو محذوف من قيام ، كخيم في خيام .

﴿وَالشَّهْرَ﴾ ﴿وَالْهَدْيَ﴾ ﴿وَالْقَلْبِدَ﴾ : عطف على الكعبة .

وقوله : ﴿ذَلِكَ﴾ محل (ذلك) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : الحكم الذي ذكرناه ذلك من جعل الكعبة قياماً للناس ، أو ما ذكر من حفظ حرمة الإحرام بترك الصيد وغيره ، أو النصب على إضمار فعل ، أي : ذكرنا ذلك ، أو بيناه ، أو جعلناه كذلك .

(١) سورة مريم ، الآية : ٣٠ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١ .

(٣) كذا في التبيان ١/٤٦٣ أيضاً .

(٤) هذه قراءة جمهور القراء عدا ابن عامر كما سيأتي .

(٥) هذا المعنى لصاحب الكشاف ١/٣٦٦ ، وقد سقط من (د) و (ط) .

(٦) قرأ بها ابن عامر وحده . انظرها مع قراءة الباقيين : في السبعة ٢٤٨/٢ ، والحجة ٣/

٢٥٨ ، والمبسوط ١٨٨/ ، والتذكرة ٢/٣١٨ .

واللام في ﴿لَتَعْلَمُوا﴾ : متعلقة على كلا التقديرين بالمحذوف المذكور ،
أي : لتعلموا أن الله يعلم كل شيء ، وهو عالم بما يصلحكم وينعشكم مما
أمركم به وكلفكم .

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن بُدِّ لَكُمْ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا
عَهَا حِينَ يُنزَّلُ الْقُرْءَانُ بُدِّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (١١١) :

قوله عز وجل: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن بُدِّ لَكُمْ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ اختلف أهل
العربية في أصل ﴿أَشْيَاءٍ﴾ ووزنها : فذهب الخليل وصاحب الكتاب
وموافقهما^(١) : إلى أن أصلها شيئاء بهمزتين تفصل بينهما ألف مزيدة ،
فالهزمة الأولى لام الكلمة بإزاء الفاء من (طرفاء) ، والثانية منقلبة عن ألف
التأنيث كهزمة طرفاء ، إلا أنهم استثقلوا اجتماع همزتين ليس بينهما حاجز
قوي لكون الألف ساكناً ، وهو من جنس الهزمة أيضاً ، ألا تراه يعود إليها إذا
مسته الحركة ، فقدموا الهزمة التي هي لام الكلمة وأوقعوها قبل الفاء الذي هو
الشين فقالوا : أشياء ، ووزنها لفعاء ، وهم وإن كانوا يجمعون بين الهمزتين
إذا فصل بينهما ألف نحو (أأذرتهم) ، فليس هذا بمردود ؛ لأن إزالة الاجتماع
أذهب في الخفة على كل حال ، ومن أجل أن أصلها فعلاء كصحراء امتنعت
من الصرف .

ومما يقطع بأن ﴿أَشْيَاءٍ﴾ أصلها فعلاء : أنهم جمعوها على أشاوى ،
كما جمعوا صحراء على صحارى ، قال :

١٩٠- يَا ابْنَةَ الرَّجَالِ كَمْ مِنْ لُدَّةٍ وَأَشَاوَى مِنْ نَعِيمٍ لَمْ تَدُمُ^(٢)

(١) انظر كتاب سيبويه ٤ / ٣٨٠ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٢١٢ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٢١ ،
والصاحح (شياً) ، ومشكل مكى ١ / ٢٤٦ - ٢٤٨ . وانظر تفصيلاً واسعاً في الإنصاف المسألة
الأخيرة ٢ / ٨١٢ .

(٢) لم أجد هذا الشاهد فيما بين يدي من المصادر .

والأصل : صحاريّ بياءين ، الأولى منهما بدل من الألف الأولى التي في صحراء انقلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ، والياء الثانية بدل من ألف التأنيث التي كانت انقلبت همزة لوقوعها طرفاً بعد ألف زائدة ؛ فلما زال عنها هذا الوصف زال أن تكون همزة ، ثم حذفت الأولى من صحاريّ للتخفيف ، فصار صحاريّ ، ثم أبدل من الكسرة فتحة ومن الياء ألف فصارت صحاريّ كمداريّ والأصل : مَدَارِيّ ، على مفاعل كمساجد ، وكذلك أشاوي أصلها أشاييُّ بثلاث ياءات ، الأولى عين الكلمة التي أخرجت إلى موضع اللام ، والأخريان بمنزلة الياءين في صحاريّ ، ثم فعل بها ما فعل بصحاري ، فصارت أشايا ، وأبدل من الياء التي هي عين في شيء واو ، فبقيت أشاوي ؛ كما أبدلت منها في جَبِيْت الخراج جِباوة ، والأصل : جباية ، وهي عندهم اسم مفرد اللفظ مجموع المعنى بمنزلة طُرْفَاء ، وليس بجمع شيء .

وذهب أبو الحسن وموافقوه^(١) : إلى أن أصلها أَشْيَاءٌ ، فاجتمعت همزتان بينهما ألف مزيدة ، ووزنها أفعلاء ، ثم حذفت الهمزة التي هي لام الكلمة حذفاً كراهة اجتماع الهمزتين ، وإذا جاز حذف الهمزة منفردة في سوائية حيث قالوا : سَوَايَةَ ، كان حذفها في نحو أفعلاء أَجْوَزَ لأمرين : أحدهما : أن الهمزة متكررة .

والثاني : أن الجمع أحق بالتخفيف من الواحد ، فصارت أشياء بوزن أفعاء ، فإن قيل : هذا غلط ؛ لأن شَيْئاً فَعْلٌ ، وَفَعْلٌ لا يجمع على أفعلاء ، وإنما يجمع على فُعوْل وفِعال وغير ذلك ، فالجواب عنه ما ذكره الشيخ أبو علي عن أحمد بن يحيى من قولهم : رجال سُمَحَاء ، والواحد سَمَحٌ ، وكما جمع فَعْلٌ على فَعلاء ، كذلك جمع على أفعلاء ؛ لأن أفعلاء نظير فُعوْل .

فإن قلت : كيف تصغر أشياء على رأي أبي الحسن ؟ قلت : أخبرني

(١) انظر رأي أبي الحسن ، والفراء ، والزيادي ، والكوفيين في معاني الزجاج ٢ / ٢١٢ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٢١ ، ومشكل مكّي ١ / ٢٤٧ ، والإنصاف ٢ / ٨١٢ .

شيخنا أبو اليمن الكندي وقت قراءتي عليه في داره أن المازني سأل أبا الحسن عن تصغيرها فقال : أَسْيَاءٌ ، فقال له : تركت قولك : لأن مثال أفعلاء لا يصغر على لفظه ، ألا تراك لا تقول أغينياء ولا شيئاً من نحوه ، وإنما يجب عليك أن ترده إلى الواحد ، ثم تجمع بالألف والتاء فتقول : سُيَيْئَاتٍ ، كما تقول : في قناديل : قنديدلات ، وفي أغنياء وشعراء : عُيُونٌ ، وشويعرون ، فلم يأتِ بمقنع^(١) .

وأجاب عنه الشيخ أبو علي وقال : إن السبب المانع من تصغير أفعلاء وما شابهه من أبنية الكثرة ، أن التصغير علم القلة ، فإذا أَلْحَقْتَهُ مثلاً موضوعاً للكثرة كنتَ كأنك جمعت بين الضدين ، وهذا السبب قد ارتفع في أشياء من حيث إنهم أضافوا إليه العدد القليل فقالوا : ثلاثة أشياء ، وأربعة أشياء ، فَتَنَزَّلَ أفعلاء منزلة أفعال ، وصار عوضاً منه ، فكما أنك تصغر أفعالاً فتقول : أحيمال ؛ لأنه عقد قلة ، فلا ينافي التصغير ، كذلك يجوز أن تصغر أفعلاء على لفظها ؛ لكونها دالةً على القلة من جهة النيابة عن أفعال .

وأما جمعهم له على فعالي ، ولم يوجد أفعلاء مُكْسَرًا على فعالي ، فلأجل أن أفعلاء لم يُكْسَرْ في الأصل ، لأجل أنه يدل على الكثرة ، وجمع الجمع يراد لإفادة الكثرة ، نحو : أكلب وأكاليب ، وهذا لما صار بمنزلة أفعال وقام مقامه بالدلالة المذكورة آنفاً جاز تكسيره ، كما جاز تصغيره على لفظه .

وذهب الكسائي وموافقوه^(٢) : إلى أن أشياء جمع شيء ، ووزنه أفعال ، كأشياخ وأبيات في جمع شيخ وبيت ، وإنما لم ينصرف لشبه آخره بآخر حمراء ، ووجه شبهه بحمراء أن العرب تقول في الجمع : أشياوات ، كما

(١) انظر هذه الحكاية في المصادر السابقة أيضاً .

(٢) وافقه أبو عبيد . انظر المصادر السابقة .

تقول : حمراوات ، ويلزم على هذا ألا يصرف أسماء ولا أبناء ، لأنهم قالوا : أسماوات وأبناوات ، فَصَرَفُهُمَ كليهما يدل على فساد هذا القول .

وذهب بعض أهل الكوفة^(١) : إلى أن أصلها أَشْيَاءٌ كمنذهب أبي الحسن ، إلا أن واحدها عندهم شَيْئٌ ، كخَلِيل ، ثم جُمع على أفعلاء ، كأخلاء ، ثم أعل بالحذف كما ذكر في مذهب أبي الحسن .

وذهب آخرون^(٢) : إلى أن أصل شيء : شَيْءٌ ووزنه فَيَعِلُ كهين ، ثم خفف بالحذف ، كما خفف هين ، غير أن عين (شيء) ياء ، وعين (هين) واو ؛ لأنه من هان يهون ، ثم جمع على أفعلاء فقالوا : أشياء ، كما قالوا : أهوناء ، ثم أعل بالحذف على ما تقدم .

وعن أبي حاتم^(٣) : أشياء أفعال ، مثل بيت وأبيات ، وَتَرَكُ الصَّرْفِ فِيهِ سَمَاعٌ .

هذه ستة أقوال ، والقول قول صاحب الكتاب ، لكونه لا يرد عليه إشكال ، وإنما فيه شيء واحد ، وهو أنه قَلَبَ الكلمة ليزيل اجتماع الهمزتين ، والقلب كثير في كلام القوم فيما لا يؤدي إلى التخفيف ، فكيف ما يؤدي إليه ؟

وقوله : ﴿إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوُؤُهُمْ﴾ الشرط وجوابه ، وما عطف عليهما وهو قوله : ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ﴾ الجملة في موضع جر على أنها صفة لأشياء .

والجمهور على ضم التاء وفتح الدال في قوله : ﴿إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ﴾ على البناء للمفعول ، وقرئ : (إن تبدل لكم) بفتح التاء وضم الدال على البناء

(١) حكاه مكي ٢٤٨/١ عن بعض أهل النظر .

(٢) هذا كمنذهب الأخش ، والفراء ، والزيادي . انظر مشكل مكي ١/ ٢٤٧ .

(٣) حكاه عنه : النحاس ١/ ٥٢١ ، ومكي ١/ ٢٤٨ .

للفاعل^(١) ، وهو ضمير الأشياء ، وكلتا القراءتين متقاربة في المعنى ؛ لأنها إذا أُبْدِيَتْ بَدَتْ .

وقوله : ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ الضمير في قوله : ﴿عَنْهَا﴾ للمسألة التي سلفت منهم ، أي : عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا إلى مثلها . وقيل : للأشياء التي سألوها عنها^(٢) .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ ؟ قلت : قيل : فيه وجهان :

أحدهما : مستأنف .

والثاني : محله الجر على النعت لأشياء ، والنية به التقديم ، أي : عن أشياء قد عُفِيَ لَكُمْ عنها .

﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ ﴿١٧٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ الضمير في ﴿قَدْ سَأَلَهَا﴾ للمسألة التي دل عليها ﴿لَا تَسْأَلُوا﴾^(٣) ، أي : قد سأل هذه المسألة قوم من الأولين ، ولو كان الضمير في (سألها) للأشياء كما زعم بعضهم لقليل : قد سأل عنها ، كما قيل : ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾^(٤) .

فإن قلت : ما معنى قوله : ﴿وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ﴾؟^(٥)

(١) نسبها ابن عطية ٢٠٨/٥ إلى مجاهد . وأضافها أبو حيان ٣٠/٤ إلى ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً .

(٢) القولان عند الماوردي ٧١ / ٢ ، وابن الجوزي ٤٣٥ / ٢ .

(٣) من الآية السابقة .

(٤) من الآية السابقة أيضاً ، وانظر الكشاف ٣٦٧/١ - ٣٦٨ .

(٥) من الآية السابقة .

قلت : قيل : معناه وإن تسألوا عن غيرها ، فحُذِفَ المضاف وهو غير ، وأقيم المضاف إليه مُقامه ، وإنما احتيج إلى هذا التقدير ؛ لأنه لا يصح أن يقول لهم : ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ ، ثم يقول لهم : ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ بُدِّ لَكُمْ﴾ ، فإذا قُدِّرَ حذف المضاف صار كأنه نهاهم أن يسألوا عما لم ينزل به القرآن ، وأباح لهم السؤال عما نزل به القرآن^(١) .

وقوله : ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿سَأَلَهَا﴾ ، ولا يجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله صفة لـ ﴿قَوْمٌ﴾ ؛ لأنه ظرف زمان ، وظرف الزمان لا يكون صفة للجنّة ، كما لا يكون حالاً منها ولا خبراً عنها .

وقوله : ﴿ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا﴾ أي : بمرجوعها أو بسببها كافرين .

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَابِغَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَرَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١٠٣) :

قوله عز وجل : ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ (من) مزيدة للتأكيد ، وفي ﴿جَعَلَ﴾ هنا وجهان :

أحدهما : بمعنى سَمَّى ، فيتعدى إلى مفعولين : أحدهما ﴿بَحِيرَةٍ﴾ ، والآخر محذوف ، أي : ما سَمَّى الله حيواناً بحيرة .

والثاني : بمعنى صنع ووضع ، فيتعدى إلى مفعول واحد وهو البحيرة ، أي : ما صنع ولا وضع بحيرة ، وما بعدها إلى قوله : ﴿وَلَا حَامٍ﴾ عطف عليها .

ويجوز في الكلام نصب المعطوفات حملاً على محل ﴿بَحِيرَةٍ﴾ .

والبحيرة : فيما ذكر أهل اللغة : الناقة كانت الجاهلية إذا نتجت خمسة

(١) انظر السؤال وجوابه في القرطبي ٦/٣٣٣ أيضاً .

أَبْطَنَ آخِرُهَا ذَكَرٌ بِحَرَوِ أَذْنِهَا ، أَي : شَقَّوْهَا ، وَلَمْ يَذْبَحُوهَا ، وَحَرَّمُوا رُكُوبَهَا ، وَلَمْ تُطْرَدْ عَن مَاءٍ ، وَلَمْ تُمْنَعْ مِّن مَّرْعَى ، وَإِذَا لَقِيَهَا مُعِيٍّ لَمْ يَرْكَبْهَا ، وَاسْمُهَا الْبَحِيرَةُ ، وَهِيَ فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٌ^(١) .

وَالسَّائِبَةُ : كَانَ يَقُولُ الرَّجُلُ : إِذَا قَدِمْتُ مِّن سَفَرِي ، أَوْ بَرِئْتُ مِّن مَّرَضِي فَنَاقَتِي سَائِبَةٌ ، وَجَعَلَهَا كَالْبَحِيرَةِ فِي تَحْرِيمِ الْإِنْتِفَاعِ بِهَا ، وَهِيَ فَاعِلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٌ ؛ لِأَنَّهَا مَسِيَّةٌ .

وَقِيلَ : هِيَ فَاعِلَةٌ عَلَى بَابِهَا ، مِّن سَابَ يَسِيبُ إِذَا جَرَى ، وَهُوَ مَطَاوَعُ سَيْبَتِهِ فَسَابَ^(٢) .

وَقِيلَ : كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَعْتَقَ عَبْدًا قَالَ : هُوَ سَائِبَةٌ ، فَلَا عَقْلَ بَيْنَهُمَا وَلَا مِيرَاثَ^(٣) .

وَالْوَصِيلَةُ مِّن الْغَنَمِ ، إِذَا وُلِدَتِ الشَّاةُ أَنْثَى فَهِيَ لَهُمْ ، وَإِن وُلِدَتِ ذَكَرًا فَهُوَ لِآلِهَتِهِمْ ، فَإِن وُلِدَتِ ذَكَرًا وَأَنْثَى قَالُوا : وَصَلَتْ أَخَاهَا ، فَلَمْ يَذْبَحُوا الذَّكَرَ لِآلِهَتِهِمْ ، وَهِيَ فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلَةِ لِكُونِهَا الْوَاصِلَةَ .

وَالْحَامِي : الْفَحْلُ مِّن الْإِبِلِ إِذَا نَتَجَتْ مِّن صِلْبِهِ عَشْرَةُ أَبْطَنٍ ، قَالُوا : قَدْ حَمَى ظَهْرَهُ ، فَلَا يُرْكَبُ وَلَا يَحْمَلُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَمْنَعُ مِّن مَّاءٍ وَلَا مَرْعَى^(٤) .

أَي : مَا شَرَعَ اللَّهُ ذَلِكَ وَلَا أَمَرَ بِهِ ، وَلَكِنَّهُمْ بِتَحْرِيمِهِمْ مَا حَرَمُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ .

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولُو كَانٍ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ ﴿١١٤﴾ :

(١) انظر قول أهل اللغة هذا في معاني الزجاج ٢ / ٢١٣ .

(٢) هذا القول والذي قبله كهو في التبيان ١ / ٤٦٤ .

(٣) قاله الزجاج ٢ / ٢١٣ .

(٤) انظر الكشاف ١ / ٣٦٨ .

قوله عز وجل : ﴿حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ (حسبنا) رفع بالابتداء ، وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل ، يقال : حسبك درهم ، أي : كفاك^(١) .

و﴿مَا وَجَدْنَا﴾ : في موضع رفع بحق الخبر ، و﴿مَا﴾ موصولة ، وما بعدها صلتها ، أو موصوفة وما بعدها صفتها ، أي : كافينا الذي وجدنا ، أو كافينا شيء وجدنا . و﴿وَجَدْنَا﴾ يحتمل أن يكون بمعنى علمنا ، وأن يكون بمعنى صادفنا ، فعلى الوجه الأول : هو المفعول الثاني ، وعلى الثاني : متعلق بوجدنا تعلق الجار بالفعل ، نحو : ضربت زيداً بكذا ، ولك أن تجعله حالاً من الآباء ، أي : صادفنا آباءنا ثابتين عليه .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا أُهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٠٥) :

قوله عز وجل : ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ (عليكم) هنا اسم من أسماء الفعل ، سمي الفعل بالجار ومجروره ، كما سمي بالظرف ومخفوضه ، وبه انتصب ﴿أَنْفُسُكُمْ﴾ ، كما تقول : عليك زيداً ، بمعنى الزم زيداً ، وكذا (عليكم أنفسكم) معناه : الزموا إصلاح أنفسكم .

وعلى النصب الجمهور ، وقرئ : (عليكم أنفسكم) بالرفع^(٢) على الابتداء^(٣) ، أو على الفاعلية فيمن يرى ذلك^(٤) ، والكاف والميم في (عليكم) في موضع جر ؛ لأن اسم الفعل هو (عليكم) بكماله ، و(على) وحدها لم تستعمل اسماً للفعل بخلاف (رويدكم) ، فإن الكاف والميم هنا للخطاب

(١) في (ط) : كافيك ، كأنه حُورٌ ليطابق كلام المصنف قبله وما سيأتي بعده من كونه مصدراً بمعنى اسم الفاعل ، وما أثبتته من الأصول ، وهو تفسير معنى لا تفسير إعراب ، وعند ابن عطية ٢١٤/٥ مثله ، قال : و (حسبنا) معناه : كفانا . وانظر الدر المصون ٤/٤٥٠ .

(٢) هكذا ذكرها الزمخشري ٣٦٨/١ عن نافع . وحكاها أبو حيان ٣٧/٤ عن الزمخشري عن نافع .

(٣) فيكون (عليكم) خبره مقدماً عليه .

(٤) الوجه الثاني عند أبي حيان ٣٧/٤ : توكيد للضمير المستكن في عليكم .

فقط ، ولا موضع لهما من الإعراب ؛ لأن رويدها قد استعملت اسماً للأمر المواجه من غير كاف الخطاب ، هذا إذا كان رويدها اسماً للفعل ، فإن جعلتها مصدرًا كان ما بعدها اسماً ضميراً مجروراً بمنزلة الكاف في غلامك وصاحبك ؛ لأن المصدر يضاف إلى المفعول كما يضاف إلى الفاعل ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا .

وكفك دليلاً قول صاحب الكتاب رحمه الله : وقد يجوز أن تقول : عليكم أنفسكم أجمعين ، فتحمله على المضمرة المجرورة الذي ذكرته للمخاطبة^(١) . فقد صرح بأن الكاف والميم في موضع الجر ، وأنه اسم لا حرف خطاب ، كما زعم ابن بابشاذ^(٢) .

وقال أيضاً : إذا قال : عليك زيداً ، يكون كأنه قال : خذ^(٣) زيداً ، ألا ترى أن للمأمور اسمين : اسماً للمخاطبة مجروراً ، واسم الفاعل المضمرة في النية^(٤) .

١٩١ - إذا قالت حذام فصدّقوها فإن القول ما قالت حذام^(٥)

(١) كتاب سيبويه ١ / ٢٥٠ .

(٢) هكذا ضبطها ابن خلكان في الوفيات ٥١٧/٢ وقال : هي كلمة عجمية تتضمن الفرح والسرور . وهو أبو الحسن طاهر بن أحمد بن بابشاذ النحوي الديلمي ثم المصري ، إمام عصره في علم النحو ، له عدة مؤلفات فيه ، توفي سنة تسع وستين وأربعمائة بمصر . (نزهة الألباء - وفيات الأعيان) .

(٣) عند سيبويه : أثت .

(٤) الكتاب ١ / ٢٥٠ - ٢٥١ . والعبارة في الأصل والمطبوع فيها بعض التحريف . وقد سقطت مع البيت من (ب) .

(٥) نسبه أبو عبيد بن سلام ، والميداني في مجمع الأمثال ٧١/٢ إلى لجيم بن صعب ، وقال غيره : ديسم بن طارق ، أو زهير بن جناب ، وانظره في معاني الفراء ١ / ٢١٥ و ٢ / ٩٤ . وأمثال أبي عبيد / ٥٠ / ، والكمال ٢ / ٥٩١ ، وإيضاح الشعر / ١٧ / وجمهرة الأمثال ٢ / ٩٩ ، والخصائص ٢ / ١٧٨ ، والمقتصد ٢ / ٧٧٣ ، وابن يعيش ٤ / ٦٤ . وجاء في رواية الفراء : فأنتصتها بدل فصدّقوها . وذكر الميداني الروائتين . والبيت مثلٌ في التصديق .

وقوله : ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ يحتمل أن يكون مجزوماً على جواب الأمر ، وإنما ضمت الراء إتباعاً لضممة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة والأصل : لا يَضُرُّكُمْ ، وأن يكون مجزوماً على النهي ، والضم إتباع كما ذكرت آنفاً في الأصل والتقدير ، وأن يكون مرفوعاً على جهة الخبر على معنى ليس يضركم ، تعضده قراءة من قرأ (لا يَضِيرُكُمْ) بكسر الضاد وياء بعدها وضم الراء مع تخفيفها ، من ضاره يضيره ، وهو أبو حيو^(١) .

وقرئ أيضاً : (لَا يُضْرُّكُمْ) بكسر الضاد وضمها وتخفيف الراء مع سكونها^(٢) ، من ضاره يضيره ويضوره ، وهذه القراءة تنصر الوجه الأول والثاني .

وقرئ أيضاً : (لا يضرُّكم) بفتح الراء مع تشديدها^(٣) ، على أن حقه الجزم إما على الجواب ، أو على النهي ، ويجوز في العربية (لا يضرُّكم) بكسر الراء ، والحركة فيهما لالتقاء الساكنين ، فمن حرك بالفتح فلخفة الفتح ، ومن حرك بالكسر فعلى أصل التقاء الساكنين ، خذ بياناً شافياً وفرقاً واضحاً . والكاف والميم مفعول لا يضر .

﴿مَنْ ضَلَّ﴾ : فاعل لا يضر . و﴿إِذَا﴾ ظرف لقوله : ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ .

وبعد . . فقد ورد في التفسير أن سبب نزول قوله عز وجل :

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ

(١) هو شريح بن يزيد أبو حيو الحضرمي الحمصي صاحب القراءة الشاذة ومقرئ الشام ، ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ثلاث ومائتين . (غاية النهاية) . وانظر قراءته في الكشاف / ١ / ٣٦٨ .

(٢) قرأ الحسن : (لا يَضُرُّكُمْ) . وقرأ النخعي : (لا يضرُّكم) . انظر المحتسب / ١ / ٢٢٠ ، والمحرم الوجيز / ٥ / ٢١٦ .

(٣) كذا عند أبي البقاء / ١ / ٤٦٦ ، وحكاها السمين / ٤ / ٤٥٢ عنه . ولم أجد من نسبها .

أَشَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ
مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْمِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ
ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ﴿١٠٦﴾ :

أن تميم بن أوس ، وأخاه^(١) عدي بن زيد^(٢) - وكانا نصرانيين - خرجا
إلى الشام للتجارة ومعهما بديل بن أبي مريم^(٣) مولى عمرو بن العاص ، وكان
مسلماً مهاجراً ، فلما قدموا الشام مرض بديل ، وليس معه غيرهما ، فأوصى
إليهما ، وكتب كتاباً فيه ما معه وطرحه في متاعه ، ولم يخبرهما به ، وأمرهما
أن يدفعا متاعه إلى أهله ومات ، ففتشا متاعه ، فأخذوا إناء من فضة فيه ثلاثمائة
مثقال منقوشاً بالذهب ، ودفعوا باقي المتاع إلى أهله ، فأصاب أهل بديل
الصحيفة ، فطالبوهما بالإناء فجحدا ، فرفعوهما إلى رسول الله ﷺ فنزلت^(٤) .

فإذا فهم هذا ، فقله تعالى :

﴿شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾ (شهادة) رفع بالابتداء ، و﴿بَيْنِكُمْ﴾ جرّ بالإضافة ، وهو
مفعول به على السعة لا ظرف لكونه مضافاً إليه .

﴿إِذَا حَضَرَ﴾ : ظرف للشهادة ؛ لأنها مصدر ، والمصدر يعمل عمل

الفعل .

(١) هذه رواية الواقدي كما في الحجة ٣ / ٢٦١ ، والمححر الوجيز ٥ / ٢١٧ ، والقرطبي ٦ / ٣٤٧ ، وقال الحافظ في الفتح ٥ / ٤٨٢ : لعله أخوه لأمه ، أو من الرضاعة .

(٢) كذا (زيد) في المخطوط والمطبوع ، وهو موافق لما في الكشاف ١ / ٣٦٩ . وهو تحريف ،
والصواب : (بداء) كما في لفظ حديث ابن عباس رضي الله عنهما عند البخاري في الوصايا
(٢٧٨٠) وقال الحافظ في شرحه : لم تختلف الروايات في ذلك . .

(٣) ويقال له : ابن أبي (مارية) أيضاً . والاثنان في جامع البيان ٧ / ١١٥ ، والإصابة ، والأول
هو رواية الترمذي في التفسير (٣٠٦١) . والثاني هو رواية ابن مندة وأبي نعيم كما في أسد
الغابة ، والتجريد .

(٤) انظر هذه القصة بالإضافة إلى المصادر السابقة : إعراب النحاس ١ / ٥٢٤ - ٥٢٥ . وأسباب
النزول للواحي ٢١٥ / .

و﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ : بدل من ﴿إِذَا﴾ لأنهما لزمان واحد ، قيل : وفي إبداله منه دليل على وجوب الوصية ، وأنها من الأمور اللازمة التي ما ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها^(١) .
ولك أن تجعله ظرفاً لحضر ، وجاز ذلك ؛ لأن حضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الأجل .

وقوله : ﴿أُتْنَانِ﴾ خبر للمبتدأ الذي هو ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ ، وفي الكلام حذف مضاف ، إما من المبتدأ تقديره : ذوا شهادة بينكم اثنان ، أو من الخبر تقديره : شهادة بينكم شهادة اثنين ، ثم حذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، لا بد من هذا التقدير ليكون المبتدأ هو الخبر .

وقيل : ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ مبتدأ ، وخبره : ﴿إِذَا حَضَرَ﴾^(٢) ، والعامل في ﴿إِذَا﴾ محذوف . و﴿حِينَ﴾ على الوجهين المذكورين آنفاً .

وقيل : خبر المبتدأ الذي هو ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ : ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ ، والعامل فيه محذوف أيضاً ، و﴿إِذَا﴾ ظرف للشهادة ، وليس لك أن تجعل ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ خبراً للشهادة و﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ ظرفاً لها ؛ لأنك تفصل بين المصدر وصلته بخبره وذلك لا يجوز^(٣) .

ولا يجوز أن يكون ﴿إِذَا﴾ ظرفاً للوصية ؛ لأن ما كان في صلة المصدر لا يتقدم عليه .

فإن قلت : إذا جعلت ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ ، أو ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ خبراً عن الشهادة فبم ارتفع ﴿أُتْنَانِ﴾ ؟ قلت : قيل : ارتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره : الشاهدان اثنان^(٤) ، دل عليه ﴿شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ ، ولا يجوز أن يرتفع

(١) قاله صاحب الكشاف ١ / ٣٦٩ ، وانظر تفسير الرازي ١٢ / ٩٥ .

(٢) البيان ١ / ٣٠٨ ، والبيان ١ / ٤٦٦ .

(٣) التبيان الموضع السابق .

(٤) المصدر السابق ١ / ٤٦٧ .

بالمصدر الذي هو الشهادة ؛ لأنه خارج عن الصلة بكونه بعد الخبر ، ولكن ليشهد اثنان .

وقيل : ﴿ شَهَدَةُ بَيْنَكُمْ ﴾ مبتدأ وخبره محذوف تقديره : فيما فرض عليكم شهادة بينكم ، و ﴿ اَثْنَانِ ﴾ فاعل الشهادة ، على معنى : فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان^(١) . و ﴿ إِذَا حَضَرَ ﴾ على هذا الوجه معمول الشهادة ، و ﴿ حِينَ أَلْوَصِيَّةِ ﴾ بدل منه أو معمول ﴿ حَضَرَ ﴾ كالوجه الأول .

وقرى : (شهادةً بينكم) بالرفع والتنوين^(٢) ، و : (شهادةً) بالنصب والتنوين^(٣) ، على تقدير : ليشهد شهادةً بينكم اثنان ، أو لِيُقْمَ شهادةً بينكم اثنان ، و(بينكم) على هاتين القراءتين ظرف بخلاف قراءة الجمهور ، وقد ذكر .

وقوله : ﴿ ذَوَا عَدْلٍ ﴾ صفة لقوله : ﴿ اَثْنَانِ ﴾ ، وكذلك ﴿ مِنْكُمْ ﴾ ، ولك أن تجعل ﴿ مِنْكُمْ ﴾ في موضع الحال من (اثنين) ؛ لأن الصفة خصصته فقربته من المعرفة ، هذا إذا ارتفع ﴿ اَثْنَانِ ﴾ بالفعل ، وأما إذا ارتفع بخبر الابتداء فلا ، لعدم العامل .

وقوله : ﴿ أَوْ ءَاخِرَانِ ﴾ عطف على قوله : ﴿ اَثْنَانِ ﴾ وحكمه حكمه في الإعراب وفي حذف المضاف .

و﴿ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ : في موضع الصفة لقوله : ﴿ أَوْ ءَاخِرَانِ ﴾ .

واختلف في قوله : ﴿ مِنْكُمْ ﴾ و﴿ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ ، ف قيل : ﴿ مِنْكُمْ ﴾ من أقاربكم ، و﴿ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ من الأجانب^(٤) ، يعني : إذا حضرت أسباب الموت

(١) انظر معاني الزجاج ٢ / ٢١٥ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٢٥ .

(٢) نسبت إلى الأعرج ، والشعبي ، والحسن ، والأشهب . انظر المحتسب ١ / ٢٢٠ ، ومعاني النحاس ٢ / ٣٧٥ ، والكشاف ١ / ٣٦٩ ، والمحمر الوجيز ٥ / ٢٢٠ .

(٣) رواية عن الأعرج ، وأبي حنيفة ، والحسن . انظر المصادر السابقة .

(٤) هذا قول الحسن ، والزهري ، وعكرمة ، والسدي . انظر جامع البيان ٧ / ١٠٦ ، ومعاني النحاس ٢ / ٣٧٧ ، والنكت والعيون ٢ / ٧٥ ، وزاد المسير ٢ / ٤٤٦ .

في السفر ، ولم يكن معكم أحد من عشيرتكم فاستشهدوا أجنبيين على الوصية .

و﴿أَوْ﴾ : للتفصيل لا للتخيير ، لأن المعنى : أو آخران من غيركم إن لم تجدوا أحداً منكم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ^(١) .

وإنما جعل الأقارب أولى ؛ لأنهم أعلم بأحوال الميت وبما هو أصلح ، وهم له أنصح . وقيل ﴿أَوْ﴾ للتخيير ^(٢) ، والموصي مخير فيمن يأتئنه منهما .

وقيل : ﴿مِنْكُمْ﴾ من المسلمين ، و ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ من أهل الذمة ^(٣) .

وقيل : هو منسوخ إذ لا تجوز شهادة الذمي على المسلم ، وإنما جازت في أول الإسلام ، لقلّة المسلمين وتعذر وجودهم في حال السفر ^(٤) .

وقوله : ﴿إِنَّ أَنْتَ ضَرْبُكَ فِي الْأَرْضِ﴾ (إن) حرف شرط ، و﴿أَنْتَ﴾ رفع بمضمر دل عليه ﴿ضَرْبُكَ﴾ تقديره : إن ضربتكم ، فلما حذف الفعل لدلالة الثاني عليه وجب أن يفصل بالضمير ليقوم بنفسه ، فبقي ﴿أَنْتَ﴾ .

ومعنى ﴿ضَرْبُكَ فِي الْأَرْضِ﴾ : سرتهم فيها للتجارة ، يقال : ضرب في الأرض ضرباً ومضرباً ، إذا سار فيها لا ابتغاء الرزق ^(٥) .

وقوله : ﴿فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ عطف على ﴿ضَرْبُكُمْ﴾ ، وقوله : ﴿إِنَّ

(١) كذا في النكت والعيون ٧٥/٢ . عنه وعن شريح ، وسعيد بن جبير ، والسدي . وحكاه ابن عربي في أحكام القرآن ٢٤٠/٢ عن آخرين غير هؤلاء .

(٢) ذكره الماوردي في الموضع السابق ، وحكاه ابن الجوزي ٤٤٦/٢ عنه . وهو عند ابن عربي دون نسبة .

(٣) هذا قول كثيرين أيضاً ، ورجحه الطبري ١٠١/٧ - ١٠٦ لكن أهل اللغة والنحو قدموا الأول . انظر معاني الزجاج ٢/٢١٥ ، وإعراب النحاس ١/٥٢٥ .

(٤) كذا في الكشاف ٣٦٩/١ . ونقل القرطبي ٣٥٠/٦ القول بالنسخ عن زيد بن أسلم ، والنخعي ، ومالك ، والشافعي ، وأبي حنيفة وغيرهم من الفقهاء رحمهم الله جميعاً . ومن بعد التخريج رقم (١) إلى هنا ساقط من (د) .

(٥) كذا في الصحاح (ضرب) . ومن بعد (سرتهم فيها) إلى هنا ساقط من (د) .

أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً الْمَوْتِ ﴿١﴾ اعترض بين الموصوف وهو ﴿ءَاخِرَانِ﴾ وصفته وهي ﴿تَحْسُونَهُمَا﴾ ، أي : أو آخران من غيركم محبوبان .

وقيل : هو مستأنف ، كأنه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما : فكيف نعمل إن ارتبنا بهما ؟ فقيل : تحسونهما^(١) .

و ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ : متعلق بقوله : ﴿تَحْسُونَهُمَا﴾ ، أي : تقفونهما وتصيرونها للحلف . والخطاب في ﴿تَحْسُونَهُمَا﴾ للورثة .

فإن قلت : أين جواب الشرط ؟ قلت : محذوف دل عليه قوله : ﴿شَهِدَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ ، أي : إن أنتم ضربتم فاستشهدوا اثنين .

واختلف في الصلاة في قوله : ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ :

فقيل : صلاة العصر ، لأنه وقت اجتماع الناس ، عن قتادة وغيره^(٢) .

وعن الحسن : بعد العصر أو الظهر ، لأن أهل الحجاز كانوا يقعدون للحكومة بعدهما^(٣) .

وقيل : لما نزلت صلى رسول الله ﷺ صلاة العصر ودعا بعدي وتميم فاستحلفهما عند المنبر فحلفا ، ثم وجد الإناء بمكة ، فقالوا : إنا اشتريناه من تميم وعدي^(٤) .

(١) قاله الزمخشري ١ / ٣٦٩ .

(٢) أخرجه الطبري ٧ / ١١٠ عن الشعبي ، وابن جبر ، وإبراهيم ، وقتادة . وانظر النكت والعيون ٢ / ٧٦ .

(٣) هكذا في الكشاف ١ / ٣٦٩ . وقول الحسن حكاية الماوردي ٢ / ٧٦ . وبقي قول آخر أخرجه الطبري عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو : بعد صلاة أهل دينهما وملتهما . وانظر الماوردي . وقال الزمخشري ١ / ٣٦٩ : وقيل هي صلاة أهل الذمة ، وهم يعظمون صلاة العصر . قلت : كأنه جعل هذا القول مطابقاً للقول الأول ، وليس قولاً ثالثاً .

(٤) هكذا حكى الزمخشري ١ / ٣٦٩ هذه الرواية ، وذكّر صلاة العصر فيها أخرجه الطبري ٧ / ١١٦ من قول عكرمة ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور ٣ / ٢٢١ - ٢٢٢ إلى الطبري وابن المنذر عن عكرمة ومن قوله : (واختلف في الصلاة) إلى هذا ساقط من (د) و (ط) .

وقوله : ﴿فَيْقَسِمَ بِاللَّهِ﴾ عطف على (تحبسونهما) .

و﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ : اعتراض بين القسم وهو ﴿فَيْقَسِمَ﴾ ، لأنه في معنى القسم ، وجوابه وهو ﴿لَا نَشْتَرِي﴾ ، كأنه قيل : والله لا نشترى به ثمناً . وجواب الشرط أيضاً محذوف ، والمعنى : إن شككتم في شأنهما واتهمتموهما - يعني الآخرين من غيركم - فحلفوهما .

واختلف في الضمير في ﴿بِهِ﴾ ، فقيل : للقسم ، وفي ﴿كَانَ﴾ للمقسم له وهو الميت . و﴿ثَمَنًا﴾ مفعول (نشترى) ، والمعنى : لا نستبدل بصحة القسم بالله عَرَضًا من الدنيا ، أي : لا نحلف بالله كاذبين لأجل المال ، ولو كان ذا قربى ، أي : ولو كان من نقسم له قريباً منا^(١) .

وقيل : الضمير في ﴿بِهِ﴾ لله جل ذكره^(٢) .

وقيل : للشهادة ، وإنما ذُكِرَ ، لأنها قول^(٣) .

وقيل : لتحريف الشهادة^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ عطف على قوله : ﴿لَا نَشْتَرِي﴾ ، وأضيفت الشهادة إلى الله عز وجل ؛ لأنه أمرَ بحفظها وإقامتها : ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾^(٥) ، ونهى عن كتمانها : ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ﴾^(٦) .

وعليها الجمهور ، أعني على الإضافة ، وقرئ : (شهادةً) بالتنوين (اللَّهِ)

(١) الكشاف / ١ / ٣٦٩ .

(٢) ذكره العكبري / ١ / ٤٦٧ أولاً .

(٣) قاله مكي في المشكل / ١ / ٢٥١ .

(٤) هذا قول الفارسي في الحجة ٢٦٦/٣ . وقاله مكي أولاً . وانظر البيان / ١ / ٣٠٨ ، والبيان / ١ / ٤٦٧ .

(٥) سورة الطلاق ، الآية : ٢ .

(٦) سورة البقرة ، الآية : ٢٨٣ . وقد سقطت هاتان الآيتان من (د) و (ط) .

بحرف الاستفهام مع المد^(١) على طرح حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه ، ولذلك لم يجمع بينهما ، فيقال : أو الله لأفعلن .

وقرئ : (شهادةً لله) بالتنوين وقطع الهمزة من الجلالة من غير مد^(٢) على حذف حرف القسم ، كذا حكى صاحب الكتاب رحمه الله ، قال : منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام فيقول : أله لقد كان كذا^(٣) . وذلك لكثرة الاستعمال ، وقطع الهمزة تنبيه على ذلك . وقيل : قَطَعُهَا عَوْضٌ مِنْ حَرْفِ الْقِسْمِ^(٤) .

وقرئ : (شهادةً لله) بالتنوين ووصل الهمزة من اسم الله مع الجر^(٥) على القسم من غير تنبيه ولا تعويض ، وهو قليل ومع قلته أجازاه صاحب الكتاب^(٦) .

وقرئ أيضاً : (شهادةً لله) بالتنوين ووصل الهمزة ونصب اسم الله جل ذكره^(٧) وفيه وجهان :

(١) كذا نسبها ابن جني ٢٢١/١ إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، والشعبي بخلاف ، ونعيم بن مسيرة . ونسبها النحاس في المعاني ٣٧٩/٢ إلى أبي عبد الرحمن السلمي . وحكى ابن عطية ٢٢٣/٥ عن أبي عمرو الداني أنها قراءة السلمي ، وعبد الله بن حبيب ، والحسن البصري . وانظر البحر ٤/٤٤ .

(٢) هكذا حكاه ابن جني في الموضوع السابق رواية عن الشعبي ، ثم قال : وتابعه عليها السلمي ، ويحيى بن إبراهيم ، وسعيد بن جبير ، ويحيى بن يعمر ، والحسن ، والكلبي . وانظر المحرر الوجيز الموضوع السابق .

(٣) هكذا في المحتسب ١/ ٢٢١ ، والكشاف ١/ ٣٦٩ عن سيويه . وانظر كلام سيويه في كتابه ٤٩٧/٣ - ٤٩٨ .

(٤) كذا أيضاً في التبيان ١/ ٦٤٨ .

(٥) كذا أيضاً ذكرها العكبري ١/ ٤٦٨ ، والسمين ٤/ ٤٧٠ دون نسبة .

(٦) انظر كتاب سيويه ٣/ ٤٩٨ .

(٧) نسبها النحاس في معانيه إلى عبد الله بن سلم . ونسبها ابن عطية ٥/ ٢٢٢ ، وأبو حيان ٤/ ٤٤ إلى علي رضي الله عنه ، ونعيم بن مسيرة ، والشعبي بخلاف .

أحدهما : منصوب بقوله : ﴿وَلَا نَكْتُمُ﴾ ، أي : ولا نكتم الله شهادةً .
والثاني : منصوب بفعل القسم محذوفاً .

وقرئ أيضاً : (شهادةُ الله) بإسكان الهاء وقطع الهمزة من الجلالة من غير مدٍّ^(١) .

وقرئ أيضاً : (شهادةُ الله) بإسكان الهاء وحرف الاستفهام مع المد^(٢) .

أبو الفتح : أما سكون الهاء : فللوقف عليها ثم استؤنف القسم ، وهو وجه حسن ، وذلك لِيُسْتَأْنَفَ الْقَسْمُ في أول الكلام ، فيكون أوقر له وأشد هيبه من أن يُدرج في عُرْضِ الْقَوْلِ ، وذلك أن القسم ضرب من الخبر يُذَكَّرُ لِيُؤَكِّدَ به خبر آخر ، فلما كان موضع توكيد مُكَّنَ من صدر الكلام وأُعطي صورة الإعلام والإعظام ، انتهى كلامه^(٣) .

وأما وجه قطع الهمزة من غير مد ومع المد : فقد ذكر أنفأ ، فاعرفه^(٤) .

وقوله : ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَثِمِينَ﴾ : إن واسمها وخبرها . و﴿إِذَا﴾ جواب ، إذا توسطت لم يكن لها عمل . و(من) متعلق بمحذوف تقديره : إنا إذا لآثمون من الآثمين ، وقد ذكر نظيره فيما سلف .

وقرئ : (لَمِلَائِمِينَ) بحذف الهمزة وطرح حركتها على اللام وإدغام نون (من) فيها^(٥) ، كقوله : (عادلُولِي) على قراءة أبي عمرو ، ونافع^(٦) اعتداداً

(١) رواية عن الشعبي كما في المحتسب ١ / ٢٢١ ، والكشاف ١ / ٣٦٩ ، والمحزر الوجيز ٥ / ٢٢٢ .

(٢) رواية أخرى عن الشعبي كما في المصادر السابقة .

(٣) المحتسب ١ / ٢٢١ .

(٤) انظر القراءتين الشاذتين الأوليين لهذه الآية .

(٥) نسبها النحاس في إعرابه ١ / ٥٢٥ إلى ابن محيصة . وانظر مختصر الشواذ ٣٥ / ٥ . والمحزر الوجيز ٥ / ٢٢٣ .

(٦) وذلك في قوله تعالى : ﴿عَادَا الْأُولَى﴾ [النجم : ٥٠] . وانظر قراءة أبي عمرو ، ونافع في السبعة ٦١٥ / ، والتبصرة ٦٨٧ / .

بالحركة فيمن قال : **الْحَمْرُ**^(١) ، وقد ذكرت هذا في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع ما يكون ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا .

﴿فَإِنْ عَثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَوْمَانِ مَقَامُهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَیْنَ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا وَمَا أَعْتَدْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٠٧) :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنْ عَثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ (إن) للشرط ، والفاء للعطف ، و﴿عَثِرَ﴾ فعل ماض مبني للمفعول مسند إلى ﴿عَلَىٰ أَنَّهُمَا﴾ ، ومصدره العثور ، ومن المشي : العثار ، يقال : عَثَرْتُ عَلَيْهِ بالذنب أَعَثَرْتُ عَثُورًا ، وَعَثَرْتُ مِنَ الْمَشِيِّ أَعَثَرْتُ عِثَارًا ، ومعناه : فإن اطلع على أنهما استحقا إثماً - أي فعلاً ما أوجب إثماً - واستوجباً أن يقال لهما : أثمتما وإنكما لمن الآثمين ، [وهما الشاهدان اللذان هما اثنان أو آخران ، أي : فإن عثر أهل الميت أو من يلي أمره على أن الشاهدين فعلاً ما أوجب إثماً]^(٢) .

(فآخران) : الفاء جواب الشرط ، و(آخران) : مبتدأ ، وفي الكلام حذف موصوف تقديره : فشاهدان آخران ، والخبر ﴿يَقُومَانِ﴾ .

و﴿مَقَامُهُمَا﴾ : مصدر ، أي : مقام الشاهدين اللذين أُطْلِعَ عَلَىٰ خِيانتَهُمَا .

أو فاعل فعلٍ مضمَرٍ^(٣) ، أي : فليشهد آخران ، و﴿يَقُومَانِ﴾ - على هذا - صفة لـ (آخران) . وقيل : هو مبتدأ ، وخبره ﴿الْأَوْلَیْنَ﴾^(٤) . وقيل : المبتدأ ﴿الْأَوْلَیْنَ﴾ ، و(آخران) خبر مقدم ، كقولهم : تميمي أنا^(٥) .

(١) والأصل : الأحمر ، انظر كتاب سيبويه ٤/٤٤٤ - ٤٤٥ .

(٢) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

(٣) اقتصر النحاس ١/٥٢٦ على هذا الوجه لـ (آخران) .

(٤) انظر هذا القول في البيان ١/٣٠٩ ، والبيان ١/٤٦٨ - ٤٦٩ .

(٥) هذا الوجه لأبي علي في كتابه الحجة للقراء السبعة ٣/٢٦٧ . وحكاه عنه ابن عطية ٥/٢٢٤ .

﴿وَمِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ﴾ : محله الرفع على الصفة لقوله : ﴿ءَاخِرَانِ﴾ ،
أو النصب على الحال من الضمير في ﴿يَقُومَانِ﴾ .

وقرىء : (اسْتَحَقَّ) بضم التاء وكسر الحاء على البناء للمفعول^(١) ، وهو
مسند إلى ضمير الإثم لجري ذكره في قوله : ﴿اسْتَحَقَّ إِثْمًا﴾ ، أي : من
الذين استحق عليهم الإثم ، [كأن المعنى : من الذين جني عليهم وهم أهل
الميت وعشيرته ، ولك أن تسنده إلى قوله : ﴿الْأُولَئِينَ﴾ على معنى : من
الذين استحق عليهم انتداب الأوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة
الحال ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : هو مسند إلى
الإيضاء ، وقيل إلى الجار والمجرور^(٢) .

وفي ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ثلاثة أوجه :

أحدها : أن (على) على بابها ، كقولك : اسْتَحَقَّ عَلَى فلانٍ مَالٌ ،
أي : لَزِمَهُ ووجِبَ عليه .

والثاني : أنها بمعنى (من) ، كأنه قيل : من الذين اسْتَحَقَّ منهم الإثم ،
كقوله : ﴿إِذَا أَكَلُوا عَلَى النَّاسِ﴾^(٣) ، أي : من الناس .

والثالث : أنها بمعنى (في) ، كأنه قيل : من الذين اسْتَحَقَّ فيهم الإثم^(٤) .

وقرىء : ﴿اسْتَحَقَّ﴾ بفتحهما على البناء للفاعل^(٥) ، وهو ﴿الْأُولَئِينَ﴾

(١) هذه قراءة جمهور العشرة عدا حفص عن عاصم كما سأخرج بعد .

(٢) هذه العبارة ساقطة من (د) و (ط) وأولها من (أ) فقط ، وكانت مقدمة قبل بضعة أسطر من هنا .

(٣) سورة المطففين ، الآية : ٢ .

(٤) انظر أوجه (على) هنا في معاني الزجاج ٢ / ٢١٧ ، ومعاني النحاس ٢ / ٣٨٠ ، وحجة
الفارسي ٣ / ٢٦٨ .

(٥) قرأها عاصم في رواية حفص وحده . انظرها مع قراءة الباقرين في السبعة ٢٤٨ / ٢ ، والحجة
٢٦٠ / ٣ - ٢٦١ ، والمبسوط ١٨٨ / ، والتذكرة ٢ / ٣١٩ .

والمفعول محذوف ، أي : من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة ، أي : الأحقان بها ، [لقرابتهما ومعرفتهما أن يجردوهما للقيام بالشهادة ، ويظهروا بهما خيانة الخائنين ، أي استحقا ذلك] ^(١) .

واختلف في ارتفاعهما على أوجه :

أحدها : يرتفعان على إضمار مبتدأ ، أي : هما الأوليان ، كأنه قيل : ومن هما ؟ ، فقيل : الأوليان .

والثاني : يرتفعان على البدل من الضمير في ﴿يَقُومَانِ﴾ ، كأنه قيل : فيقوم الأوليان ، أو من (آخران) .

والثالث : يرتفعان على الابتداء ، والخبر (آخران) وقد ذكر .

والرابع : يرتفعان على أنهما فاعل استُحِقَ ، أو استَحَقَّ على كلتا القراءتين ، وقد مضى ذكرهما .

والخامس : يرتفعان على الصفة لقوله : (آخران) ؛ لأنه لما وُصف أعني (آخران) اختص ، فوصف من أجل الاختصاص بما توصف به المعارف .

والأوليان واحدهما : الأُولَى ، والجمع : الأُولُونَ ، وتقول في المرأة : هي الوُلِيَا ، وهما الوُلِيَيَانِ ، وهن الوُلِيَيَاتُ وإن شئت : الوُلَى ، كالكُبْرَى ، والكُبْرِيَيْنِ ، والكُبْرِيَاتِ والكُبْرَى ^(٢) ، وفي التنزيل : ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ ^(٣) وفيه ﴿إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبْرَى﴾ ^(٤) .

(١) سقط من (د) و (ط) .

(٢) انظر في هذا أيضاً صحاح الجوهري (ولي) .

(٣) سورة طه ، الآية : ٧٥ .

(٤) سورة المدثر ، الآية : ٣٥ .

وقرئ : (الْأَوَّلِينَ)^(١) ، على أنه وصف للذين استحق عليهم ، أو بدل منهم وهو جمع أول .

واختلف في معنى الأولية :

فقليل : معناها التقدم على الأجانب في الشهادة ، لكونهم أحقّ بها^(٢) .

وقيل : لكونهم ذكروا أولاً في قوله : ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾^(٣) .

وقرئ : (الْأَوْلَان)^(٤) ، وهو تثنية الأول .

وقرئ أيضاً : (الْأَوَّلِينَ) على التثنية^(٥) ، وانتصابه على المدح .

وقوله : ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ عطف على ﴿يَقُومَانِ﴾ ، أي : يقسم الآخران

الليذان يقومان مقام الشاهدين المذكورين .

وقوله : ﴿لَشَهِدْنَا أَحَقُّ﴾ ابتداء وخبر ، وهو جواب (يقسمان) .

﴿وَمَا أَعْتَدْنَا﴾ أي : وما اعتدنا فيما قلناه إن شهادتنا أحق من

شهادتهما .

وروي في قصة بُدَيْل : أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حَلَفَ رجلان من

ورثته إنه إناء صاحبهما وإن شهادتنا أحق من شهادتهما^(٦) .

﴿ذَلِكَ أَدَّبَ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ : ﴿١٧٨﴾

(١) على الجمع من الأول ، وهي قراءة حمزة ، ويعقوب ، وخلف ، وعاصم في رواية أبي بكر . انظر السبعة / ٢٤٨ / ، والحجة / ٣ / ٢٦٠ ، والمبسوط / ١٨٨ / ، والنشر / ٢ / ٢٥٦ .

(٢) قاله الزمخشري / ١ / ٣٧٠ .

(٣) من الآية السابقة ، والقول للفراسي في الحجة / ٣ / ٢٦٩ .

(٤) رويت عن الحسن ، انظر معاني الفراء / ١ / ٣٢٤ ، وإعراب النحاس / ١ / ٥٢٧ .

(٥) نسبها ابن عطية / ٥ / ٢٢٤ ، والقرطبي / ٦ / ٣٥٩ إلى ابن سيرين . قال ابن عطية : على تثنية أول . قلت : أثبتت هذه القراءة في بعض المصادر هكذا (الأولين) . قال الزمخشري / ١ /

٣٧٠ : على التثنية . وقال العكبري / ١ / ٤٧٠ : على الجمع .

(٦) انظر هذه الرواية في إعراب النحاس / ١ / ٥٢٤ - ٥٢٥ .

قوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى ما ذكر من الحكم ، أي : ذلك الذي تقدم من بيان الحكم - وهو رد اليمين - أقرب .
﴿أَنْ يَأْتُوا﴾ أي : من أن يأتوا ، أو إلى أن يأتوا ، أي : من الإتيان ، [أو إلى الإتيان] بالشهادة على ما كانت .

ومحل ﴿عَلَىٰ وَجْهًا﴾ : النصب على الحال من الشهادة ، أي : غير مُعَيَّرَةٍ ، وقيل : هو متعلق بقوله : ﴿أَنْ يَأْتُوا﴾^(١) .

وقوله : ﴿أَوْ يَخَافُوا﴾ عطف على ﴿أَنْ يَأْتُوا﴾ ، أي : أقرب إلى أن يخافوا .
وقوله : ﴿أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ﴾ (أَنْ) في موضع نصب بقوله : ﴿أَوْ يَخَافُوا﴾ .
﴿بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لأن ترد ، وأن يكون وصفاً لأيمان .
﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ أن تحلفوا أيماناً كاذبة ، أو تخونوا أمانة ، و﴿وَأَسْمَعُوا﴾ سَمِعَ إجابة وقبول .

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ
الْغُيُوبِ﴾^(٢) :

قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ (يوم) يحتمل أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿لَا يَهْدِي﴾^(٢) أي : لا يهديهم في ذلك اليوم إلى طريق النجاة .
وأن يكون منصوباً بإضمار اذكر .

أو يوم يجمعهم يلتقي كل عامل عمله .
وقيل : هو مفعول به ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : واسمعوا خبر يوم يجمع الله الرسل^(٣) .

(١) قدم السمين ٤/٤٨٢ هذا على القول الأول .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) ذكر السمين ٤/٤٨٤ - ٤٨٦ في إعراب (يوم) أحد عشر وجهاً .

﴿فَقُولُ﴾ : عطف على ﴿يَجْمَعُ﴾ .

﴿مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ : ما ، وذا اسم واحد ، وهو منصوب بأجبتهم انتصاباً مصدره ، كأنه قيل : أيّ إجابة أجبتهم ؟ ولك أن تجعل ذا بمعنى الذي ، و﴿أُجِبْتُمْ﴾ صلة الذي والعائد محذوف ، و(ما) مبتدأ ، و(ذا) خبره ، أي : ما الذي أجبتهم به ؟ والأول أمتن لأن هذا يؤدي إلى حذف العائد مع الجار .

وقوله : ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ الجمهور على رفع ﴿عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ ، لكونه خبر إن ، وقرئ : (علام الغيوب) بالنصب^(١) ، على أن الكلام قد تم بقوله : ﴿إِنَّكَ أَنْتَ﴾ على معنى : إنك الموصوف بالكمال في جميع الأشياء ، ثم نصب (علام الغيوب) على أحد ثلاثة أوجه :

إما على المدح ، أو على النداء ، أو على أنه بدل من اسم إن .

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَرِيءُ الْأَكْصَمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ يحتمل أن يكون بدلاً من ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ﴾^(٢) ، على معنى أنه يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن إجاباتهم ، وبتعديدهما أظهر على أيديهم من الآيات العظام ، فكذبوهم وسموهم سحرة ، وما جاؤوا به سحراً وأساطير الأولين ، وأن يكون منصوباً بإضمار اذكر ، وأن

(١) نسبت إلى يعقوب كما في مختصر الشواذ / ٣٦ / ، والبحر ٤ / ٤٩ .

(٢) من الآية السابقة .

يكون مرفوعاً على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : ذلك إذ يقول الله ، على معنى : ذلك يقع أو يحدث .

﴿يَلْعِسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ : يحتمل أن يكون (عيسى) مفتوحاً على إتيان حركته حركة الابن ؛ لأنه قد وصف به وهو بين علمين ، كقولك : يا زيد بن عمرو ، فحركة زيد حركة إتيان ، وحركة ابن حركة إعراب ، وأن يكون مضموماً ، كقولك : يا زيد بن عمرو ، فزيد مضموم ؛ لأنه منادى مفرد ، وابن منصوب لأنه صفة مضافة ، كقولك : يا زيد صاحب بشر .

فإن قلت : (عيسى) آخره ألف والألف لا تكون عليها فتحة ولا ضمة ، قلت : تقدر عليها .

وقوله : ﴿أَذْكُرُّ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ إِذْ أَيْدُتُكَ﴾ . (عليك) يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿نِعْمَتِي﴾ ، و﴿إِذْ﴾ ظرف لها ، وأن يكون حالاً منها ، أي : عالية عليك ، و﴿إِذْ﴾ ظرف لعليك ، وقد مضى نظيرهما فيما سلف .

و﴿أَيْدُتُكَ﴾ : قويتك ، وقرئ : (أَيْدُتُكَ) على أفعلتك^(١) ، وقد مضى الكلام عليها في سورة البقرة بأشبع من هذا فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(٢) .

وقوله : ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ (تكلم) في محل نصب على الحال من الكاف في ﴿أَيْدُتُكَ﴾ . و﴿فِي الْمَهْدِ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿تُكَلِّمُ﴾ ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿تُكَلِّمُ﴾ . و﴿وَكَهْلًا﴾ عطف على موضع ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ ، على معنى : تكلمهم طفلاً وكهلاً ، أي : تكلمهم في هاتين الحالتين من غير أن يتفاوت كلامك .

(١) قراءة مجاهد ، وابن محيصن . انظر المحرر الوجيز ٢٣٠/٥ وفيه أنها على وزن (فاعلتك) وهو قول ابن مجاهد . قال أبو الفتح في المحتسب ١/ ٩٥ : لا وجه له ، وإنما أيدتك أفعلتك

(٢) انظر إعراب الآية (٨٧) من البقرة .

والكهل : الذي قد انتهى شبابه ، يقال : اكتهل الرجل ، إذا انتهى شبابه .

وقيل : المعنى يكلمهم في المهد آية وأعجوبة ، ويكلمهم كهلاً بالوحي والرسالة . فإن قلت : إذا جعلت ﴿ فِي الْمَهْدِ ﴾ حالاً كان قوله : ﴿ وَكَهْلًا ﴾ عطفاً عليه ، فإن جعلته ظرفاً على أي شيء تعطف قوله : ﴿ وَكَهْلًا ﴾ ؟ قلت : على ﴿ تُكَلِّمُ ﴾ ؛ لأن التقدير : أيدتك به مكلماً الناس في المهد وكهلاً .

وقوله : ﴿ وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ ﴾ ، ﴿ وَإِذْ تَخَلَّقُ ﴾ ، و﴿ وَإِذْ تُخْرِجُ ﴾ وما بعدها كلها عطف على قوله : ﴿ إِذْ آيَدْنَاكَ ﴾ .

وقوله : ﴿ مِنْ الطَّيْنِ ﴾ متعلق بقوله : ﴿ تَخَلَّقُ ﴾ ، و﴿ مِنْ ﴾ لا ابتداء غاية الخلق . ومفعول ﴿ تَخَلَّقُ ﴾ محذوف ، والكاف في ﴿ كَهَيْئَةِ ﴾ في موضع نصب على أنها صفة لذلك المفعول تقديره : وإذ تخلق من الطين هيئة مثل هيئة الطير ، وكذلك قوله : ﴿ يَا ذَنِي ﴾ في موضع الصفة للهيئة المحذوفة ، ولك أن تجعله حالاً منها ؛ لأنها خصصت بالوصف . ومعنى ﴿ يَا ذَنِي ﴾ : بتسهيلي وإرادتي .

وقوله : ﴿ فَتَنْفَخُ فِيهَا ﴾ يعني في الهيئة التي كان يخلقها عيسى ﷺ وينفخ فيها ، ولا يجوز أن يكون الضمير للهيئة المضاف إليها كما زعم بعضهم ؛ لأنها ليست من خلقه ونفخه ، وكذلك المستكن في ﴿ فَتَكُونُ ﴾ ، أي : فتكون الهيئة طيراً ، والهيئة مصدر والمراد بها المهياً ، كضرب الأمير ، وخلق الله ، وقد مضى الكلام على الطير والظائر في «آل عمران»^(١) .

وقوله : ﴿ إِذْ حِثَّتَهُمْ ﴾ ظرف لقوله : ﴿ كَفَفْتُ ﴾ .

وقرىء : ﴿ سِخْرٌ ﴾ بغير ألف على أنه مصدر ، والإشارة إلى المُنزَلِ ،

وبالألف^(١) على أنه اسم فاعل ، والإشارة إلى المُرْسَلِ ، وقيل : هو فاعل في معنى المصدر ، كما قالوا : عائداً بالله من شرها ، يريدون عوداً ، أو عياداً^(٢) ، فتكون الإشارة في هذا أيضاً إلى المُنزَلِ .

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ آمِنُوا﴾ ، في ﴿أَنْ﴾ وجهان : أحدهما مصدرية ، والثاني مفسرة بمعنى : أي .

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ أي : اذكر إذ قال الحواريون .

وقوله : ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قرئ : بالياء النقط من تحته ورفع الباء^(٥) ، على معنى : هل يفعل ذلك وأنت تعلم أنه يستطيعه ؟ كما تقول : هل يستطيع فلان أن يزورني ؟ على معنى : هل يزورني ؟ وأنت تعلم أنه يستطيع ذلك ، وتقول العرب : ما أستطيع ذلك ، أي : ما أنا فاعل ذلك ، هذا قول الحسن^(٤) .

وقيل : إنما قالوا ذلك قبل استحكام معرفتهم بالله جل ذكره في ابتداء أمرهم ، ولذلك قال لهم عيسى صلوات الله عليه : ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ ولا تشكوا في اقتداره واستطاعته^(٥) .

(١) أي : (ساحر) وهي قراءة صحيحة قرأ بها حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر السبعة / ٢٤٩ ، والحجة ٣ / ٢٧٠ ، والمبسوط / ١٨٩ ، والتذكرة ٢ / ٣١٩ .

(٢) انظر حجة الفارسي الموضوع السابق .

(٣) هذه قراءة الجماعة كما سيأتي .

(٤) حكاه عن الحسن : الماوردي في النكت والعيون ٢ / ٨٢ .

(٥) انظر هذا القول في معاني النحاس ٢ / ٣٨٥ ، والنكت والعيون ٢ / ٨٢ ، والمحزر الوجيز ٥ / ٢٣٥ ، وزاد المسير ٢ / ٤٥٦ ، والقرطبي ٦ / ٣٦٤ ، قلت : رد هذا القول أكثر العلماء =

وقيل : المعنى هل يطيعك ربك إن سألته؟^(١) على أن استطاع بمعنى أطاع ، كما أن استجاب بمعنى أجاب ، وقد ذكر فيما سلف .

وقرئ (هل تستطيع ربك) بالتاء النقط من فوّه ونصب الباء من (ربك)^(٢) على معنى : هل تستطيع أنت يا عيسى سؤال ربك ؟ ثم حُذِف المضاف وأقيم المضاف إليه مُقامه ، والمعنى : هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله ؟

وأن في قوله : ﴿ أَنْ يُزِيلَ عَلَيْنَا ﴾ على قراء الجماعة في موضع نصب يستطيع لعدم الجار وهو (على) أو (في) ، أو جر على إرادته ، وكذلك هو في قراءة الكسائي ، غير أن العامل على هذه القراءة المصدر المحذوف الذي هو السؤال ، ولا يجوز أن يكون العامل على قراءته (تستطيع) ؛ لأنه لا يجوز أن تقول : هل تستطيع أنت أن يفعل غيرك كذا ؟

والمائدة فيما ذكر أهل اللغة : الخِوَانُ إذا كان عليه الطعام ، فإذا لم يكن عليه طعام فليس بمائدة ، وإنما هو خوان^(٣) ، واختلفوا في اشتقاقها ، فقال بعضهم : هي مشتقة من ماد القوم يميدهم ، إذا أطعمهم ، وقال آخرون : هي من ماد [فلان] فلاناً يميده ، إذا أعطاه ورَفَدَهُ ، كأنها تميد من

= وعلى رأسهم السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : كان الحواريون لا يشكّون أن الله قادر أن ينزل عليهم مائدة ، ولكن قالوا : يا عيسى هل تستطيع ربك . تعني : هل تستطيع أن تسأل ربك . انظر الطبري ١٢٩/٧ . ونقل ابن الجوزي ٤٥٦/٢ عن ابن الأنباري قوله : ولا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين شكوا في قدرة الله ، وإنما هذا كما يقول الإنسان لصاحبه : هل تستطيع أن تقوم معي ، وهو يعلم أنه مستطيع ، ولكنه يريد : هل يسهل عليك . وقال ابن عطية ٢٣٥ / ٥ : ولا خلاف أحفظه في أن الحواريين كانوا مؤمنين .

- (١) هذا قول السدي ، انظر النكت والعيون ٨٢ / ٢ ، وجامع القرطبي ٦ / ٣٦٤ .
- (٢) هذه قراءة الكسائي وحده من العشرة ، وهي منسوبة إلى عدة من الصحابة والتابعين . وانظرها مع قراءة الجماعة في السبعة ٢٤٩ / ٢ ، والحجة ٢٧٣ / ٣ ، والمبسوط ١٨٩ / ، والتذكرة ٣١٩ / ٢ .
- (٣) انظر صحاح الجوهري (ميد) .

دنا منها ، فهي على هذين الوجهين فاعلة .

وقال أبو إسحاق : عندي أنها فاعلة من ماد يمد ، إذا تحرك ، فكأنها تميد بما عليها^(١) .

وقال أبو عبيدة : هي فاعلة بمعنى مفعولة ، كعِيشَةٍ رَاضِيَةٍ^(٢) .
﴿ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (١١٣) :

قوله عز وجل : ﴿ وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا ﴾ في ﴿ أَنْ ﴾ وجهان :
أحدهما : مخففة من الثقيلة ، واسمها محذوف تقديره : أنك قد صدقتنا .

والثاني : مصدرية ، و(قد) لا تمنع ذلك^(٣) .

وقرئ : (ويعلم) بالياء النقط من تحته على البناء للمفعول^(٤) ، (وتكون) بالياء النقط من فوقه^(٥) ، والمستكن للقلوب .

﴿ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزُقِينَ ﴾ (١١٤) :

قوله عز وجل : ﴿ اللَّهُمَّ ﴾ نداء ، وأصله : يا الله ، فحذف حرف النداء و عوضت منه الميم ، وقد مضى الكلام عليه في «آل عمران» بأشبع من هذا ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا^(٦) .

(١) انظر معانيه ٢ / ٢٢٠ .

(٢) مجاز القرآن ١ / ١٨٢ . وحكاه عنه الزجاج في الموضوع السابق .

(٣) كذا أيضاً في التبيان ١ / ٤٧٣ .

(٤) نسبها ابن عطية إلى سعيد بن جبير رحمه الله . وفي مختصر الشواذ ٣٦ / هي قراءة سعيد ابن المسيب رحمه الله .

(٥) ذكرها الزمخشري ١ / ٣٧٢ دون نسبة . ونسبها أبو حيان ٤ / ٥٥ إلى سنان وعيسى عن كتاب التحرير والتحبير .

(٦) انظر إعراب الآية (٢٦) منها .

﴿رَبَّنَا﴾ : نداء ثان .

﴿تَكُونُ﴾ : صفة لمائدة ، وعن ابن مسعود رضي الله عنه : (تَكُنْ) بالجزم^(١) على جواب الطلب ، ونظيرهما : ﴿يَرْتُنِي﴾ ، و (يَرْتُنِي) مرفوعاً ومجزوماً^(٢) .

﴿لَنَّا﴾ : يحتمل أن يكون خبر كان ، و﴿عِيدًا﴾ إما خبر بعد خبر ، وإما حال من المستكن في الظرف ، ولك أن تجعل ﴿عِيدًا﴾ الخبر ، و﴿لَنَّا﴾ حالاً من عيد لتقدمه عليه .

وقوله : ﴿لَاَوْلَانَا وَءَاخِرَانَا﴾ بدل من ﴿لَنَّا﴾ بتكرير العامل ، أي : لمن في زماننا من أهل ديننا ، ولمن يأتي بعدنا ، هذا إذا جعلت ﴿لَنَّا﴾ حالاً من عيد لتقدمه عليه ، وأما إذا جعلته الخبر فهما في موضع نصب على النعت لعيد .

وقرىء : (لأولانا وأخرانا)^(٣) على تأنيث الأمة أو الفرقة .

﴿وَأَيَّاهُ﴾ : عطف على ﴿عِيدًا﴾ ، أي : دلالة وعلامة . و﴿مِنْكَ﴾ نعت لها .

فإن قلت : ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ بأي شيء يتعلق ؟ قلت : بقوله ﴿أَنْزَلَ﴾ ، أو بمحذوف إن جعلته صفة لمائدة .

﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَّا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١١٥﴾ :

(١) انظر قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في معاني الفراء ١ / ٣٢٥ ، والكشاف ١ / ٣٧٢ . ونسبها النحاس في معانيه وإعرابه للأعمش . ولا خلاف فالأعمش يروي عن ابن مسعود ، وهي للثنين عند ابن عطية ٥ / ٢٣٦ .

(٢) قراءتان صحيحتان للآية (٦) من سورة مريم . وسوف أخرجها في موضعها إن شاء الله .

(٣) نسبت إلى عاصم الجحدري ، وابن محيصة ، وزيد بن ثابت رضي الله عنه . انظر معاني النحاس ٢ / ٣٨٦ ، وإعرابه ١ / ٥٣٠ - ٥٣١ ، ومختصر ابن خالويه ٣٦ / ، والكشاف ١ / ٣٧٢ ، وابن عطية ٥ / ٢٣٦ - ٢٣٧ ، وزاد المسير ٢ / ٤٥٨ .

قوله عز وجل: ﴿مِنْكُمْ﴾ محله النصب على الحال من المستكن في ﴿يَكْفُرُ﴾ .

﴿عَذَابًا﴾ : اسم واقع موقع المصدر الذي هو التعذيب ، والهاء في ﴿لَا أُعَذِّبُهُ﴾ للمصدر كما تقول : ظننته زيدا قائماً .

فإن قلت : لم زعمت أن العذاب اسم واقع موقع المصدر ، وهلا تركته على حاله وهو ما يُعَذَّبُ به ؟ قلت : لوجهين :

أحدهما : أن الفعل الذي هو ﴿أُعَذِّبُهُ﴾ قد استوفى مفعوله .

والثاني : لو كان المراد بالعذاب ما يُعَذَّبُ به دون التعذيب لم يكن بُدُّ من الجار ، ولقيل : لا أُعَذَّبُ به أحداً من العالمين .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿لَا أُعَذِّبُهُ﴾ ؟ قلت : النصب على أنها صفة لقوله : ﴿عَذَابًا﴾ . فإن قلت : فأين الراجع من الصفة إلى الموصوف ؟ قلت : قيل : لما كان الضمير في ﴿لَا أُعَذِّبُهُ﴾ للمصدر الذي هو التعذيب ، والمصدر جنس ، و﴿عَذَابًا﴾ نكرة كان الأول داخلاً في الثاني ، والثاني مشتمل على الأول كاشتغال الرجل على زيد في قولك : زيد نعم الرجل (١) .

وقد جوز أن يكون الضمير في ﴿لَا أُعَذِّبُهُ﴾ ل (مَنْ) على أن يكون في الكلام حذف مضاف ، أي : مثل تعذيبه (٢) ، كقوله : ﴿فِيَوْمٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا ۗ وَلَا يُوثِقُ وُثْقَاهُ أَحَدًا ۗ﴾ (٣) ، على ما ستراه موضحاً في مكانه إن شاء الله سبحانه .

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّهِ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ (٤) :

(١) انظر التبيان ١ / ٤٧٥ . (٢) سورة القمر ، الآيتان : ٢٥ - ٢٦ .

(٣) أجازه أبو البقاء ١ / ٤٧٥ .

قوله عز وجل : ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ﴾ أن وما اتصل بها في موضع رفع بأنها اسم كان ، والخبر (لي) .

وقوله : ﴿مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾ (ما) يحتمل أن يكون موصولاً وما بعده صلته ، وأن يكون موصوفاً وما بعده صفته ، وأن يكون بمعنى المصدر ، أي : ما ينبغي لي أن أقول قولاً ليس بحق لي أن أقوله ، والجملة في موضع نصب بقوله : ﴿أَنْ أَقُولَ﴾ .

و﴿بِحَقِّ﴾ : في موضع نصب بخبر ليس ، و﴿لِي﴾ صفة لحق ، فلما قدم عليه نصب على الحال ، وهذا يعضد قول من جوز تقديم حال المجرور عليه^(١) نحو : مررت ركباً بزيد ، ولك أن تجعل ﴿لِي﴾ الخبر ، و﴿بِحَقِّ﴾ إما خبراً بعد خبر ، أو حالاً من المستكن في الخبر .

وقوله : ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي﴾ مستأنف ، واختلف في معناه ، ف قيل : المعنى تعلم ما عندي ولا أعلم ما عندك ، أي : تعلم معلومي ولا أعلم معلومك^(٢) .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما : تعلم ما في غيبي ولا أعلم ما في غيبك^(٣) ، ومعناه قريب من معنى الأول ، وحقيقته : أنك تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم^(٤) ، يدل عليه قوله : ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ ، لأن ما يعلمه علام الغيوب لا ينتهي إليه علم أحد .

(١) كذا أيضاً في التبيان ١ / ٤٧٥ .

(٢) هكذا فسره الزمخشري ١ / ٣٧٣ ، وانظر القول حرفياً في مفاتيح الغيب ١٢ / ١١٢ . وذكر ابن عطية ٥ / ٢٤٠ نصفه الثاني .

(٣) كذا في معالم التنزيل ٢ / ٨١ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وذكره النحاس في معانيه ٢ / ٣٩١ ، والرازي ١٢ / ١١٢ دون نسبه . وانظر النكت والعيون ٢ / ٨٨ .

(٤) هذه العبارة جعلها الماوردي في الموضع السابق قولاً مستقلاً في تفسير هذه الآية ، وهي من كلام الزجاج ٢ / ٢٢٣ .

وإنما قيل : ﴿ فِي نَفْسِكَ ﴾ لقوله : ﴿ فِي نَفْسِي ﴾ ؛ لأن التشاكل في كلام القوم مطلوب ، ونظيرهما قوله : ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٢) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (١) .

﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (١١٧) **إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** (١١٨) :

قوله عز وجل : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﴾ يحتمل أن يكون ﴿ مَا ﴾ موصولاً ، وأن يكون موصوفاً ، وهو في كلا التقديرين في موضع نصب بـ ﴿ قُلْتُ ﴾ على أنه مفعول به ؛ لأن معنى ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﴾ ما أمرتهم إلا بما أمرتني به ، أو ما ذكرت لهم إلا ما أمرتني به .

وقوله : ﴿ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ (أن) تحتمل أن تكون مصدرية موصولة بفعل الأمر الذي هو ﴿ أَعْبُدُوا ﴾ ، ومحلها الرفع على إضمار مبتدأ ، أي : هو أن اعبدوا .

فإن قلت : كيف جاز أن توصل أن بفعل الأمر ، ولم يجز ذلك في الذي وأخواته ؟ قلت : قيل : لأن (الذي) اسم ناقص يحتاج إلى صلة توضحه كإيضاح الصفة للموصوف ، وفعل الأمر لا يصح به بيان ؛ لأن البيان يكون بما عُلِمَ ، ولذلك احتاج إلى عائد من الصلة إليه ، و(أن) حرف لا يحتاج إلى بيان ولذلك لم يجب أن يكون في صلته ضمير يعود إليه .

وأن تكون مفسرة لا موضع لها من الإعراب ، ولا يجوز أن تكون مفسرة إلا بشرط أن يُحمل فعل القول وهو ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ ﴾ على معناه دون اللفظ ،

وهو ما أمرتهم إلا بما أمرتني به ، حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ، هذا قول الزمخشري^(١) .

وسبب ذلك : أن القول قد صُرِّحَ به ، و(أَيُّ)^(٢) لا يكون مع التصريح بالقول ، وقال : إن جعلتها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر ، والمفسر إما فعل القول ، وإما فعل الأمر ، وكلاهما لا وجه له .

أما فعل القول : فيحكى بعد الكلام من غير أن يتوسط بينهما حرف التفسير ، لا تقول : ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله ، ولكن : ما قلت لهم إلا اعبدوا الله .

وأما فعل الأمر : فمسند إلى ضمير الله تعالى ، فلو فسرت باعبدوا الله ربي وربكم لم يستقم ؛ لأن الله لا يقول : اعبدوا الله ربي وربكم إلا على تأويل ما ذكرته آنفاً من قوله ، ثم قال : وإن جعلتها موصولة بالفعل لم تخل من أن تكون بدلاً من ﴿مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ ، أو من الهاء في ﴿بِهِ﴾ ، وكلاهما غير مستقيم ؛ لأن البديل هو الذي يقوم مقام المُبدل منه ، ولا يقال : ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله ، بمعنى : ما قلت لهم إلا عبادته ؛ لأن العبادة لا تقال . وكذلك إذا جعلته بدلاً من الهاء ، لأنك لو أقمت ﴿إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ مقام الهاء فقلت : إلا ما أمرتني بأن اعبدوا الله ، لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع إليه من صلته ، ولكن إن جعلتها موصولة عطف بيان للهاء لا بدلاً جاز ، انتهى كلامه^(٣) .

قلت : البديل جائز من (ما) على أن تجعل ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ بمعنى : ما ذكرت لهم إلا عبادة الله ، ومن الهاء أيضاً على قول من لم يَنْوِ بالأول الطرح وهو الوجه ، أعني قول من لم يَنْوِ بالأول الطرح ، وكفاك

(١) الكشاف ١/٣٧٤ . والكلام الآتي للزمخشري أيضاً بنصه .

(٢) كذا في الجميع . وهي و (أن) واحدة هنا .

(٣) الكشاف ١/٣٧٣ - ٣٧٤ .

دليلاً تجويزهم : الذي مررت به أبي عبد الله منطلق^(١) .

وقوله : ﴿رَبِّي﴾ نعت لاسم الله أو بدل منه ، و﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بقوله : ﴿شَهِيدًا﴾ .

و﴿مَا دُمْتُ﴾ : (ما) مع ما بعدها في تأويل المصدر بمنزلة الدوام ، وفي الكلام حذف مضاف وهو الزمان ، أي : مدة دوامي ، والعامل فيها ﴿شَهِيدًا﴾ ، والمعنى : وكنْتُ رقيباً عليهم مدة دوامي كالشاهد على المشهود عليه أمنعهم من أن يقولوا ذلك ويتدينوا به .

و﴿دُمْتُ﴾ هنا يحتمل أن تكون الناقصة ، وأن تكون التامة ، بمعنى : ما أقيمت فيهم . و﴿فِيهِمْ﴾ على الوجه الأول : متعلق بمحذوف لكونه الخبر ، وعلى الثاني : بدمت لكونه ظرفاً له ، فاعرفه .

وقوله : ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ (أنت) فَضْلٌ لا موضع له من الإعراب ، أو توكيد لاسم كان ، و﴿الرَّقِيبَ﴾ خبر كان .

وقرئ : (الرقيب) بالرفع^(٢) على خبر المبتدأ الذي هو (أنت) ، والجملة في موضع نصب بحق خبر كان .

واختلف في الوفاة هنا ، قيل : هي وفاة الموت ، وقيل : هي الرفع إلى السماء^(٣) .

والرقيب : الحافظ ، وأصله من المراقبة وهي المراعاة ، وقد ذكر فيما سلف^(٤) .

(١) انظر في هذا البحر ٦١/٤ أيضاً .

(٢) قال في مختصر الشواذ / ٣٦ / : حكاه أبو معاذ . وانظر التبيان ٤٧٧/١ فقد ذكرها العكبري دون نسبة .

(٣) القولان في النكت والعيون ٢ / ٨٩ ، وزاد المسير ٢ / ٤٦٥ .

(٤) تقدم ذكر (رقيباً) أول النساء ، لكن لم يذكر هناك أي شيء في إعرابها ، ومعنى الرقيب وأصله ذكره القرطبي ٦ / ٣٧٧ كما هنا .

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّالِحِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١١٩) :

قوله عز وجل : ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ قرئ : ﴿هَذَا يَوْمٌ﴾ بالرفع^(١) على أن ﴿هَذَا﴾ مبتدأ و﴿يَوْمٌ﴾ خبره ، وهو هو ؛ لأن الإشارة إلى يوم القيامة .

و﴿يَوْمٌ﴾ مضاف إلى (ينفع) وهو معرب لكونه مضافاً إلى معرب ، فبقي على أصله ، والجملة في موضع نصب لكونها معمول القول .

وقرئ : (يوم) بالنصب^(٢) إما على أنه ظرف للقول ، و﴿هَذَا﴾ منصوب بأنه مفعول القول ، أي : قال الله هذا القول في يوم ينفع الصالحين صدقهم ، وإما على أن ﴿هَذَا﴾ مبتدأ ، والظرف خبره ، والعامل فيه محذوف ، أي : قال الله هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى ﷺ يقع أو يكون يوم ينفع .

و(يوم) على هذه القراءة أيضاً معرب لما ذكرت آنفاً ، هذا مذهب أهل البصرة^(٣) .

وقال أهل الكوفة : ﴿يَوْمٌ﴾ في موضع رفع على أنه خبر ﴿هَذَا﴾ ، وإنما بُني لكونه مضافاً إلى الفعل ، وعندهم يجوز بناؤه وإن أضيف إلى معرب ؛ لأن أصل الإضافة للأسماء ، وأن يضاف الاسم المفرد إلى مثله ، فإذا أضيف إلى جملة أو فعل ماضٍ أو مستقبل فقد أخرج عن أصله فبني ، لإزالته عن جهته ، وأما عند أهل البصرة : فلا ، إلا إذا أضيف إلى مبني ، كقوله أعني الشاعر :

(١) هذه قراءة الجمهور غير نافع كما سيأتي .

(٢) قرأ بها نافع وحده . انظر السبعة / ٢٥٠ / ، والحجة ٣ / ٢٨٢ ، والمبسوط / ١٨٩ / ، والتذكرة ٢ / ٣٢٠ .

(٣) انظر مذهبيهم ، ومذهب أهل الكوفة الآتي في مشكل مكّي ١ / ٢٥٥ ، والبيان ١ / ٤٧٧ .

١٩٢ - على حين عاتبَ المشيبَ على الصِّبَا (١)

والجمهور على إضافة ﴿يَوْمٌ يَنْفَعُ﴾ ، وقرئ : (يومٌ) بالتنوين^(٢) على جعل ﴿يَنْفَعُ﴾ صفة له ، أي هذا يوم ينفع فيه الصادقين صدقهم كقوله : ﴿وَأَنْفُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾^(٣) أي : لا تجزي فيه ، وقد ذكر .

وعلى رفع قوله : ﴿صِدْقُهُمْ﴾^(٤) على أنه الفاعل ، وقرئ : (صدقهم) بالنصب^(٥) على أنه مفعول من أجله ، أي : لصدقهم ، أو على إسقاط الجار وهو الباء ، أي : بصدقهم ، والفاعل ضمير اسم الله جل ذكره .

وقوله : ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ (خالدين) حال من الهاء والميم في ﴿لَهُمْ﴾ . و﴿أَبَدًا﴾ ظرف زمان ، والفاعل فيه ﴿خَالِدِينَ﴾ .

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا فِيهِنَّ﴾ محل (ما) الرفع بالعطف على ﴿مُلْكُ﴾ . قيل : وإنما ترك التغليب وجيء بما دون من ؛ لأن (ما) يتناول الأجناس كلها

(١) البيت للنابغة الذبياني ، وتماهه :

وَقَلْتُ أَلْمَا أَصْحُ وَالشَّيْبُ وَاذْعُ

.....

وهو من شواهد سيبويه ٢/ ٣٣٠ ، والفراء ١/ ٣٢٧ ، والكامل ١/ ٢٤٠ ، وجامع البيان ٧/ ١٤١ ، والحجة ٣/ ٢٤٨ . وإعراب النحاس ١/ ٥٣٣ ، والإفصاح ٢٧٤/ ، وابن السجري ١/ ٦٨ ، والمحمر الوجيز ٥/ ٢٤٢ ، والإنصاف ١/ ٢٩٢ ، وشرح المفصل ٣/ ١٦ . ويروى : تصح ، بدل : أصح . والشاهد فيه : بناء (حين) على الفتح مع دخول حرف الجر عليه ، وذلك لأنه أضيف إلى جملة صدرها فعل مبني ، فاكتسب (حين) البناء معه ، ولو جرته على الأصل جاز .

(٢) نسبها الزمخشري ١/ ٣٧٥ إلى الأعمش . ونسبها ابن عطية ٥/ ٢٤٢ إلى الحسن بن العباس الشامي .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٢٣ .

(٤) على قراءة الجمهور .

(٥) شذوذاً ، ذكرها العكبري ١/ ٤٧٧ ، وأبو حيان ٤/ ٦٣ ، والسمين ٤/ ٥٢١ دون نسبة .

تناولاً عاماً ، ألا تراك تقول إذا رأيت شبحاً من بعيد : ما هو ؟ قبل أن تعرف أعاقل هو أم غيره ، فلما كان كذلك تُرك التّغليبُ وجيء بما دون (مَنْ) لأجل ما فيه من العموم . والله تعالى أعلم بكتابه^(١) .

هذا آخر إعراب سورة المائدة
والحمد لله وحده

(١) القول للزمخشري ٣٧٥/١ ببعض التصرف ، وعلله الإمام الفخر ١١٥/١٢ بغير هذا السبب ، قال : غلب غير العقلاء على العقلاء للتنبية على أن كل المخلوقات مسخرون في قبضة فهره وقدرته وقضائه وقدره ، وهم في ذلك التسخير كالجمادات التي لا قدرة لها ، وكالبهائم التي لا عقل لها ، فعلم الكُلُّ بالنسبة إلى علمه كلا علم ، وقدرة الكُلُّ بالنسبة إلى قدرته كلا قدرة .

إعراب

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (١) :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ (جعل) هنا متعد إلى مفعول واحد وهو ﴿الظُّلُمَاتِ﴾ ؛ لأنه بمعنى الخلق والإنشاء ، وقد يتعدى إلى مفعولين إذا كان بمعنى التصيير أو التسمية ، وقد مضى الكلام على معنى الجعل وأقسامه في البقرة عند قوله تعالى : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا (١) .

وقوله : ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (الذين) رفع بالابتداء ، وخبره ﴿يَعْدِلُونَ﴾ ، وعدل هنا يحتمل أن يكون متعدياً والمفعول محذوف ، بمعنى : يعدلون به غيره مما لا يقدر على خلق شيء ولا إنشائه ، أي : يسوونه به ، يقال : عدلت فلاناً بفلان عدولاً ، إذا سويت بينهما . وأن يكون لازماً ، بمعنى : مائلون عنه إلى غيره ، من قولهم : عدل عن الطريق ، إذا مال عنها ، وفي التنزيل : ﴿عَنِ الصِّرَاطِ لَنُنَكِبُونَ﴾ (٢) . فالباء في قوله : ﴿بِرَبِّهِمْ﴾ على هذا بمعنى (عن) ، وهو في كلا الوجهين متعلق بـ ﴿يَعْدِلُونَ﴾ ، ولك أن تعلقه بـ ﴿كَفَرُوا﴾ على الوجه الثاني ، بمعنى : الذين كفروا بوحداية ربهم مائلون عن الحق .

(١) انظر إعراب الآية (٢٢) من البقرة . (٢) سورة المؤمنون ، الآية : ٧٤ .

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ (٢) :

قوله عز وجل : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ أي : خلق أصلكم وهو آدم عليه السلام ، عن الحسن وغيره ^(١) ، ثم حُذِفَ المضاف . وفي ﴿مِنْ﴾ وجهان : أحدهما : لا ابتداء الغاية متعلق بخلق .

والثاني : للبيان في موضع الحال من المضاف المحذوف ، أي : خلق أصلكم كائناً من طين .

وقوله : ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ ، فإن قلت : ما معنى ﴿ثُمَّ﴾ هنا ؟ قلت : قيل : لترتيب زمان بعد زمان ؛ لأن الله جل ذكره قضى الآجال قبل خلق السماوات والأرض ، وإنما هي لإتيان خبر بعد خبر ، كأنه قيل : أخبركم أن الله خلق آدم من طين ، ثم أخبركم أن الله قضى أجلاً ، ونظيره :

١٩٣ - قل لمن ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد قبل ذلك جدّه ^(٢)

وقوله : ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ (أجل) مبتدأ ، و﴿مُسَمًّى﴾ نعت له ، و﴿عِنْدَهُ﴾ الخبر ، ولولا تخصيصه بالصفة لكان الوجه لا بل الواجب تقديم الظرف عليه ، كما تقول : عندي مالٌ ، وتحت رأسه سرٌّجٌ .

فإن قلت : الجاري على الألسنة ، المستعمل في كلام القوم ، أن يقال : عندي فرسٌ أشهبٌ ، وثوبٌ أخضرٌ ، فيقدم الخبر ، فما باله مؤخراً هنا ؟

(١) هكذا ذكره القرطبي ٣٨٧/٦ عن الحسن ، وقتادة ، وابن أبي نجيح ، والسدي ، والضحاك ، وابن زيد وغيرهم . وأخرجه الطبري ١٤٥/٧ - ١٤٦ عن هؤلاء جميعاً عدا الحسن .

(٢) البيت لمؤلّد هو أبو نواس الحسن بن هانئ ، وليس هو ممن يُحتج به ، وانظره في المغني رقم (١٨٥) ، والخزانة ١١ / ٣٧ .

قلت : قيل : أحر هنا تفخيماً لشأن الساعة وتعظيماً لها^(١) ، كأنه قيل : وأيُّ أجلٍ مُسمًى عنده ؟ فلما كان هذا المعنى منوطاً به ، وجب تقديمه وتأخير خبره .

واختلف في الأجلين .

فقيل : الأجل الأول أجل الموت ، والأجل الثاني أجل القيامة ، على معنى أنه أحكم أجلاً ، وأعلمكم أنكم تقيمون إلى الموت ، ولم يعلمكم بأجل القيامة^(٢) .

وقيل : الأجل الأول : ما بين أن يخلق إلى أن يموت . والثاني : ما بين الموت والبعث ، وهو البرزخ^(٣) .

وقيل : الأول قبض الروح في النوم ، والثاني قبض الروح عند الموت^(٤) .

﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴾

قوله عز وجل : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ . (وهو الله) : ابتداء وخبر ، وقوله : ﴿ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، على معنى : أنه الله ، وأنه في السماوات وفي الأرض ، بمعنى أنه عالم بما فيهما ، أو المدبر ، أو المنفرد بالتدبير فيهما ، كما تقول : المأمون الخليفة في المشرق والمغرب ، بمعنى المدبر فيهما ، ولو قلت : زيد في الدار والبيت ، لم يجز إلا أن يكون في الكلام ما يدل على أنه يدبر أمرهما ، وأن يكون متعلقاً بما

(١) قاله الزمخشري ٢ / ٣ .

(٢) هذا قول الضحاك . أخرجه الطبري ٧ / ١٤٦ . وانظره مع تفسيره في إعراب النحاس ١ / ٥٣٥ - ٥٣٦ .

(٣) هذا قول الحسن وقتادة . أخرجه الطبري في الموضوع السابق . وحكاها الماوردي ٢ / ٩٣ أيضاً .

(٤) هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما كما في الطبري الموضوع السابق ، وزاد المسير ٣ / ٣ .

دل عليه معنى اسم الله وهو المعبود ، كأنه قيل : وهو المعبود فيهما ، كقوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾^(١) .

و﴿يَعْلَمُ﴾ : على هذا خبر بعد خبر ، أو حال من المستكن في المعبود ، أو كلام مستأنف ، كأنه قيل : هو يعلم سركم وجهركم .

وأما على الوجه الأول : فيحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون خبراً ثالثاً .

وعن أبي علي : أنه أبى أن يتعلق ﴿فِي﴾ باسم الله ؛ لأنه صار بدخول الألف واللام والتغيير الذي دخله كالعَلَم ، ولهذا قال جل ذكره : ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُمْ سَمِيًّا﴾^(٢) ، وقيل : إن ﴿فِي﴾ متعلقة بـ (يعلم) على أن الكلام قد تم عند قوله : ﴿وَهُوَ اللَّهُ﴾ ، على معنى : يعلم سركم وجهركم فيهما ، فهما ظرفان للعلم^(٣) .

وعن الشيخ أبي علي : أن محل قوله : ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ النصب على الحال من السر والجهر ، والعامل فيه محذوف ، قال : ولا يجوز أن يتعلق بالسر نفسه ؛ لأنه يصير من صلته ، فلا يجوز تقدمه عليه ، قال : ولا يكون هو ضمير القصة والشأن ، كقوله : ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٤) ؛ لأنك حينئذ تفصل بين المبتدأ الذي هو اسم الله ، وبين خبره الذي هو ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ﴾ بشيء ليس يتعلق بالمبتدأ ولا الخبر ، إنما هو متعلق بمفعول الخبر ، فيصير فصلاً بأجنبي .

قلت : ويجوز أن يكون ﴿وَهُوَ﴾ ضمير الشأن ، ويكون خبر اسم الله جل

(١) سورة الزخرف ، الآية : ٨٤ . وانظر هذه الأوجه في معاني الزجاج ٢ / ٢٢٨ .

(٢) سورة مريم ، الآية : ٦٥ . وانظر قول أبي علي في التبيان ١ / ٤٨٠ .

(٣) هذا المعنى للنحاس ١ / ٥٣٦ . وانظر التبيان ١ / ٤٨٠ .

(٤) سورة الأنبياء ، الآية : ٩٧ .

ذكره ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ على التأويل المذكور قبيل .

وقيل : اسم الله بدل من ﴿وَهُوَ﴾ والخبر ﴿يَعْلَمُ﴾^(١) .

وقيل : تمام الكلام ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ ، ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ من صلة ﴿يَعْلَمُ﴾^(٢) ، وليس بشيء ؛ لأن الله تعالى معبود فيهما ، بشهادة قوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾^(٣) ، وعالم بما فيهما : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤) ، وإذا كان كذلك فلا وجه لاختصاص إحدى الصفتين بأحد الطرفين^(٥) ، تعالى الله جل وعز عن ذلك .

وقوله : ﴿سِرْكُمُ وَجَهْرِكُمْ﴾ تسمية للمفعول بالمصدر ، كضرب الأمير ، وخلق الله ، يعضده : ﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾^(٦) في غير موضع من التنزيل .

﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ : يحتمل أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة ، وأن تكون مصدرية .

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾^(٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ من في ﴿مِنْ آيَةٍ﴾ لاستغراق الجنس الذي يقع في النفي ، وهو عامل لفظاً ومعنى ، ويتغير بحذفه المعنى ، كما يتغير اللفظ ، وليس حذفه وثباته سواء ، كما يزعم كثير من الناس ، ولا يفرقون بين : ما جاءني من أحد ، وبين : ما جاءني من

(١) قاله العكبري ١ / ٤٨٠ .

(٢) نسب ابن الأنباري في البيان ١ / ٣١٣ هذا القول للكسائي .

(٣) سورة الزخرف ، الآية : ٨٤ .

(٤) سورة الحجرات ، الآية : ١٨ .

(٥) في الأصل : بأحد الطرفين . وانظر العكبري والسمين الحلبي .

(٦) سورة النحل ، الآية : ١٩ . ومع الواو في التغابن (٤) . وبالياء في الفعلين الأخيرين في

البقرة (٧٧) . وهود (٥) . والنحل (٢٣) . ويس (٧٦) .

رجل ، وبينهما فرق عظيم ، وذلك أن (مِن) في قولك : ما جاءني مِن أحد زائدة لفظاً ومعنى ، وفي قولك : ما جاء من رجل زائدة لفظاً لا حكماً ، وهو معنى قول المحققين من النحاة : هو زائد من وجه ، غير زائد من وجه ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض ، وفيه كلام لا يليق ذكره هنا .

وفي ﴿مَنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ للتبويض ؛ لأن الأول خرج مخرج عموم الآيات ، كأنه قيل : أي آية أتتهم هي بعض آيات ربهم ؟

فإن قلت : ما محل ﴿مَنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ ؟ قلت : أما الأولى فمحلها الرفع على الفاعلية ، وأما الثانية فصفة للأولى ، وإن حملتها على اللفظ كان محلها الجَرِّ ، وإن حملتها على الموضع كان محلها الرفع ، ونظيرهما : ﴿مَنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(١) ، وغيره .

﴿فَقَدْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿فَقَدْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ قيل : هو مردود على كلام محذوف ، كأنه قيل : إن كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق^(٢) .

﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني القرآن المعجز ، و﴿لَمَّا﴾ ظرف لـ ﴿كَذَبُوا﴾ .

وقوله : ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (ما) موصول ، و﴿بِهِ﴾ متعلق بـ ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ، أي : فسوف يأتيهم أنباء الشيء الذي كانوا يستهزئون به ، وهو القرآن ، أي أخباره وأحواله ، بمعنى سيعلمون ما يؤول إليه أمرهم واستهزاؤهم .

﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهِمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُنْمِكُنْ لَكُمْ﴾

(١) سورة الأعراف ، الآية : ٥٩ .

(٢) قاله الزمخشري ٢ / ٤ .

وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ (كم) هنا استفهام وموضعه نصب بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ إما على أنه مفعول به ، و ﴿مِنْ قَرْنٍ﴾ هو المفسر له ، وإما على أنه ظرف أو مصدر ، و ﴿مِنْ قَرْنٍ﴾ مفعول به لأهلكتنا ، ويكون المفسر محذوفاً وهو الزمان ، أو المرّة ، أو المرة ، كأنه قيل : كم زماناً ، أو كم حيناً ، أو كم مرة أهلكتنا فيه قرناً . والقرن فيما ذكر أهل اللغة : أهل كل عصر واحد ، مأخوذ من اقترانهم في العصر ، قال الشاعر :

١٩٤ - إذا ذهب القرن الذي أنتَ فيهِمِ وخُلِّفْتَ في قَرْنٍ فأنتَ غريبٌ^(١)

ولا يجوز أن يكون منصوباً بـ ﴿يَرَوْا﴾ ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، من أجل أن له صدرَ الكلام .

وقوله : ﴿مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ في موضع النعت لـ ﴿قَرْنٍ﴾ ، وإنما جمع حملاً على المعنى ، إذ المراد بالقرن الجنس ، والجنس : جمع في المعنى .

وقوله : ﴿مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ﴾ (ما) يحتمل أن يكون موصوفاً ، وأن يكون موصولاً ، أي : تمكيناً ، أو التمكين الذي لم نمكنه لكم ، وفي الكلام حذف مضاف وهو الزمان ، أي مدة ذلك .

فإن قلت : ما الفرق بين مكن له في الأرض ، وبين مكنه فيها ؟ قلت : قيل : مكن له في الأرض ، إذا جعل له مكاناً ، ومنه قوله : ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) ، ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ﴾^(٣) ، وأما مَكَّنْتُهُ في الأرض : فأثبتته فيها ،

(١) البيت لأبي محمد عبد الله بن أيوب التيمي ، من شعراء الدولة العباسية . وانظره في البيان والتبيين ٣ / ١٩٥ ، وعيون الأخبار ٢ / ٣٤٧ ، والأغاني ٢ / ٥٤ ، والصحاح (قرن) . وبهجة المجالس ١ / ٢٢٦ .

(٢) سورة الكهف ، الآية : ٨٤ .

(٣) سورة القصص ، الآية : ٥٧ .

ومنه قوله : ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾^(١) ، ولتقارب المعنيين جُمع بينهما في قوله : ﴿مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ﴾^(٢) .

فإن قلت : هل يجوز أن يكون (ما) في قوله : ﴿مَا لَمْ نُمَكِّنْ﴾ مفعولاً ثانياً لقوله : ﴿مَكَّنَّا﴾ على تضمين مكنا معنى أعطينا ؟ قلت : نعم قد جوز ذلك^(٣) .

والمعنى : لم نعط أهل مكة نحو ما أعطينا عاداً وثموداً^(٤) وغيرهم من البَسْطَةِ فِي الْأَجْسَامِ ، والسعة في الأموال ، وغير ذلك .

وقوله : ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مَدْرَارًا﴾ السماء هنا يحتمل أن تكون المظلة ؛ لأن الماء ينزل منها إلى السحاب ، وأن تكون السحاب ، وأن تكون المطر ، يقال : ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم^(٥) . قال الشاعر :

١٩٥- إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا^(٦)
وقد ذكر فيما سلف من الكتاب^(٧) .

و﴿مَدْرَارًا﴾ : نصب على الحال من ﴿السَّمَاءِ﴾ ، والمدرار : المغزار ، ومفعال من أسماء المبالغة ، يقال : ديمة مدرار ، إذا كان مطرها غزيراً ، كقولهم : امرأة مذكار ، إذا كانت كثيرة الولادة للذكور ، وكذلك مئناث في الإناث^(٨) .

-
- (١) سورة الأحقاف ، الآية : ٢٦ .
(٢) هذا القول مع جميع شواهدة للزمخشري ٤/٢ . لكن قال أبو عبيدة في المجاز ١ / ١٨٦ : مكنتك ، ومكنت لك ، واحد .
(٣) جوزه أبو البقاء ١ / ٤٨١ .
(٤) هكذا مصروفة في الأصول والكشاف ٤/٢ حيث المعنى بلفظه له . ولم يصرفها في المطبوع دون إشارة ؟! قال الجوهري (ثمود) : يصرف ولا يصرف .
(٥) كذا في الصحاح (سَمَوَ) . وانظر مجاز القرآن ١ / ١٨٦ .
(٦) تقدم هذا الشاهد برقم (٥١) .
(٧) عند إعراب الآية (١٩) من البقرة .
(٨) كذا في معاني الزجاج ٢ / ٢٢٩ ، ومعاني النحاس ٢ / ٤٠١ .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ جعل هنا يحتمل أن يكون بمعنى صير ، فيتعدى إلى مفعولين وهما ﴿الْأَنْهَارَ﴾ و﴿تَجْرِي﴾ ، وأن يكون بمعنى أنشأ فيتعدى إلى مفعول واحد وهو ﴿الْأَنْهَارَ﴾ ، و﴿تَجْرِي﴾ حال منها .

وقوله : ﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿تَجْرِي﴾ ، وأن يكون حالاً من المستكن في ﴿تَجْرِي﴾ ، أي : وهي من تحتهم ، ولك أن تجعل ﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ هو المفعول الثاني لجعل على الوجه الأول ، أو حالاً من ﴿الْأَنْهَارَ﴾ على الوجه الثاني ، و﴿تَجْرِي﴾ على هذا حال من المستكن في الظرف وهو ﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ ، أي : وجعلنا الأنهار من تحتهم^(١) جارية .

وقوله : ﴿وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ (من بعدهم) من صلة قوله : ﴿أَنْشَأْنَا﴾ .

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِلَّاهُ سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾ المراد بالكتاب هنا المكتوب^(٢) . والقِرطاس : الذي يكتب فيه^(٣) ، والقِرطاس بالضم مثله^(٤) ، وبه قرأ بعض القراء^(٥) .

وقوله : ﴿فِي قِرْطَاسٍ﴾ يحتمل أن يكون في موضع الصفة لكتاب ، وأن يكون متعلقاً به ، كقولك : زيد مضروب في الدار .

(١) في (أ) و (ب) من : بعدهم . وفي (د) : من تحتهم بعدهم . . .

(٢) كذا لفظ الزمخشري ٤ / ٢ ، وابن عطية ٦ / ٩ .

(٣) قالوا : واسم القِرطاس لا ينطلق إلا على ما فيه كتابة ، فإن لم يكن فيه كتابة قيل : طرس . انظر النكت والعيون ٩٥ / ٢ . وقال الجواليقي في المعرب ٢٧٦ / : ويقال إن أصله غير عربي .

(٤) كذا في إعراب النحاس ١ / ٥٣٧ ، وصحاح الجوهري (قرطس) .

(٥) هم أبو رزين ، وعكرمة ، وطلحة ، ويحيى بن يعمر . انظر زاد المسير ٣ / ٧ .

وقوله : ﴿فَلَمَّسُوهُ﴾ الضمير في لمسوه للقرطاس ، واللمسُ : المَسُّ باليد ، وقد لَمَسَهُ يَلْمُسُهُ وَيَلْمِسُهُ^(١) . قيل : وهذا جواب لقولهم : حتى تنزل كتاباً نقرؤه ، وإنما لم يقتصر بهم على الرؤية ، لئلا يقولوا : ﴿سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾^(٢) ، ولا تبقى لهم علة^(٣) .

وقوله : ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جواب لو .
﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ (لولا) هنا بمعنى هَلَّا ، ولذلك وليها الفعل . والضمير في ﴿عَلَيْهِ﴾ لرسول الله ﷺ .

وقوله : ﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ ، أي : لقضي أمر هلاكهم .

ابن عباس رضي الله عنهما : لو رأوا الملك على صورته لماتوا^(٥) .

أبو إسحاق : ومعنى (قضى) على ضروبٍ كُلِّها ترجع إلى معنى انقطاع الشيء وتمامه . فمنه : ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾^(٥) معناه حَتَمَ بذلك وأتمه ، ومنه : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٦) معناه : أمر ، إلا أنه أمرٌ قاطع حَتَمٌ ، ومنه الإعلام ، وهو قوله : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(٧) ، أي : أعلمناهم إعلاماً قاطعاً ، ومنه الفصل في الحكم ، وهو قوله : ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾^(٨) ، أي : لفصل بينهم ، ومنه قوله : قد

(١) كذا في الصحاح (لمس) .

(٢) من الآية (١٥) من سورة الحجر .

(٣) القول للزمخشري ٢ / ٤ .

(٤) أخرجه الطبري ٧ / ١٥٢ .

(٥) تقدم في الآية (٢) من هذه السورة .

(٦) سورة الإسراء ، الآية : ٢٣ .

(٧) سورة الإسراء ، الآية : ٤ .

(٨) سورة الشورى ، الآية : ١٤ .

قضى فلان دينه ، أي : قد قطع ما لغريمه عليه وأداه إليه ، فقطع ما بينه وبينه ، وكل ما أحكم فقد قُضي ، تقول : قد قضيت هذه الدار ، إذا عملتها وأحكمتها . قال الشاعر :

١٩٦ - وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قُضَاهُمَا دَاوُدُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ تُبَعُّ^(١)
انتهى كلامه^(٢) .

وقوله : ﴿ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ﴾ أي : لا يؤخرون بعد نزوله طرفة عين ، إجراء على دأب من قبلهم ممن اقترح الآيات على أنبيائهم ، ثم لم يؤمنوا بها بعد نزولها .

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيسُونَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا﴾ الضمير مفعول أول ، و﴿مَلَكًا﴾ ثان ، والضمير للرسول ، أي : ولو جعلنا الرسول ملكاً كما اقترحوا لجعلناه رجلاً ، ولأرسلناه في صورة رجل من بني آدم ، كما ينزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في أعم الأحوال في صورة دحية^(٣) ، إذ لو رُئي المَلَكُ على صورته لَصَعِقَ مَنْ يَرَاهُ عَلَى مَا فَسَّرَ^(٤) .

وقوله : ﴿وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيسُونَ﴾ عطف على قوله : ﴿لَجَعَلْنَا﴾ ،

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي من عينته المشهورة ، والتي مطلعها :

أمن المنون وربها تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع

وانظره في المفضليات / ٤٢٨ ، ومجاز القرآن / ١ / ٥٢ ، وشرح أشعار الهذليين / ١ / ٣٩ ،

وجامع البيان / ١ / ٥٠٩ ، ومعاني الزجاج / ٢ / ٢٣٠ ، و ٢٥٦ و ٢٢٧ / ٣ .

(٢) معاني الزجاج / ٢ / ٢٣٠ .

(٣) هو دحية الكلبي رضي الله عنه ، صحابي جليل ، شهد الخندق وما بعدها ، وكان

جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صورته ، وكان يضرب به المثل في حسن الصورة . وكون

جبريل يأتي على صورة دحية رواه النسائي بإسناد صحيح من حديث ابن عمر رضي الله

عنهما . وانظر الإصابة / ٢ / ٣٨٥ .

(٤) تقدم قول ابن عباس رضي الله عنهما في ذلك قبل قليل .

﴿مَا﴾ موصول وهو مفعول لبسنا ، أي : ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حتى يشكوا فلا يدروا أَمَلَكُ هو أم آدمي ؟ عن الضحاك^(١) .

يقال : لبست عليه الأمر اليس بفتح العين في الماضي وكسرها في الغابر لبساً ، إذا خلطته وأشكلته عليه ، قيل : وأصله من التغطية والستر بالشوب ونحوه^(٢) .

والجمهور على تخفيف الباء في قوله : ﴿وَلَلْبَسْنَا﴾ ، وقرئ : (وللبسنا عليهم ما يلبسون) بتشديدها^(٣) . والتلبيس كالتدليس والتخليط ، شدد للمبالغة .

الجوهري : وتقول : رجل لبَّسٌ ، ولا تقل مُلبِّسٌ^(٤) .

وقرئ أيضاً : (ولبَّسنا) بلام واحدة^(٥) استغناء عنه بلام (لجعلنا) .

﴿وَلَقَدْ أَسْنَهَيْئَ رِئْسِلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٦) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ أَسْنَهَيْئَ رِئْسِلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ اللام في ﴿وَلَقَدْ﴾ جواب لقسم محذوف . قيل : وهذا تسلية لرسول الله ﷺ عما كان يلقي من قومه^(٦) .

(١) ذكره الماوردي ٩٦/٢ عن الكلبي . وذكره البغوي ٨٦ / ٢ ، وابن الجوزي ٨ / ٣ دون نسبة ، والضحاك - إن عني به صاحب التفسير - فهو ابن مزاحم الهلالي ، كان من أوعية العلم ، حدث عن بعض الصحابة والتابعين ، وثقه الإمام أحمد ويحيى بن معين وغيرهما ، توفي سنة اثنتين ومائة .

(٢) حكاه الرازي ١٣٤ / ١٢ عن الواحدي . وانظر القرطبي ٦ / ٣٩٤ .

(٣) قراءة شاذة نسبت إلى الزهري . انظر البغوي ٨٦ / ٢ ، والزمخشري ٥ / ٢ ، وابن الجوزي ٨ / ٣ حيث أضافها أيضاً إلى معاذ القارئ ، وأبي رجاء .

(٤) الصحاح (لبس) .

(٥) قراءة ابن محيصن ، انظر الكشاف ٥ / ٢ ، والمحمر الوجيز ١٠ / ٦ وفيه : بفتح اللام وشد الباء .

(٦) قاله الزمخشري ٥ / ٢ .

وقوله : ﴿فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أصل حاق حَيْقٌ ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً ، يقال : حاقَ به الشيءُ يَحِيقُ حَيْقًا ، إذا أحاط به ، وحاق بهم العذاب ، أي : أحاط بهم ونزل .

و(ما) في ﴿مَا كَانُوا﴾ يحتمل أن يكون بمعنى الذي ، وفيه تقديران : أحدهما : فأحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به ، وهو الحق حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به .

والثاني : فأحاط بهم الذي كانوا يستهزئون به من العذاب وينكرونه . وأن يكون بمعنى المصدر ، أي : فأحاط بهم عاقبة استهزائهم^(١) . وهو في كلا الوجهين فاعل حاق .

وقيل : أصل حاق حَقٌّ ، بمعنى : حق بهم المكروه الذي تقدم الخبر به ، فقلب إحدى القافين ياء ، وهي الأولى ، كما قيل : تَطَنَّتْ ، وأصله : تظننت .

وقوله : ﴿مِنْهُمْ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أن الهاء والميم ترجعان على الرسل وعليه المعنى .

والثاني : أنهما ترجعان على الذين سَخَرُوا .

فمنهم على الوجه الأول : متعلق بسَخَرُوا ، وعلى الوجه الثاني : حال من الواو في ﴿سَخِرُوا﴾ ، و﴿بِهِ﴾ متعلق بيستهزئون ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ راجع إلى ﴿مَا﴾ .

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ ﴿١١﴾ :

(١) في (د) أي : فأحاط بهم الذي عاقبة . . . وهذا ساقط من (ب) .

قوله عز وجل: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ (كيف) في موضع نصب بخبر كان ، و﴿عَاقِبَةُ﴾ اسمها .

وإنما قيل : كان ولم يقل : كانت حملاً على المعنى ؛ لأن العاقبة والمصير بمعنى ، كما أن الموعظة والوعظ كذلك ؛ ولأن التأنيث غير حقيقي .

الزمخشري : فإن قلت : أي فرق بين قوله : ﴿فَأَنْظِرُوا﴾^(١) وبين قوله : ﴿ثُمَّ أَنْظِرُوا﴾ ؟ قلت : جعل النظر مسبباً عن السير في قوله : ﴿فَأَنْظِرُوا﴾ ، فكأنه قيل : سيروا لأجل النظر ، ولا تسيروا سير الغافلين ، وأما قوله : ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا﴾ فمعناه إباحة السير في الأرض للتجارة وغيرها من المنافع وإيجاب النظر في آثار الهالكين ، ونبه على ذلك بثم ، لتباعد ما بين الواجب والمباح ، انتهى كلامه^(٢) .

﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُنَّ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢﴾ :

قوله عز وجل: ﴿لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ اللام في ﴿لِمَنْ﴾ لام الملك ، و(من) استفهام ومعناه التثيت و﴿مَا﴾ بمعنى الذي في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿لِمَنْ﴾ .

وقوله : ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو الله ، لا خلاف بيننا في ذلك ، يعضده : ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ في غير موضع من التنزيل^(٣) .

(١) من الآية (٦٩) من سورة النمل ، وقبلها : ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا . . .﴾ .

(٢) الكشاف ٢ / ٥ .

(٣) بهذا السياق فقط : في لقمان (٢٥) ، والزمر (٣٨) ، وبزيادة أو نقص : في العنكبوت (٦١) و (٦٣) ، والزخرف (٨٧) .

وقوله : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ أي : أوجبها على ذاته ، قال أبو إسحاق : تفضل على العباد بأن أمهلهم عند كفرهم وإقدامهم على كبائر ما نهاهم عنه بأن أنظرهم وفسح لهم ليتوبوا ، فذلك كتبه الرحمة على نفسه^(١) .

وقوله : ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أنه مستأنف على معنى : ليجمعنكم إلى اليوم الذي أنكرتموه ، ليجازيكم على ما صدر منكم من القول والفعل ، كما تقول : جمعت هؤلاء إلى هؤلاء ، أي : ضمنت بينهم في الجمع^(٢) .

والثاني : محله النصب بكتب على أنه بدل من الرحمة مفسر لها بالإمهال إلى يوم القيامة على ما ذكر الآن^(٣) .

واللام فيه جواب قسم محذوف ، و﴿ كَتَبَ ﴾ واقع موقعه على هذا الوجه ، وأما على الوجه الأول فلا .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ محل ﴿ الَّذِينَ ﴾ الرفع على الابتداء ، والخبر ﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ، ودخلت الفاء لما في الذين من معنى الشرط ، أو النصب على الذم ، أو الجر على البذل من ﴿ الْمُكْذِبِينَ ﴾^(٤) ، أو على النعت لهم .

ويجوز عندي وجه آخر ، وهو أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم الذين خسروا أنفسهم^(٥) ، وهو أحسن من الوجه الأول ؛ لأن في الوجه الأول

(١) معاني أبي إسحاق الزجاج ٢٣١/٢ - ٢٣٢ .

(٢) كذا أيضاً في معاني الزجاج الموضوع السابق .

(٣) الوجهان - الاستئناف والنصب - للفراء ١/ ٣٢٨ ، وحكاة النحاس ١/ ٥٣٨ عنه . وهو قول الزجاج ٢٣٢/٢ أيضاً .

(٤) من آخر الآية السابقة .

(٥) هذا لصاحب الكشاف ٦/٢ لكنه قدره بـ : أنتم الذين خسروا أنفسهم .

تأخير السبب وتقديم المُسَبَّبِ فاعرفه ، والفاء على هذا للعطف .

وزعم أبو الحسن : أن محله النصب على البدل من الكاف والميم في ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾^(١) ، وأنكر عليه من وجهين :

أحدهما : أن قوله : ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ مشتمل على سائر الخلق ، على الذين خسروا أنفسهم وغيرهم ، فلا وجه لاختصاصه بهم^(٢) .

والثاني : أن ضمير المخاطب لا يُبَدَلُ منه غير مخاطب ، لا تقول : رأيتك زيداً على البدل ؛ لأن ضمير المخاطب في غاية الوضوح فلا حاجة إلى البدل منه^(٣) .

﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾ ابتداء وخبر ، و﴿مَا﴾ بمعنى الذي ، و﴿مَا سَكَنَ﴾ من السُّكْنَى ، ولذلك عُذِّي بفي ، كقوله : ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٥) .

فإن قلت : على أي شيء عطف قوله : ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾ ؟ قلت : على (الله) في قوله : ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾^(٦) على معنى : أن ما استقر فيهما أيضاً لله جل ذكره ، وإلى هذا ذهب ابن الأعرابي ، قال : وله ما حل فيهما^(٧) .

﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ الْغَنَى وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَلُ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٨) :

(١) انظر معاني الأخفش ١/٢٩٣ - ٢٩٤ . وحكاه عنه الزجاج ٢/٢٣٢ ، والنحاس ١/٥٣٨ ، ومكي ١/٢٥٨ ولكنه استبعده بالوجه الثاني الذي سيذكره المؤلف .

(٢) هذا الوجه للزجاج ٢/٢٣٢ .

(٣) هذا الوجه للمبرد كما في إعراب النحاس ١/٥٣٨ . وذكره مكي كما تقدم .

(٤) سورة إبراهيم ، الآية : ٤٥ .

(٥) من الآية السابقة .

(٦) حكاه عن ابن الأعرابي : ابن الجوزي في زاده ٣/١٠ . وقد تقدمت ترجمة ابن الأعرابي .

قوله عز وجل : ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا﴾ الهمزة للاستفهام الذي معناه الإنكار . و(غير) منصوب بقوله : ﴿اتَّخَذُ﴾ على أنه مفعول أول ، و﴿وَلِيًّا﴾ الثاني ، وإن شئت بالعكس ، والأول أحسن لأجل إدخال همزة الاستفهام على (غير) دون الفعل الذي هو ﴿اتَّخَذُ﴾ .

وقد جوز أن يكون ﴿اتَّخَذُ﴾ هنا متعدياً إلى مفعول واحد وهو ولي^(١) ، ف (غير) على هذا حال من ولي ، وكان نعتاً له ، فلما قدم عليه انتصب على الحال كقوله :

١٩٧ - لِعَزَّةٍ مُّوحِشًا طَلَلٌ قَدِيمٌ^(٢)

والأول أظهر ، وهو أن يكونا مفعولين .

فإن قلت : لم أدخلت الهمزة على (غير) دون الفعل ؟ قلت : قيل : لأن الإنكار في اتخاذ غير الله ولياً لا في اتخاذ الولي ، فكان أولى بالتقديم لذلك ، ونحوه : ﴿أَفَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُوفِيَّ عَبْدُ﴾ . ﴿ءَاللَّهُ أَدَبُ﴾^(٣) .

وقوله : ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ﴾ الجمهور على جر ﴿فَاطِرُ﴾ على أنه صفة لله ، أو بدل منه ، وقرئ : بالنصب^(٤) على المدح ، أو على إضمار فعل تقديره : أترك فاطر السماوات والأرض ؛ لأن قوله : ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا﴾ يدل على ترك الولاية له ، وحسن إضماره لقوة هذه الدلالة ، قاله الشيخ أبو علي^(٥) .

(١) أجازة العكبري ١ / ٤٨٤ .

(٢) تقدم هذا الشاهد عدة مرات أولها برقم (٥٥) .

(٣) الأولى من الزمر (٦٤) ، والثانية من يونس (٥٩) . وانظر القول في الكشف ٢ / ٦ .

(٤) كذا ذكر هذه القراءة الشاذة : الرازي ١٢ / ١٤٠ ، والعكبري ١ / ٤٨٤ ، وأبو حيان ٤ / ٨٥ . ولم أجد من نسبها ، لكن أجاز الفراء ١ / ٣٢٨ ، والزجاج ٢ / ٢٣٣ إعرابها بالنصب على المدح .

(٥) كذا حكاه القرطبي ٦ / ٣٩٧ عن أبي علي الفارسي أيضاً .

وبالرفع: ^(١) على إضمار (هو) .

وليس قول من قال : من قرأ بال نصب جعله بدلاً من ولي ، أو صفة له بمستقيم ، لفساد المعنى ^(٢) .

والفاطر : الخالق ، وعن ابن عباس رضي الله عنه : ما كنت أدري ما فاطر السماوات حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما لصاحبه : أنا فطرتها ، أي ابتدأتها ^(٣) . وأصل الفطر : الشق ، ومنه ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴾ ^(٤) و ﴿ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾ ^(٥) .

وقوله : ﴿ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ الجمهور على ضم الياء وكسر العين في الفعل الأول على البناء للفاعل ، وعلى ضم الياء وفتح العين في الثاني على البناء للمفعول ، على معنى : وهو يُرْزَقُ وَلَا يُرْزَقُ ، كقوله : ﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴾ ^(٦) ، يقال : طعم فلان يطعم بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر طعمًا ، إذا أكل أو شرب .

والدليل على أنه يستعمل فيهما قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ لَمْ يُطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ ^(٧) ، وفي التنزيل : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ ^(٨) أي : أكلتم ، وأطعمه غيره ، والمستكن في الفعلين لله جل ذكره .

وقرىء : (وهو يُطْعَمُ) بفتح الياء وفتح العين ، و(ولا يُطْعِمُ) بضم الياء

(١) نسبها ابن عطية ٦ / ١٦ ، وابن الجوزي ٣ / ١٠ إلى ابن أبي عبله ، وجوزها إعراباً : الأخصش ١ / ٢٩٤ وغيره .

(٢) جوز العكبري ١ / ٤٨٤ هذين الإعرابين ، وتبع السمين ٤ / ٥٥٦ المصنف في ردهما تقريباً .

(٣) أخرجه الطبري ٧ / ١٥٨ - ١٥٩ .

(٤) سورة الانشقاق ، الآية : ١ .

(٥) سورة الملك ، الآية : ٣ .

(٦) سورة الذاريات ، الآية : ٥٧ .

(٧) سورة البقرة ، الآية : ٢٤٩ .

(٨) سورة الأحزاب ، الآية : ٥٣ .

وكسر العين على البناء للفاعل فيهما^(١) ، والمستكن فيهما للولي الذي هو غير الله .

وقرئ أيضاً : (هو يُطْعِم) بضم الياء وفتح العين على البناء للمفعول ، (ولا يُطْعِم) بضم الياء وكسر العين على البناء للفاعل^(٢) ، والضمير فيهما لغير الله أيضاً .

وقرئ أيضاً : (وهو يُطْعِم ولا يُطْعِم) بضم الياء وكسر العين فيهما على بنائهما للفاعل^(٣) ، والضمير فيهما لله سبحانه وفُسرَ على وجهين :

أحدهما : بمعنى وهو يُطْعِم ولا يَسْتَطْعِم ، يقال : أطعمت بمعنى استطعت ، عن الأزهري^(٤) ، وعكسه : ﴿أَسْتَوْقَدُ نَارًا﴾^(٥) أي : أوقد .

والثاني : بمعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على ما يرى من المصالح ، كقولك : هو يعطي ويمنع ، وَيَسْطُ وَيَقْدِر ، وَيُغْنِي ويفقر^(٦) .

وقرئ أيضاً : (وهو يُطْعِم) بضم الياء وكسر العين (ولا يُطْعِم) بفتح الياء وفتح العين على البناء للفاعل فيهما أيضاً^(٧) ، والمستكن فيهما أيضاً لله جل ذكره ومعناها ظاهر .

(١) هكذا ذكرها العكبري ٤٨٤/١ على أنها قراءة شاذة ، وفسرها كما سوف يذكر المؤلف . وحكاها السمين الحلبي ٥٥٨/٤ عن العكبري .

(٢) نسبت إلى يعقوب من رواية ابن المأمون . انظر الكشاف ٦ / ١ ، والرازي ١٢ / ١٤٠ ، والبحر ٤ / ٨٦ .

(٣) نسبت إلى الأشهب . انظر المصادر السابقة في نفس المواضع .

(٤) حكاها الزمخشري ٦/٢ عنه . والأزهري هو صاحب كتاب تهذيب اللغة الذي قال عنه صاحب النزاهة : هو أكبر كتاب صنف في اللغة وأحسنه . واسمه محمد بن أحمد الأزهر أبو منصور اللغوي الأديب الشافعي توفي سنة سبعين وثلاثمائة . انظر ترجمته المطولة في معجم الأدباء ١٧/١٦٤ - ١٦٦ .

(٥) سورة البقرة ، الآية : ١٧ .

(٦) كذا في الكشاف ٦/٢ أيضاً .

(٧) وهي قراءة سعيد بن جبير ، ومجاهد ، والأعمش ، وأبو حنيفة ، وعمرو بن عبيد . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٣٨ ، والمحرم الوجيز ٦ / ١٦ ، وزاد المسير ٣ / ١١ .

فإن قلت : لم خص الإطعام بالذكر دون غيره من الإنعام ؟ قلت : قيل : لأن الحاجة إليه أشد^(١) .

وقوله : ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ (من) موصوف وما بعده صفته ، أي : قيل لي : كن أول فريق أسلم من هذه الأمة ؛ لأن رسول الله ﷺ سابق أمته في الإسلام ، كقوله : ﴿وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٢) .

﴿وَلَا تَكُونَنَّ﴾ : أي وقيل لي : لا تكونن من المشركين ، والمعنى : أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك .

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(١٥) :

قوله عز وجل : ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أي : إن عصيته فيما أمرت به ونهيت عنه . واختلف في محل قوله : ﴿إِنْ عَصَيْتُ﴾ من الإعراب على وجهين :

أحدهما : لا محل له ؛ لأنه اعتراض بين الفعل ومعموله ، كالفصل بـ (هو) بين المبتدأ وخبره .

والثاني : محله النصب على الحال ، أي : إني أخاف عاصياً ربي . وعلى الوجهين : جواب الشرط محذوف .

﴿مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْأَمِينُ﴾^(١٦) :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ (من) شرط ومحله الرفع على الابتداء والخبر فعل الشرط ، أو الجواب .

وقرئ : (من يُصْرَفْ) بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول ، والقائم

(١) انظر هذا القول أيضاً في القرطبي ٦ / ٣٩٧ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية : ١٦٣ .

مَقَامُ الْفَاعِلِ مُسْتَكْنٌ فِي فِعْلِ الشَّرْطِ وَهُوَ يَعُودُ إِلَى الْعَذَابِ ، أَي : مَنْ يَصْرِفُ عَنْهُ الْعَذَابَ يَوْمئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ اللَّهُ .

و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ : ظَرْفٌ لِيَصْرِفُ ، أَوْ لِلْعَذَابِ ، وَلِكَأَنَّ تَقْيِيمَ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ مَقَامُ الْفَاعِلِ . وَفِي الْكَلَامِ حَذْفُ مِضَافٍ وَهُوَ الْمَصْرُوفُ ، وَإِنَّمَا حَذْفُ لِكَوْنِهِ مَعْلُومًا وَهُوَ الْعَذَابُ ، أَي : مَنْ يَصْرِفُ عَنْهُ عَذَابَ يَوْمئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ، وَ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ .

وَقَرِئَ : (مَنْ يَصْرِفُ) بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكِسْرِ الرَّاءِ عَلَى الْبِنَاءِ ، لِلْفَاعِلِ ^(١) وَهُوَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ، وَالْمَصْرُوفُ إِذَا الْعَذَابُ ، أَي : مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ الْعَذَابَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَدْ رَحِمَهُ ، وَإِنَّمَا تُرِكَ ذِكْرُ الْمَصْرُوفِ لِكَوْنِهِ مَعْلُومًا أَوْ مَذْكُورًا قَبْلَهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ﴾ ^(٢) ، وَإِنَّمَا ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ، أَي : مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، أَي : عَذَابَهُ أَوْ هَوْلَهُ ، فَحَذْفُ الْمِضَافِ .

فَإِنْ قُلْتَ : أَيْنَ الرَّاجِعُ إِلَى الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ (مَنْ) ؟ قُلْتَ : الضَّمِيرُ فِي (عَنْهُ) وَفِي (رَحِمَهُ) .

وَقَدْ جُوزَ أَنْ تَكُونَ (مَنْ) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِيَصْرِفُ عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ فَتَحِ الْيَاءَ . وَالضَّمِيرُ فِي (عَنْهُ) لِلْعَذَابِ ^(٣) ، عَلَى مَعْنَى : أَيِ إِنْسَانٍ أَوْ شَخْصٍ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ الْعَذَابَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَدْ رَحِمَهُ . وَالْوَجْهُ هُوَ الْأَوَّلُ ، وَعَلَيْهِ الْجُمْهُورُ .

﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِضُرٍّ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾ :

(١) قِرَاءَةُ صَحِيحَةٌ أَيْضًا ، قَرَأَ بِهَا حَمْزَةٌ ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَيَعْقُوبُ ، وَخَلْفٌ ، وَعَاصِمٌ بِرَوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ . انظُرِ السَّبْعَةَ / ٢٥٤ / ، وَالْحِجَّةَ ٣ / ٢٨٥ ، وَالْمَبْسُوطَ / ١٩١ / ، وَالتَّذَكْرَةَ ٢ / ٣٢١ .

(٢) مِنْ آيَةِ السَّابِقَةِ .

(٣) جُوزَهُ أَبُو الْبَقَاءِ ١ / ٤٨٥ .

قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ بِالضَّمِّ : اسم جامع لكل ما يتضرر به الشخص من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلاياه ، وبالفتح المصدر .

﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ : (لا كاشف) في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿لَهُ﴾ ، ﴿إِلَّا هُوَ﴾ يحتمل أن يكون بدلاً من موضع لا كاشف ، وأن يكون بدلاً من المستكن في ﴿لَهُ﴾ ، أي : فلا قادر على كشفه إلا هو .

فإن قلت : هل يجوز أن ترفع ﴿إِلَّا هُوَ﴾ بكاشف ، أو تبدل من المستكن فيه ؟ قلت : لا ، من أجل أنك في كلا الوجهين تعمل اسم لا ، واسم لا متى أعمل في ظاهر نون^(١) .

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ :

قوله عز وجل: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ﴾ ابتداء وخبر .

وقوله : ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر . وأن يكون في موضع الحال من المستكن في القاهر ، والعامل فيها ﴿الْقَاهِرُ﴾ ، أي : وهو القاهر مستعلياً . وأن يكون ظرفاً للقاهر على معنى : قد استعلى عليهم قهره .

والقهر : العلو بالغلبة والقدرة .

﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَيْبُكُمْ لَنْ تَشْهَدُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ إِلَهُةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ :

قوله عز وجل: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ ، ابتداء وخبر ، و﴿شَهَادَةً﴾

نصب على التمييز .

(١) انظر في هذا أيضاً التبيان ١ / ٤٨٥ .

ورد في التفسير أن المشركين قالوا لرسول الله ﷺ : ائتنا بمن يشهد لك بأنك رسول الله ، فنزلت^(١) .

فإن قلت : فكان القياس على هذا أن يقول : قل أيُّ شهيد أكبر شهادة ؟ قلت : أجل ، الأمر كما زعمت ، إلا أن الشيء لما كان أعمَّ العام لوقوعه على كل ما يصح أن يُعلم ويُخبر عنه وضع موضع شهيد ليبالغ بالتعميم .

فإن قلت : أي فرق بين النصب والجر في ﴿شَهَادَةٌ﴾ وشبهها مما يأتي بعد أفعل الذي للتفضيل ؟ قلت : الفرق بينهما أن أفعل إذا أضيف إلى شيء فهو بعضه ، كقولك : وجهك أحسنُ وجه ، وإذا نصب فليس المنصوب بعضاً له ، كقولك : فلان أنظف ثوباً ، وكذلك الجر في الشهادة يوجب أن يكون المضاف ﴿شَهَادَةٌ﴾ ، وليس كذلك النصب ، فاعرف الفرق ، فإنه أصل يعتمد عليه .

وقوله : ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ الجلالة رفع بالابتداء ، وفي خبره وجهان :

أحدهما : محذوف تقديره : الله أكبر شهادة ، وقد تم جواب ﴿أَيُّ﴾ ، ثم ابتدء : ﴿شَهِيدٌ﴾ على : هو شهيد .

والثاني : ﴿شَهِيدٌ﴾ على أن يكون ﴿اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ هو الجواب لدلالته على أن الله عز وجل إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم ، فأكبر شيء شهادة شهيد له^(٢) .

وقوله : ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أعيد (بينكم) للتأكيد ، كما تقول : هو بيني وبينك ، والأصل بيننا . وبين هنا يحتمل أن يكون ظرفاً للشهيد ، وأن يكون نعتاً له .

(١) النكت والعيون ٢ / ١٠٠ ، وأسباب النزول للواحي ٢١٦ - ٢١٧ ، ومعالم التنزيل ٢ / ٨٩ ، وزاد المسير ٣ / ١٣ ، ومفاتيح الغيب ١٢ / ١٤٥ .

(٢) من كلام الزمخشري ٢ / ٧ .

وقوله : ﴿لَا تُذِرْكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ اللام في ﴿لَا تُذِرْكُم﴾ متعلق بـ ﴿وَأُوْحَى﴾ ، والضمير في ﴿بِهِ﴾ للقرآن ، و(مَنْ) في قوله : ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ في موضع نصب عطفاً على ضمير المخاطبين في قوله : ﴿لَا تُذِرْكُم﴾ . والمستكن في ﴿بَلَغَ﴾ للقرآن ، على معنى : لأنذركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم ، فحذفت الهاء من الصلة لطول الاسم بها . وقيل : من الثقلين ، وقيل : من بلغه إلى يوم القيامة^(١) .

وقيل معناه : ومن بلغ الحلم^(٢) ، فالمستكن في ﴿بَلَغَ﴾ على هذا لـ ﴿وَمَنْ﴾ ، قال أبو جعفر : وهذا يدل على أن من لم يبلغ الحلم ليس بمخاطب ولا مُتَعَبَدٌ^(٣) .

وعن سعيد بن جبير : من بلغه القرآن ، فكأنما رأى محمداً ﷺ^(٤) .
وقوله : ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ (هو) مبتدأ ، وخبره ﴿إِلَهٌ﴾ ، و﴿وَاحِدٌ﴾ نعته ، و(ما) كافة لـ (إِنَّ) عن عملها . وقيل : (ما) موصول في موضع نصب بـ (إِنَّ) ، و﴿هُوَ﴾ مبتدأ ، و﴿إِلَهٌ﴾ خبره ، والجملة صلة الموصول ، و﴿وَاحِدٌ﴾ خبر إن^(٥) .

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٢٠) :

(١) قاله النحاس في معانيه ٢ / ٤٠٦ ، وإعرايه ١ / ٥٣٩ ، ومكي في المشكل ١ / ٢٥٩ ، وابن عطية ٦ / ٢٠ ، والرازي ١٢ / ١٤٨ . وكلهم قدم الأول .

(٢) انظر هذا القول في معاني النحاس ٢ / ٤٠٦ .

(٣) انظر كلام أبي جعفر النحاس في كتابه إعراب القرآن ١ / ٥٣٩ .

(٤) هكذا هذا الأثر عن سعيد بن جبير رحمه الله عند الزمخشري ٢ / ٧ ، والرازي ٢ / ١٤٧ ، وأبي حيان ٤ / ٩١ . وإنما هو لمحمد بن كعب القرظي كما في الطبري ٧ / ١٦٢ ، والبغوي ٢ / ٨٩ ، وابن الجوزي ٣ / ١٣ - ١٤ ، والقرطبي ٦ / ٣٩٩ . وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن الضريس ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، كلهم عن القرظي . انظر الدر المشور ٣ / ٢٥٧ .

(٥) انظر هذا الوجه في التبيان ١ / ٤٨٦ . وقال أبو البقاء : هو أليق بما قبله . قلت : لكن ضعفه السمين الحلبي ٤ / ٥٦٩ وقال عن كلام العكبري : ولا أدري ما وجه ذلك ؟

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ . والهاء في ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ تعود على رسول الله ﷺ ، على معنى : يعرفونه بحليته ونعته الثابت في الكتابين ، كما يعرفون أبناءهم بحلاهم ونعوتهم .

والكاف في ﴿كَمَا﴾ : في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، و(ما) مصدرية ، أي : يعرفونه معرفة مثل معرفتهم أبناءهم . أو على الكتاب ، على معنى : يعرفون ما فيه ، مما يدل على صدق رسول الله ﷺ وما جاء به .
وقوله : ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا﴾ محله الرفع على الابتداء ، أو النصب على الدم ، وقد ذكر نظيره قبيل (١) .

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿أظلم﴾ أي : لا أحد أظلم منه ، و﴿كذباً﴾ نصب بـ ﴿افترى﴾ .
وقوله : ﴿إنهم﴾ الهاء ضمير الشأن والحديث .

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّاكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ﴾ في ناصبه وجهان : أحدهما : محذوف تقديره : واذكر يوم نحشرهم ، أو : واحذروا ذلك اليوم ، أي : هوله ، أو ويوم نحشرهم كان كيت وكيت .
والثاني : ﴿الظَّالِمُونَ﴾ (٢) ، على معنى : لا يفلح الظالمون في الدنيا ولا

(١) حيث سبقت العبارة بلفظها في الآية (١٢) من هذه السورة .

(٢) من الآية السابقة .

يوم نحشروهم . و﴿جَمِيعًا﴾ : حال من الهاء والميم . ﴿ثُمَّ نَقُولُ﴾ : عطف على ﴿نَحْشُرُهُمْ﴾ .

وقوله : ﴿كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي : تزعمونهم شركاء ، فحذف المفعولان للعلم بهما . وقرئ : (ويوم يحشروهم) ، (ثم يقول) بالياء فيهما النقط من تحته^(١) ، والمستكن فيهما لله جل ذكره لتقدم ذكره في قوله : ﴿وَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾^(٢) .

﴿ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَتُهُمْ﴾ قرئ : (لم تكن) بالتاء النقط من فوقه ، و(فتنتهم) بالنصب^(٣) على أنها خبر ﴿تَكُن﴾ ، و﴿أَنْ قَالُوا﴾ اسمها ، وإنما أنت ﴿تَكُن﴾ والاسم مذكر حملاً على المعنى ؛ لأن أن وما بعدها في المعنى هو الفتنة ، فأنت لذلك ، أو لأن ﴿أَنْ قَالُوا﴾ في معنى المقالة ، والمقالة مؤنثة .

وقرئ : كذلك إلا أنه بالياء النقط من تحته^(٤) ، وبالتاء النقط من فوقه مع رفع الفتنة^(٥) ، فالتذكير على اللفظ ، والتأنيث على المعنى .

وقرئ : (والله ربنا) بالجر^(٦) ، على النعت لاسم الله ، و(ربنا)

(١) قرأها يعقوب وحده من العشرة ، انظر المبسوط / ١٩١ / ، والتذكرة ٢ / ٣٢١ ، والنشر ٢ / ٢٥٧ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) هذه قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وأبي عمرو ، وخلف ، وعاصم في رواية أبي بكر كما سوف أخرج .

(٤) يعني (ثم لم يكن فتنتهم) . وهي قراءة حمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وعاصم في رواية حماد .

(٥) يعني (ثم لم تكن فتنتهم) . وهي قراءة ابن كثير ، وابن عامر ، وعاصم في رواية حفص . انظر القراءات الثلاث في السبعة ٢٥٤ - ٢٥٥ ، والحجة ٣ / ٢٨٧ - ٢٨٨ ، والمبسوط / ١٩٢ .

(٦) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

بالنصب^(١) ، على النداء ، وقد اختيرت هذه القراءة لما فيها من معنى الاستكانة والتضرع^(٢) . ولك أن تنصبه على إضمار أعني ، وقد جوز رفعه على إضمار هو^(٣) ، وهو معترض بين القسم والمقسم عليه ، وجواب القسم ﴿مَا كُنَّا﴾ .

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا﴾ (كيف) نصب بكذبوا دون ﴿أَنْظُرْ﴾ ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

وقوله : ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (ما) موصول مرفوع بصل ، أي : وغاب عنهم ما كانوا يفترونه ، أي : يفترون ربوبيته وشفاعته . وقيل : ﴿مَا﴾ مصدرية بمعنى عزب عنهم افتراؤهم لدهشتهم وذهول عقلهم^(٤) .

﴿وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ (من) بمعنى الذي في موضع رفع بالابتداء ، و﴿وَمِنْهُمْ﴾ الخبر ، وأفرد المستكن في الفعل حملاً على لفظ ﴿مَنْ﴾ دون معناه .

وقوله : ﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ (أكنة) جمع كنان ، كأعنة في جمع عنان ، والكنان الغطاء .

(١) قرأها حمزة ، والكسائي ، وخلف من العشرة . وانظر القراءتين في المصادر السابقة .

(٢) انظر إعراب النحاس ١ / ٥٤١ .

(٣) انظر هذه الأوجه مجتمعة في معاني الزجاج ٢ / ٢٣٦ .

(٤) هكذا أيضاً نقله القرطبي ٦ / ٤٠٢ . وفسرها ابن عطية ٦ / ٢٦ أيضاً بما يقتضي كونها مصدرية ، وإليه نسبة أبو حيان ٤ / ٩٦ .

وقوله : ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ مفعول له ، أي : كراهة أن يفقهوه ، و﴿وَقَرَأَ﴾ عطف على قوله : ﴿أَكْتَنَّهُ﴾ ، أي : وجعلنا في آذانهم قرأً .

والجمهور على فتح الواو في قوله : ﴿وَقَرَأَ﴾ . وقرئ : (وقراً) بكسرهما^(١) ، أما الوقر بالفتح : فهو الثقل في الأذن ، يقال : وقرت أذنه توفراً بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر وقرأ ، إذا صمت . قيل : والوقار مشتق منه ، وهو الإمساك عن الطيش ، والفعل منه وقر يقر وقاراً ، إذا استقر وثقل في المجلس^(٢) . وأما الوقر بالكسر : فهو الحمل . قيل : وفعل الله بهم هذا مجازاة على كفرهم^(٣) .

فإن قلت : لم جمع الأكنة ، ووحد الوقر ؟ قلت : لكونه مصدراً ، والمصدر بلفظه يقع على القليل والكثير .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَدِّلُونَكَ﴾ (حتى) هنا تحتل أن تكون التي تقع بعدها الجمل ، والجمله قوله : ﴿إِذَا جَاءُوكَ . . . يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ . وأن تكون الجارة ، ف ﴿إِذَا جَاءُوكَ﴾ على هذا الوجه في محل الجر ، وعامل ﴿إِذَا﴾ جوابها وهو ﴿يَقُولُ﴾ ، و﴿يُجَدِّلُونَكَ﴾ في موضع الحال من الواو في ﴿جَاءُوكَ﴾ .

وقوله : ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ تفسير لمجادلتهم ، عن الحسن^(٤) .

والأساطير : جمع لا أعرف في ذلك خلافاً بين أهل العربية ، وإنما اختلفوا في واحده ، فقيل : واحده أسطورة ، كأضحوكة وأضحايك ، وأحدوثة

(١) قراءة شاذة نسبت إلى طلحة بن مصرف . انظر الكشاف ٢ / ٨ ، والمحزر الوجيز ٦ / ٢٧ .

(٢) انظر النكت والعيون ٢ / ١٠٣ .

(٣) انظر معاني الزجاج ٢ / ٢٣٧ ، ومعاني النحاس ٢ / ٤١٠ .

(٤) حكاه عنه الماوردي ٢ / ١٠٤ .

وأحاديث ، عن أبي الحسن^(١) . أبو عبيدة : واحدها إسطار^(٢) . وقيل : واحدها أسطار^(٣) ، والأسطار جمع سطر بتحريك الطاء ، فالأساطير على هذا جمع الجمع ، فأما سَطْرٌ بإسكان الطاء فجمعه في القلة أسطر ، وفي الكثرة سُطور .

وقيل : هو مثل عبايد ، وأبائيل لا واحد لها^(٤) .. وهي أحاديث الأولين ، أي التي كانوا يُسَطِّرونها ، أي : يكتبونها ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٥) .

﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

قوله عز وجل : ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ﴾ النهي : الزجر ، والنأي : البعد ، يقال : نأيت عنه ونأيته بمعنى ، أي بُعدتُ ، وَأَنَائِيَّتُهُ فانتأى ، أي : أبعدته فبعد . واختلف في الضمير في ﴿عَنْهُ﴾ :

فقيل : للقرآن ، على معنى : ينهون الناس عن القرآن ، ويتباعدون عن سماعه لئلا يسبق إلى قلوبهم العلم بصحته^(٦) .

وقيل : لرسول الله ﷺ ، على معنى : ينهون الناس عن الرسول ﷺ واتباعه ، ويشبطونهم عن الإيمان به ، ويتباعدون عنه بأنفسهم . فَيُضِلُّونَ وَيَضِلُّونَ^(٧) .

وقوله : ﴿وَإِنْ يُهْلِكُونَ﴾ أي : وما يهلكون . ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ ، أي : وبال ذلك راجع عليهم .

(١) معاني أبي الحسن الأخفش ٢٩٦/١ . وذكره أبو عبيدة ، والزجاج ، والنحاس .

(٢) مجاز القرآن ١٨٩/١ . وذكره الأخفش . وضبطها الجوهري في الصحاح بالكسر .

(٣) إعراب النحاس ١/ ٥٤١ .

(٤) قاله الأخفش في الموضوع السابق . وعبايد ، وأبائيل بمعنى : جماعات .

(٥) أخرجه الطبري ٧/ ١٧١ .

(٦) هذا قول قتادة ، ومجاهد . انظر جامع البيان ٧/ ١٧٢ ، والنكت والعيون ٢/ ١٠٤ .

(٧) هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما ، وابن الحنفية ، والسدي ، والحسن . انظر المصدرين السابقين .

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْلِنَا نُرَدُّ وَلَا نُنْكَدِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ :

قوله عز وجل: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ أصله تَرَأَى، حذفت الهمزة تخفيفاً بعد أن ألقيت حركتها على الراء، وقلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها. وجواب (لو) محذوف تقديره: لرأيت أمراً شنيعاً، أو: لشاهدت أشدَّ حالٍ في النَّكَال، وشبههما مما يدل على تعظيم الأمر وتخويفه.

﴿وَقَفُوا﴾ : من وَقَفْتُهُ على ذنبه، إذا أطلعتَه عليه وفَهَّمته إياه وقفاً، ووقف عليه وَقُوفاً، وبه قرأ بعض القراء: (وَقَفُوا) على البناء للفاعل^(١)، ووقف فعل يتعدى ومصدره وَقَفٌ، ولا يتعدى ومصدره وقوفٌ، ونظيره: رجعت فلاناً رجعاً، ورجع هو رجوعاً، وأوقف: لُغِيَّةٌ.

قال أبو إسحاق: ومعنى ﴿وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها: وَقَفُوا عندها حتى عاينوها.

والثاني: أَطَّلَعُوا عليها وهي تحتهم.

والثالث: أَدْخَلُوهَا فعرفوا مقدار عذابها. من قولك: وقفت على ما عند فلان، أي قد فهمته، انتهى كلامه^(٢).

وقوله: ﴿يَلَيْلِنَا نُرَدُّ وَلَا نُنْكَدِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قرئ: برفع الفعلين وهما (ولا نكذب) و (ونكون)^(٣)، ورفع الأول ونصب الثاني^(٤)، ونصبهما^(٥).

(١) قراءة شاذة نسبها أبو حيان ١٠١/٤ إلى ابن السميع، وزيد بن علي.

(٢) معاني الزجاج ٢٣٩/٢. وانظر معاني النحاس ٤١٢/٢، والنكت والعيون ١٠٥/٢.

(٣) هي قراءة أكثر العشرة كما سيأتي.

(٤) هذه لابن عامر وحده.

(٥) وهذه لحمزة، وعاصم في رواية حفص. ويعقوب، وانظر هذه القراءات في السبعة / ٢٥٥، والحجة ٣/ ٢٩٢، والمبسوط / ١٩٢، والتذكرة ٢/ ٣٢٢، والنشر ٢/ ٢٥٧.

مَنْ رَفَعَهُمَا : يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ :

أحدهما : أن يكون عَطَفَهُمَا على قوله : ﴿رُدُّ﴾ على معنى : أنهم تمنوا ثلاثة أشياء : الردَّ إلى الدنيا ، وعدم التكذيب ، والكونَ من المؤمنين .

والثاني : أن يكون رفعهما على الاستئناف ، على أن تمنيهما قد تم عند قوله : ﴿رُدُّ﴾ ، كأنهم قالوا : ونحن لا نكذب ، ونؤمن على وجه الإثبات ، وشبَّههُ صاحب الكتاب رحمه الله بقولهم : دَعْنِي وَلَا أَعُودُ ، بمعنى دعني وأنا لا أعود تركتني أو لم تتركني^(١) ، [ويعضده ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾^(٢) ، لأن المتمني لا يكون كاذباً ، فدل تكذيبهم أنهم إنما أخبروا عن أنفسهم بذلك ولم يتموه]^(٣) .

ولك أن تجعل الجملة في محل نصب على الحال من المستكن في ﴿رُدُّ﴾ على معنى : يا ليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين ، فكلما الفعلين على هذا داخل تحت حكم التمني كالوجه الأول .

ومن رفع الأول ونصب الثاني عطف الأول على ﴿رُدُّ﴾ ، أو جعله حالاً من المستكن فيه ، ونصب الثاني على جواب التمني .

ومن نصبهما فياضمار أن على جواب التمني أيضاً ، على معنى : ليت رُدُّنا وقع وأن لا نكذب ، وأن نكون من المؤمنين ، أي : إن رُدُّدنا لم نكذب ونكن من المؤمنين ، والواو في هذا كالفاء .

فإن قلت : قد ذكرت في قراءة من رفعهما على أحد الأوجه أن تمنيهما قد تمَّ عند قوله : ﴿رُدُّ﴾ ، واستدللت عليه بقوله جل ذكره : ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ قائلاً : لأن المتمني لا يكون كاذباً فدل تكذيبهم أنهم إنما أخبروا عن أنفسهم

(١) انظر كتاب سيبويه ٤٤/٣ . وحكاه عنه الزمخشري ٩/٢ .

(٢) من الآية التالية .

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

بذلك ولم يتمنوه ، فما تصنع بقوله : ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ على الوجه الأول ، والثالث ؟ وفي أي شيء كُذِّبوا والمتمني لا يُكذَّبُ ، ولا يتعلق التكذيب بالتمني إنما يكون ذلك في الخبر ؟

قلت : قيل : هذا تَمَنُّ قد تضمن معنى العِدَّةِ ، فجاز أن يتعلق به التكذيب ، كما يقول الرجل : ليت الله يرزقني مالا فأحسن إليك وأكافئك على صنيعك ، فهذا تَمَنُّ في معنى الواعد ، فلو رزق مالا ولم يحسن إلى صاحبه ولم يكافئه كُذِّبَ ، كأنه قال : إن رزقني الله مالا كافأتك على الإحسان^(١) .

﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٢٨) :

قوله عز وجل : ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْفُونَ﴾ (ما) بمعنى الذي في موضع رفع بـ ﴿بَدَأَ﴾ .

وقوله : ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ أي : إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار ؛ ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر والمعاصي .

﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ (٢٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : عطف على ﴿لَعَادُوا﴾^(٢) ، أي : ولو رُدُّوا لكفروا ولقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا ، كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة .

والثاني : عطف على قوله : ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾^(٣) ، على معنى : وإنهم لقوم كاذبون في كل شيء ، وهم الذين قالوا : ﴿إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾

(١) قاله صاحب الكشاف ٢ / ٩ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) من الآية السابقة أيضاً .

﴿إِنَّ﴾ بمعنى (ما) وهي كناية عن الحياة ، أي : ما الحياة إلا هذه الحياة التي نحن فيها ، ولا حياة بعدها ، وهو قوله : ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ و﴿بِمَبْعُوثِينَ﴾ في محل نصب بخبر (ما) .

وقد جوز أن تكون (هي) في قوله : ﴿إِنَّ هِيَ﴾ ضميرُ القِصَّةِ^(١) ، فتكون (الدنيا) على هذا خبراً لا نعتاً ؛ لأن القصة تُفسَّرُ بالجملة لا بالمفرد^(٢) .

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُقُوا الْأَلْعَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ قيل : هذا مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال ، كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاقبه ، وقيل : وقفوا على جزاء ربهم^(٣) .

وقوله : ﴿قَالَ أَلَيْسَ﴾ جواب ﴿إِذْ﴾ ، وهو في التقدير مردود على قول قائل قال : ماذا قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه ؟ ، فقيل : ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ .

وقوله : ﴿قَالُوا﴾ جواب السؤال ، وقوله : ﴿قَالَ فَذُقُوا﴾ جواب الإقرار .
وقوله : ﴿بِمَا كُنْتُمْ﴾ (ما) مصدرية ، أي : بكفركم بقاء الله ؛ لأنهم أنكروا البعث وما يتصل به .

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۗ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٣١﴾﴾ :

(١) جوزه أبو البقاء ١ / ٤٨٩ .

(٢) انظر أيضاً أكبر لهذا في الدر المصون ٤ / ٥٩٣ - ٥٩٤ .

(٣) القولان للزمخشري في الكشاف ٢ / ١٠ . وهما مأخوذان من تفسير الطبري ٧ / ١٧٨ قال : (إذ وقفوا) يوم القيامة ، أي حبسوا . (على ربهم) يعني على حكم الله وقضائه فيهم . وانظر القرطبي ٦ / ٤١١ .

قوله عز وجل : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ (حتى) غاية لكذبوا ومعمولة له ، أي : ما برح بهم التكذيب إلى أن ظهرت الساعة ، والمعنى : منتهى تكذبيهم الحسرة ، ولا يجوز أن تكون غاية ل ﴿حَسِرَ﴾ ؛ لأن خسرانهم لا غاية له .

والبغته : الفجأة ، يقال : بَعَثَهُ ، أي : فاجأه ، وهو ورود الشيء على صاحبه من غير علمه بوقته . وانتصابها إمَّا على الحال ، بمعنى : أتتهم باغته ، كقولك : أتته مشياً ، أي : ماشياً ، أو على المصدر ، وفيه وجهان : أحدهما : مصدر لاجاءتهم حملاً على المعنى ، كأنه قيل : بغتتهم الساعة بغته .

والثاني : مصدر لفعل محذوف ، أي : تبغتهم بغته .

و﴿قَالُوا﴾ : جواب ﴿إِذَا﴾ .

وقوله : ﴿يَحْسِرُنَا﴾ نداء الحسرة وشبهها مما لا يعقل مجاز واتساع ، وتنبه على أنهم وقعوا في خطب عظيم .

قال صاحب الكتاب رحمه الله : إذا قلت : يا عجباه ، فكأنك قلت : احضر وتعال يا عجب فإنه من أزمانك^(١) ، وكذلك هنا كأنه قيل : يا حسرة احضري فهذا من إبانك وأوقاتك ، والمعنى : انتبهوا لخسراننا . و﴿عَلَى﴾ متعلقة بالحسرة .

وقوله : ﴿مَا فَرَطْنَا فِيهَا﴾ (ما) مصدرية ، أي : على تفريطنا فيها ، والتفريط : التقصير .

واختلف في الضمير في ﴿فِيهَا﴾ ، فقيل : للحياة الدنيا^(٢) ، وإنما جيء

(١) هكذا حكاه عنه الزجاج ٢ / ٢٤١ ، والنحاس في معانيه ٢ / ٤١٥ - ٤١٦ . وانظر سيبويه ٣ / ٢١٧ .

(٢) قاله الزمخشري ٢ / ١٠ ، وابن عطية ٦ / ٣٦ . ونسبه ابن الجوزي ٣ / ٢٥ إلى مقاتل . وذكره الرازي ١٢ / ١٦٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما .

بضميرها وإن لم يجر لها ذكر ، لكونها معلومة . وقيل : للساعة^(١) ، على معنى : قصرنا في شأنها وفي الإيمان بها . وقيل : للأعمال^(٢) وإن لم يجر لها صريح ذكر ، ولكن في الكلام دليل عليها . وقيل : للجنة^(٣) .

والوجه أن يعود إلى ﴿السَّاعَةَ﴾ لجري ذكرها مع صحة المعنى ، وإذا صح العائد إلى مذكور فلا وجه للعدول عنه إلى غيره بغير دليل .

وقوله : ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ﴾ محل الجملة النصب على الحال من الضمير في ﴿قَالُوا﴾ ، والأوزار : الأثقال من الإثم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٤) .

وقوله : ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ (ما) هنا تحتمل أن تكون نكرة موصوفة في موضع نصب مفسرة للمستكن في (ساء) ، والمخصوص بالذم محذوف تقديره : بسئ الشيء شيئاً يزرونه ، أي : يحملونه وزرهم ، كقوله : ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ﴾^(٥) ، أي : ساء المثل مثلاً ومثلُ القوم ، وأن تكون موصولة في موضع رفع بـ ﴿سَاءَ﴾ ، وقد ذكر نظيرهما فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا^(٦) .

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَنْقُوتُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٣٢) :

(١) هذا قول الحسن كما في المحرر الوجيز ٦ / ٣٦ ، والتفسير الكبير ١٢ / ١٦٤ .

(٢) هكذا عبر عنه الزمخشري ٢ / ١٠ . وتبعه العكبري ١ / ٤٩٠ .

(٣) أخرجه ابن جرير ٧ / ١٧٨ عن السدي بلفظ : (على ما فرطنا فيها) فضيعنا من عمل الجنة وانظر القرطبي ٦ / ٤١٣ . وبقي قول لم يذكره المؤلف إلا إذا أراد به (الأعمال) . وهو قول الإمام الطبري في نفس الموضوع السابق : أن المراد به (الصفقة) ، التي تستفاد من قوله تعالى : ﴿قَدْ خَسِرَ . . .﴾ . وحكاها عنه البغوي ٢ / ٩٣ ، وابن عطية ٦ / ٣٦ ، وابن الجوزي ٣ / ٢٦ ، والرازي ١٢ / ١٦٤ .

(٤) انظر تنوير المقباس / ١٠٨ / ، وجامع البيان ١٢ / ١٦٤ . وهو تفسير أهل اللغة أيضاً . انظر معاني الزجاج ٢ / ٢٤٢ . وأنكره الطبري ٧ / ١٧٩ وقال : زعم بعضهم أن الوزر الثقل والحمل ، ولست أعرف ذلك كذلك في شاهد ولا من رواية ثقة عن العرب .

(٥) سورة الأعراف ، الآية : ١٧٧ .

(٦) انظر أوجه إعراب (ما) بعد بس وساء في الآية (٩٠) من البقرة .

قوله عز وجل : ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ قرئ : بلامين ورفع الآخرة^(١) على الوصف . وقرئ : (ولدارُ الآخرة) بلام واحدة وجر الآخرة^(٢) على الإضافة ، والموصوف محذوف ، أي : ودار الحياة الآخرة ، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، وخبر المبتدأ الذي هو الدار في كلتا القراءتين : ﴿حَيْرٌ﴾ .

﴿قَدْ نَعَلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّأْتِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ (٣٣) :

قوله عز وجل : ﴿قَدْ نَعَلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ في ﴿قَدْ﴾ هنا ثلاثة أوجه :

أحدها : بمعنى التقريب .

والثاني : بمعنى التوقع .

والثالث : بمعنى التقليل^(٣) . والمعنى : قد علمنا ذلك .

والضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ ضمير الشأن ، قيل : و﴿الَّذِي يَقُولُونَ﴾ هو قولهم : ساحر كذاب^(٤) .

وقوله : ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ قرئ بفتح الكاف وتشديد الذال^(٥) ، من

(١) هذه قراءة الجمهور إلا ابن عامر كما سوف أخرج .

(٢) قرأ بها ابن عامر وحده من العشرة . انظرها مع التي قبلها في السبعة / ٢٥٦ ، والحجة / ٣٠٠ ، والمبسوط / ١٩٣ ، والتذكرة / ٢ / ٣٢٣ .

(٣) اقتصر الزمخشري على معنى آخر ل (قد) لم يذكره المؤلف وهو التأكيد ، قال : (قد) بمعنى ربما الذي يجيء لزيادة الفعل وكثرته .

(٤) كذا في الكشاف ١٠/٢ . وعن الحسن : كانوا يقولون : إنه ساحر ، وشاعر ، وكاهن ، ومجنون . انظر التفسير الكبير ١٢/١٦٨ . وقال ابن عطية ٦ / ٣٩ : و (الذي يقولون) لفظ يعم جميع أقوالهم التي تتضمن الرد على النبي ﷺ والدفع في صدق نبوته كقول بعضهم : إنه كذاب ، مفتر ، ساحر

(٥) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

كُذِّبَهُ ، إذا جعله كاذباً في زعمه ، أو من كُذِّبَهُ ، إذا قال له : كذبت .

وقرىء : (لا يُكْذِبُونَكَ) بإسكان الكاف وتخفيف الذال^(١) ، من أكذبه ، إذا وجدته كاذباً ، كقولك : أحمدته ، إذا وجدته محموداً . وقيل : أكذبتَه وكذبتَه بمعنى : نسبتَه إلى الكذب^(٢) .

قيل : والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله ؛ لأنك رسوله الْمُصَدِّقُ بالمعجزات ، فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله بجحود آياته^(٣) .

وقيل : فإنهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق الموسوم بالصدق ، ولكنهم يجحدون بآيات الله ، يعضده ما روي أن أبا جهل كان يقول : ما نكذبك وإنك عندنا الْمُصَدِّقُ ، وإنما نكذب ما جئنا به^(٤) .

وقيل : فإنهم لا يكذبونك بقلوبهم ، ولكنهم يجحدون بألسنتهم^(٥) . والباء من ﴿بَيَّأْتِ﴾ متعلقة بقوله : ﴿يَجْحَدُونَ﴾ ، على تضمين الجحد معنى التكذيب .

فإن قلت : ما حملك على هذا التضمين ، ولولا بَيَّأْتِ الْجَحْدَ على بابه ؟ قلت : حملني على ذلك إتيان الباء في قوله : ﴿بَيَّأْتِ اللَّهَ﴾ ؛ لأن الجحد يتعدى بغير الجار . وقيل : هي متعلقة بالظالمين ، كقوله جل ذكره : ﴿وَأَلَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾^(٦) .

﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مِبْدَالَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٤﴾﴾ :

- (١) قرأ بها نافع ، والكسائي . انظر السبعة / ٢٥٧ / ، والحجة ٣ / ٣٠٢ ، والمبسوط / ١٩٣ / .
- (٢) قاله الفارسي في الحجة ٣ / ٣٠٢ - ٣٠٣ وحكاه عن سيبويه . وانظر الكتاب ٤ / ٦٢ .
- (٣) الكشاف ١٠ / ٢ - ١١ .
- (٤) أخرجه الطبري ٧ / ١٨٢ ، والماوردي ١٠٧ / ٢ عن ناجية بن كعب .
- (٥) قاله الزمخشري ١١ / ٢ . وشطره الأول للزجاج ٢ / ٢٤٢ .
- (٦) سورة الإسراء ، الآية : ٥٩ . وانظر القول في التبيان ١ / ٤٩٢ .

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ ، أُنْثَ الفعل على إرادة الجماعة . و﴿مِّن﴾ متعلقة بـ ﴿كَذَّبْتَ﴾ . فإن قلت : هل يجوز أن تكون في موضع الرفع على النعت للرسل ؟ قلت : لا ؛ لأن الرسل جثة ، و﴿مِّن قَبْلِكَ﴾ ظرف زمان ، والزمان لا يكون [وصفاً للجثة ، كما لا يكون]^(١) خبراً عنها .

وقوله : ﴿عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا﴾ (ما) مصدرية . ﴿وَأُودُوا﴾ : عطف على ﴿كَذَّبُوا﴾ ، أي : على تكذيبهم وإيذائهم .

و﴿حَقَّ﴾ : غاية لصبروا متعلقة به ، أي : فصبروا على ذلك إلى أن آتاهم نصرنا ، ولك أن تجعلها غاية لقوله : ﴿وَأُودُوا﴾ ، والوقف على هذا على قوله : ﴿فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا﴾ .

وأصل أودوا : أوديووا ، فاستثقلت الضمة على الياء فأزيلت عنها بأن أُلقيت على الذال بعد أن حذفت حركتها ؛ لأنها لا تتحرك بحركة وهي متحركة بأخرى ، أو حذفت حذفاً ، وضمَّتِ الذال لِتصحَّ الواو ، وحذفت الياء لالتقاء الساكنين ، هي والواو .

وقوله : ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ فإن قلت : (جاء) مسند إلى ماذا ؟ قلت : أما على رأي صاحب الكتاب رحمه الله : فإلى مضمرة فيه ، تقديره : جاءك نبأ من نبي المرسلين ، وإنما أضمم للعلم به ، ولدلالة المذكور عليه^(٢) .

وقيل : المضمرة المجيء^(٣) .

وأما على رأي أبي الحسن : فإلى قوله من نبي المرسلين^(٤) ، لأنه يجيز

(١) ساقط من (د) و (ط) .

(٢) كون الفاعل مضمراً ، مقدراً بـ (نبأ) عزاه ابن عطية ٤٢/٦ إلى الطبري ، والرماني .

(٣) لم يذكر ابن الأنباري ٣٢٠/١ غيره . وقدمه العكبري ٤٩٢/١ على الأول .

(٤) يعني أن نبأ مجرور لفظاً مرفوع محلاً فاعل لـ (جاء) .

زيادة (من) في الواجب ، مستشهداً بقوله جل ذكره : ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾^(١) . وصاحب الكتاب لا يجيز زيادتها في الواجب^(٢) .

وقيل : التقدير : ولقد جاءك من نبا المرسلين بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا من إيذاء المشركين^(٣) .

وقوله : ﴿مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي : من أنبيائهم ، بشهادة قوله : ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾^(٤) .

﴿وَإِنْ كَانَ كَبْرٌ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْنِعَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِنْ كَانَ كَبْرٌ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ في (كان) ضمير الشأن والحديث ، و﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾ رفع ب﴿كَبْرٌ﴾ ، و﴿كَبْرٌ﴾ وما اتصل به في موضع نصب بخبر كان ، ومعنى كبر : عظم ، يقال : كبر الشيء يكبر بالضم فيهما كبراً وكباراً ، إذا عظم ، فهو كبيرٌ وكبارٌ . وجواب إن الشرطية في قوله : ﴿إِنْ كَانَ﴾ قوله : ﴿فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ﴾ .

وجواب ﴿فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ﴾ محذوف ، أي : فافعل ، والمعنى : وإن كان عظم عليك إعراضهم عما جئت به ﴿فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْنِعَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ﴾ ، النفق : سربٌ في الأرض له مخلصٌ إلى مكان آخر ، أي : منفذاً تنفذ فيه إلى ما تحت الأرض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها ، ﴿أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ﴾

(١) سورة نوح ، الآية : ٤ . وانظر مذهب أبي الحسن الأخفش في معانيه ١ / ٢٩٨ ، والمحرر الوجيز ٦ / ٤٢ ، والبيان ١ / ٣٢٠ .

(٢) كتاب سيبويه ١ / ٣٨ . وانظر مذهبه أيضاً في البيان ، والبيان .

(٣) الكشاف ٢ / ١١ . وفي (ب) العبارة هكذا : ولقد جاءك من نبا المرسلين (من) بعض

(٤) سورة هود ، الآية : ١٢٠ .

منها ﴿بَيَّاتٍ﴾ فافعل ، على ما فسر^(١) ، ثم حُذِفَ جواب الشرط الثاني للعلم به ، وهو ما ذكرت آنفاً .

﴿فِي الْأَرْضِ﴾ : في موضع النعت لنفق ، و﴿فِي السَّمَاءِ﴾ لسلم . ولك أن تعلقهما بقوله : ﴿أَنْ تَبْنِي﴾ .

﴿فَتَاتِبَهُمْ﴾ : عطف على قوله : ﴿أَنْ تَبْنِي﴾ .

﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ﴾ أي يجيب ، قيل : والفرق بين الفعلين أن ﴿يَسْتَجِيبُ﴾ فيه قبول لما دعي إليه ، وليس كذلك يجيب ؛ لأنه قد يجيب بالمخالفة^(٢) .

وقوله : ﴿وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر ، ولك أن تجعل ﴿وَالْمَوْتَى﴾ في موضع نصب بمحذوف دل عليه هذا الظاهر ، تقديره : ويبعث الله الموتى يبعثهم الله ، وهو أحسن لأجل التشاكل ، وهو أن تعطف جملة من فعل وفاعل على جملة من فعل وفاعل ، وعلى الوجه الأول إنما تعطف جملة من ابتداء وخبر على جملة من فعل وفاعل .

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ (لولا) بمعنى هلاً ، وإنما قيل : (نُزِّلَ) مع تأنيث الفاعل لأجل الفصل ، ولأن تأنيث آية غير حقيقي .

﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿نُزِّلَ﴾ ، وأن يكون في

(١) الكشاف ٢ / ١١ .

(٢) قاله الماوردي ٢ / ١٠٩ .

موضع الصفة لآية ، فيكون متعلقاً بمحذوف .

قيل : وإنما قالوا ذلك مع تكاثر ما أنزل من الآيات عليه عليه الصلاة والسلام ، لتركهم الاعتداد بما أنزل عليه ، كأنه لم ينزل عليه شيء^(١) .

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ (٣٨) :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ (من) مزيدة لاستغراق الجنس ، ولذلك قيل : ﴿إِلَّا أُمٌّ﴾ مع أفراد الدابة والطيور حملاً على المعنى ، إذ المراد بهما الجنس .

وقوله : ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ في موضع الصفة للدابة ، إمّا على اللفظ ، وإمّا على المحل ، كقوله : ﴿مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٢) ، و﴿غَيْرِهِ﴾^(٣) .

و﴿وَلَا طَائِرٍ﴾ : عطف على ﴿دَابَّةٍ﴾ على اللفظ ، وقرئ : (ولا طائر) بالرفع^(٤) على المحل ، كأنه قيل : وما دابة ولا طائر ، والجر أجود وعليه الجمهور ، إذ التقدير : وما من دابة ولا من طائر ، و(من) تدل على معنى الاستغراق ، وتغني عن أن يقال : وما من دواب ولا طير ، وحذفها لا يدل على ذلك ، فاعرف الفرقان ، ومسلك الجمهور ، ودقة نظرهم .

و﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾ : متعلق بيطير ؛ وإنما قيل : ﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾ على جهة التوكيد^(٥) ، كقولهم : نعجة أنثى ، وأمس الدابر ، وقوله تعالى : ﴿نَفْحَةٌ

(١) قاله الزمخشري ٢ / ١٢ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٥٩ . وهذه قراءة الجمهور .

(٣) قرأ بها الكسائي وأبو جعفر كما سيأتي في موضعها .

(٤) شذوذاً ، ونسبت إلى الحسن ، وعبد الله بن أبي إسحاق . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٤٦ ، ونسبها الزمخشري ٢ / ١٣ ، وابن عطية ٦ / ٤٧ إلى ابن أبي عبله .

(٥) يعني أن كلمة (يطير) تغني عن ذكر الجناحين ، لأنه لا يكون طيران إلا بجناحين .

وَجِدَةٌ ﴿١﴾ ، وفيه أيضاً رفع مجاز ؛ لأن غير الطائر قد يقال فيه : طار ، إذا أسرع ، وطار الثوب .

ومحل ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ : الرفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : لنا .
و﴿أُمَّمٌ﴾ : بدل من ﴿دَابَّةٍ﴾ على المحل ، ولا يجوز على اللفظ ؛ لأن (من) لا تزداد في الواجب عند صاحب الكتاب رحمه الله (٢) .

و﴿أَمْثَالِكُمْ﴾ : نعت لـ ﴿أُمَّمٌ﴾ ، أي : أمثال لكم ، أي : مكتوبة أرزاقها وآجالها وأعمالها ، كما كتبت أرزاقكم وآجالكم وأعمالكم على ما فسر (٣) .

وقوله : ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (من) مزيدة لاستغراق الجنس ، أي : شيئاً ، وهو مفعول ﴿مَا فَرَطْنَا﴾ على تضمينه معنى ما تركنا وما أغفلنا ، أي : ما تركنا ولا أغفلنا في اللوح المحفوظ من شيء من ذلك لم نكتبه ، على ما فسر (٤) .

ولك أن تبقي ﴿مَا فَرَطْنَا﴾ على أصله وتعيده إلى قوله : ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ ، وتجعل ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ واقعاً موقع المصدر ، أي : ما فرطنا في اللوح المحفوظ من تفریطة بل أثبتنا فيه ما وجب أن يثبت مما يختص به .

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبِكُمْ فِي الظُّلْمَتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلِّهِ
وَمَنْ يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ في موضع رفع بالابتداء . و﴿صُمْ وَبِكُمْ﴾ : كلاهما خبر عنه ، كقولهم : هذا حلو حامض ، ولا تأثير للعاطف .

(١) سورة الحاقة ، الآية : ١٣ .

(٢) تقدم قبل قليل تخريج مذهب سيويوه في عدم زيادة (من) في الواجب .

(٣) الكشاف ٢ / ١٢ .

(٤) المصدر السابق . وكون (الكتاب) هو اللوح المحفوظ : قاله ابن عباس رضي الله عنهما ، انظر جامع البيان ٧ / ١٨٨ ، وزاد المسير ٣ / ٣٥ .

وقوله : ﴿ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ يحتمل أن يكون خبراً بعد خبر ، على معنى : المذكورون صُمُّ لا يسمعون كلام المنبِّه ، بُكْمٌ لا ينطقون بالحق ، خابطون في ظلمات الكفر . وأن يكون نعتاً لـ ﴿ صُمُّ وَيَكْمٌ ﴾ ، أي : كائنون فيها . وأن يكون متعلقاً بهما . وأن يكون حالاً من المستكن فيهما ، أي : خابطين في الظلمات متحيرين فيها . وأن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم في الظلمات .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ أَلْسَاعُ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ أَرَأَيْتَكُمْ ﴾ الهمزة للاستفهام دخلت للتقرير ، والتاء ضمير الفاعل ، والضمير الثاني للخطاب لا محل له من الإعراب ، إنما هو علامة تدل على الخطاب ، كالتنوين وتاء التأنيث وياء النسب ، فكما أن التنوين علامة للأخف والأمكن ، والتاء علامة التأنيث ، والياء علامة النسب ، ولا محل لهن من الإعراب ، كذلك هذه الكاف علامة للخطاب لا محل لها من الإعراب ، ودليل ذلك أنها لا تخلو من أن تكون في موضع رفع أو نصب أو جر :

فلا يجوز أن تكون في موضع رفع ؛ لأنه لا رافع قبلها ، إذ ليست بفاعل الفعل الذي قبلها ؛ لأن فاعله التاء ، ولا يكون لفعل واحد فاعلان ، والكاف ليست من علامات المضممر المرفوع .

ولا يجوز أن تكون في موضع نصب ؛ لأن هذا الفعل يتعدى إلى مفعولين ، نحو : أرأيت زيدا ما صنع ، فلو جعلت الكاف في موضع نصب لكنت عديته إلى ثلاثة مفعولين ، وأيضاً فلو كان في موضع نصب لكان هو الفاعل في المعنى ، وبصير المعنى والتقدير : أرأيتك نفسك ، وهذا خلف من القول ، إذ ليس الغرض أرأيت نفسك بل أرأيت غيرك ، ألا ترى أنك إذا

قلت : أرأيتك زيداً ما صنع ، كان زيد غير المخاطب ، ولا هو بدل منه ؛ لأن المظهر لا يبدل من المخاطب .

واختلف في مفعولي (أرأيت) :

ف قيل : ﴿إِنَّ﴾ وما تعلق بها في موضع المفعولين لرأيت ، وقيل : كلاهما محذوف دل عليه قوله : ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ ، والتقدير أرأيتكم عبادتكم الأصنام هل تنفعكم عند إتيان الساعة ؟

وقيل : هذا لا يحتاج إلى مفعول ؛ لأن معناه أخبروني ، وإنما يحكم على موضع ما وقع بعده بالنصب ، كقولك : أخبرني عما فعل زيد . قلت : وهذا راجع إلى معنى الوجه الأول .

وقيل : محذوف تقديره : أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة من تدعون عند نزول الشدائد ؟

ثم بكتهم بقوله : ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ ؟ بمعنى : أتخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم إذا أصابكم ضر ، أم تدعون الله دونها بل إياه تدعون ، بل تخصصونه بالدعاء دون الآلهة ؟

و﴿أَغْيَرَ﴾ منصوب بتدعون . و﴿إِيَّاهُ﴾^(١) بتدعون الذي بعده .

﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ (ما) يحتمل أن يكون موصولاً ، وأن يكون موصوفاً ، وهو منصوب بيكشف .

و﴿إِلَيْهِ﴾ : متعلق بتدعون ، والضمير في ﴿إِلَيْهِ﴾ لـ ﴿مَا﴾ ، أي : ما تدعون الله إليه ، أي : إلى كشفه .

وقوله : ﴿إِنْ شَاءَ﴾ إن : شرطية وجوابها محذوف دل عليه ما تقدم ،
أي : إن أراد أن يتفضل عليكم فعل ما سألتموه .

وقوله : ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تَشْكُرُونَ﴾ (ما) في موضع نصب بـ ﴿وَتَنْسَوْنَ﴾ ،
وهي مصدرية إلا أنها بمعنى المفعول ، كَخَلَقِ اللّهِ ، وَضَرَبِ الْأَمِيرِ ، إذ
المراد بها الآلهة ، أي : وتتركون آلهتكم ، أو لا تذكرونها في ذلك الوقت ؛
لأن أذهانكم مغمورة بذكر ربكم وحده ، إذ هو القادر على كشف الضر دون
غيره ، قاله الزمخشري (١) .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ
بَضَّرِعُونَ﴾ (٤٢) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ (من) متعلق بـ
﴿أَرْسَلْنَا﴾ ، ولا يجوز أن يكون في موضع الصفة لأمم ؛ لأنه زمان ، والزمان
لا يكون وصفاً للجنة ، كما لا يكون خبراً عنها ، وقد ذكر فيما سلف (٢) .

وقوله : ﴿بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ كلاهما فعلاء لا مذكر له ، كصحراء . فإن
قلت : أين مفعول أرسلنا ؟ قلت : محذوف تقديره : ولقد أرسلنا رسلاً إلى أُمم
من قبلك فخالقوهم فأخذناهم بالبأساء ، وهي البؤس ، والضراء ، وهي الضر .
وقيل : البأساء : الجوع والقحط ، والضراء : المرض والنقص في الأموال
والأنفس (٣) .

وقوله : ﴿لَعَلَّهُمْ يَضَّرِعُونَ﴾ أي : يتذللون ويتخشعون لربهم ، ويتوبون عن
ذنوبهم ، والتضرع : الابتهاج إلى الله تعالى ، وهذا الترجي راجع إليهم لا إلى

(١) الكشاف ٢ / ١٣ .

(٢) تقدم ذلك في إعراب الآية (٣٤) من هذه السورة .

(٣) كذا في الكشاف ٢ / ١٤ أيضاً . والأكثر على معنى القول الأخير . انظر جامع البيان ٧ / ١٩٢ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٢٤٨ ، ومعاني النحاس ٢ / ٤٢٣ ، ولخصها ابن عطية بقوله :
البأساء المصائب في الأموال ، والضراء في الأبدان ، هذا قول الأكثر ، وقيل : قد يوضع
كل واحد بدل الآخر .

الله ؛ لأنه جل ذكره عالم بما كان وبما يكون ولم يقع ، وبما هو كائن لم ينقطع .

﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ (إذ) ظرف لـ ﴿تَضَرَّعُوا﴾ ، أي : فهلا تضرعوا إذ جاءهم بأسنا ، ومعناه نفي التضرع ، كأنه قيل : فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا . قيل : وإنما جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع إلا عنادهم ^(١) .

فإن قلت : قوله : ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ ^(٢) يدل على أنهم تضرعوا بالدعاء ، وقوله : ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ يدل على أنهم لم يتضرعوا ، فما الجامع بينهما ؟

قلت : قيل : تضرعوا بالدعاء في كشف البلاء باللسان ، ولم يتضرعوا بالإنبابة وإخلاص الطاعة ، [فلم يعتد بذلك وذموا عليه ، وقيل : فهلا تضرعوا بالإنبابة وإخلاص الطاعة] ^(٣) .

وقوله : ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ استدراك بعد النفي على المعنى ، أي : فلم يتضرعوا ولكن .

﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَوَّحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَعْتَهُ فَاذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أصل (نَسُوا) نَسِيُوا ، وقد

(١) قاله الزمخشري ١٤ / ٢ .

(٢) من أول الآية (٤١) المتقدمة قبل قليل .

(٣) انظر هذا السؤال وجوابه بوجه آخر عند الرازي ١٢ / ١٨٥ . وقد سقط من (د) و (ط) .

ذكر نظيره^(١) . و﴿مَا﴾ بمعنى الذي في موضع نصب بـ ﴿نَسُوا﴾ . وما ذكروا به هو البأساء والضراء وغيرهما من البلايا ، أي : تركوا الاتعاظ به ، ولم ينفع فيهم ، ولم يزرهم .

﴿فَتَحْنَا﴾ : جواب لـ ﴿مَا﴾ ، أي : فتحنا عليهم أبواب كل شيء من الصحة والسعة وغيرهما من صنوف النعمة .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا﴾ (حتى) غاية لفتحنا ، أي : ما زال بهم الفتح إلى وقت فرحهم .

﴿أَخَذْنَهُمْ بَغْتَةً﴾ : جواب ﴿إِذَا﴾ ، وبغته : فجأة ، وانتصابها على الحال إما من الفاعل ، أي : باغتين ، أو من المفعول ، أي : مبعوتين ، أو على المصدر حملاً على المعنى ، كأنه قيل : بغتاهم بغته .

وقوله : ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ الفاء جواب الأخذ ، وإذا هنا للمفاجأة ، وهي ظرف مكان . و﴿هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ابتداء وخبر . و﴿إِذَا﴾ نصب بـ ﴿مُبْلِسُونَ﴾ . والمبلس : الآيس ، قال أبو إسحاق : المبلس الشديد الحسرة ، اليأس الحزين^(٢) .

﴿فَقَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٤٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَقَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (دابِر القوم) : آخرهم ، يقال : قطع الله دابره ، أي : آخر من بقي منهم ، على معنى : استأصلهم ولم يترك منهم أحداً .

﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ تنبيه على وجوب الحمد لله عند هلاك الظلمة والطغاة وغيرهما من عداة الله .

(١) في قوله تعالى : ﴿وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾ [البقرة : ٢٥] .

(٢) معانيه ٢ / ٢٤٩ .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنِ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿٤٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ﴾ بأن يُصَمِّمَكُمْ ، و﴿وَأَبْصَارَكُمْ﴾ بأن يُعْمِيَكُمْ . ﴿وَخَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ بأن يُغْطِي عَلَيْهَا مَا يَذْهَبُ عِنْدَهُ فَهَمُّكُمْ وَعَقْلُكُمْ ، وقد مضى الكلام على وجه إفراد السمع من جمع الأبصار والقلوب فيما سلف من الكتاب^(١) .

وقوله : ﴿مَنِ إِلَهُ﴾ (مَنْ) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و﴿إِلَهُ﴾ خبره ، و﴿غَيْرُ اللَّهِ﴾ و﴿يَأْتِيكُمْ﴾ كلاهما في موضع رفع على النعت لـ ﴿إِلَهُ﴾ ، وجواب ﴿إِنْ﴾ محذوف تقديره : فمن يأتيكم به .
واختلف في الضمير في ﴿بِهِ﴾ :

ف قيل : للسمع بالتصريح ، وتدخل فيه الأبصار والقلوب بدلالة التضمين^(٢) .

وقيل : للمأخوذ [والمختوم عليه]^(٣) .

وقيل : للهدى ، لأنه مدلول عليه من سياق الكلام ، إذ كان الضلال بأخذ ما ذكر ، والهدى بالمنة بالامتناع به^(٤) .
وقيل : أُجْرِي الضمير مُجْرَى اسم الإشارة^(٥) ، كأنه قيل : من يأتيكم بذلك ؟ فاعرفه .

(١) انظر إعراب الآية (٧) من البقرة .

(٢) هكذا في القرطبي ٤٢٨/٦ أيضاً . وكونه للسمع : جوزه الطبري ٧/ ١٩٧ ، والزجاج ٢/ ٢٤٩ ، والنحاس في المعاني ٢/ ٤٢٦ .

(٣) هكذا في التبيان ١/ ٤٩٧ ، وعبر عنه الطبري وتبعه النحاس : مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بما أخذ منكم من السمع . . . قال النحاس : والهاء كناية عن المصدر . وسقط ما بين المعكوفتين من (د) و (ط) .

(٤) في (ط) : عنه بدل به . وسقطت من (ب) . وكونه كناية عن الهدى قاله الفراء ١/ ٣٣٥ ، والطبري ٧/ ١٩٧ .

(٥) قاله الزمخشري ٢/ ١٤ .

وقوله : ﴿ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْأَيَّاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴾ (كيف) نَصَّبُ بـ ﴿ نُصَرِّفُ ﴾ . و﴿ يَصْدِفُونَ ﴾ أي : يعرضون عنها بعد ظهورها ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره (١) .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴾ (٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً ﴾ انتصابهما على الحال من العذاب ، أو على المصدر ، وقد ذكر قبيل (٢) .

وقوله : ﴿ هَلْ يُهْلِكُ ﴾ أي : ما يهلك ، كقوله : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ (٣) . وقرئ : (هل يهلك) بفتح الياء على البناء للفاعل (٤) .

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٤٨) :

قوله عز وجل : ﴿ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ حالان من ﴿ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ، ومفعولاهما محذوف ، أي : إلا مبشرين من آمن بهم ، وبما جاؤوا به بالجنة والثواب الجزيل ، ومنذرين من كذبهم وعصاهم بالنار والعذاب الأليم .

وقوله : ﴿ فَمَنْ ءَامَنَ ﴾ الفاء جواب ما ذكر ، و(من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، وخبره فعل الشرط أو الجواب ، وقد ذكر نظيره في غير موضع فيما سلف . وقد جوز أن تكون (من) موصولة (٥) .

(١) أخرجه الطبري عنه بلفظ : يعدلون . وعن مجاهد ، وقتادة بلفظ : يعرضون عنها . وعن السدي بلفظ : يصدون .

(٢) انظر إعراب الآية (٣١) و (٤٤) من هذه السورة .

(٣) سورة الرحمن ، الآية : ٦٠ .

(٤) قراءة ابن محيصن كما في المحرر الوجيز ٦ / ٥٣ ، والبحر ٤ / ١٣٢ .

(٥) اقتصر عليه ابن الأنباري في البيان ١ / ٣٢١ . وجوز العكبري ١ / ٤٩٨ الوجهين .

﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمْسُهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (٤٩) :

قوله عز وجل : ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (ما) مصدرية ، أي : بفسقهم .

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٥٠) :

قوله عز وجل : ﴿عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ في موضع النصب بالقول ، وكذا ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ ؛ لأنه من جملة المقول ، كأنه قال : ولا أقول لكم هذا ولا هذا .

﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَاوِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (٥١) :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ الضمير في (به) للموحى ، دل عليه : ﴿وَاوِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (٥١) ، والقرآن داخل فيما أوحى إليه .

وقوله : ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَاوِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ الجملة في محل النصب على الحال من الضمير في ﴿أَنْ يُحْشَرُوا﴾ ، أي : يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعاً لهم أو متخلفين عنهما ، ولا بد من هذه الحال ؛ لأن كلاً محشور ، فالمخوف إنما هو الحشر على هذه الحال ، قاله الزمخشري (٢) .

﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٢) :

(١) من الآية السابقة .

(٢) الكشاف ٢ / ١٦ .

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ الطرد :

الإبعاد ، والمفعول مطرود وطريد .

والغداة : نكرة ، ولذلك دخلت عليها آلة التعريف ، وأصلها غَدَاةٌ ، قلبت الواو ألفاً لتحركها ، وفتحت الدال لأجل الألف ، وفيها لغتان : فتح الغين وضمها ، وينشد لزهير :

١٩٨ - غَدَوْتُ عَلَيْهِ غَدَاةً..... (١)

ويروى غَدَاةٌ .

وقرىء : (بالغُدَاة) بضم الغين وإسكان الدال وواو بعدها^(٢) ، وأكثر العرب على ترك صرفها ؛ لأنها معرفة ، يقال : أتيت غدوة ، غير مصروفة ، ويجوز تنكيرها كما ينكر بعض الأعلام ، فحينئذ يدخل عليها حرف التعريف ، كما يدخل على ما نُكِّر من الأعلام .

والغدوة : ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس ، والعشي : من صلاة المغرب إلى العتمة ، واختلف فيه ، فقليل : هو مفرد ، وقيل : هو جمع عشية^(٣) .

واختلف فيهما هنا ، فقليل : المراد بذكر الغداة والعشي الدوام على العبادة^(٤) ، وقيل : المعنى يصلُّون صلاة الصبح والعصر^(٥) .

(١) وبقيته :

..... فوجدته قعوداً لديه بالصريم عواذله

وانظر أصداد ابن الأنباري / ٨٥ / وديوان الشاعر ١٤٠ . واستشهد به ابن هشام في المغني رقم (١١١١) لكن شطره الأول هكذا : (بكرت عليه بكرة فوجدته) . فلا شاهد فيه حينئذ .

(٢) قراءة صحيحة نسبت إلى ابن عامر . انظر السبعة / ٢٥٨ / ، والحجة ٣ / ٣١٩ ، والمبسوط / ١٩٤ / .

(٣) كذا أيضاً قال العكبري / ١ / ٤٩٨ .

(٤) أخرجه الطبري ٧ / ٢٠٥ عن الضحاك .

(٥) هذا قول مجاهد ، وقتادة كما في الطبري ٧ / ٢٠٣ - ٢٠٤ . وفيه أيضاً : أنها الصلاة المكتوبة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره .

وقوله : ﴿يُرِيدُونَ﴾ في موضع الحال من (الذين) ، أو من الضمير في ﴿يَدْعُونَ﴾ ، فإن قلت : ما المراد بقوله : ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ ؟ قلت : قيل : المراد بذلك : التنبيه على إخلاص عملهم ، والوجه يُعَبَّرُ بِهِ عن ذات الشيء وحقيقته (١) .

وقوله : ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ (من) مزيدة للتوكيد ، ومحلها الرفع بالابتداء ، والخبر ﴿عَلَيْكَ﴾ ، و﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ في موضع الحال لأجل تقديمه على الموصوف وهو ﴿شَيْءٍ﴾ .

فإن قلت : هل يجوز عكس هذا وهو أن يكون الخبر ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ ، و﴿عَلَيْكَ﴾ الحال لما ذكرت آنفاً ؟ قلت : لا يبعد ذلك (٢) .

ولا يجوز أن يكون ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ اسم (ما) ، كما زعم بعضهم (٣) ، لتقديم الخبر عليه (٤) ، ومثله : ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكِ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ .

وقوله : ﴿فَطَرُدَهُمْ﴾ جواب النفي ، وهو قوله : ﴿مَا عَلَيْكَ﴾ ، و﴿فَتَكُونُ﴾ جواب النهي وهو قوله : ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ﴾ .

الزمخشري : ويجوز أن يكون عطفاً على ﴿فَطَرُدَهُمْ﴾ على وجه التسبيب ، لأن كونه ظالماً مسبب عن طردهم ، انتهى كلامه (٥) ، فيحسن الوقوف على هذا على قوله : ﴿وَجْهَهُ﴾ .

﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾﴾ :

(١) الكشاف ٢ / ١٦ .

(٢) جوزه العكبري ١ / ٤٩٩ أيضاً

(٣) هو مكي في مشكله ١ / ٢٦٧ . وابن الأنباري في البيان ١ / ٣٢١ .

(٤) هناك من يجوز إعمال (ما) الحجازية في الخبر المقدم إذا كان ظرفاً أو حرف جر ، وهناك من يمنع ذلك مطلقاً . انظر الدر المصون ٤ / ٦٤٢ .

(٥) الكشاف ٢ / ١٧ .

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ الكاف : اسم بمعنى مثل ، في موضع رفع بالابتداء ، وما بعده الخبر ، أي : ومثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض ، أي : ابتليناهم بهم . والفتنة : الامتحان والاختبار ، ولك أن تجعله في موضع نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : فَتَنَّا كذلك .

وقوله : ﴿لِيَقُولُوا﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿فَتَنَّا﴾ ، أي : فتناهم ليقولوا ذلك فنجازيهم عليه . وقيل : هي لام العاقبة كالتي في قوله : ﴿فَالنَّفْطَةُءَ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(١) ، أي : ليؤول أمرهم إلى هذا القول^(٢) .

وقوله : ﴿أَهْوَلَاءَ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ : الهمزة للاستفهام ، ومعناه الإنكار ، و(هؤلاء) في موضع رفع بالابتداء ، و﴿مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ الخبر . ومعنى ﴿مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ، أي : أنعم عليهم ، يقال : مَنَّ عليه منأ ، إذا أنعم عليه .

و﴿مَنَ﴾ في قوله : ﴿مَنَ بَيْنَنَا﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿مَنَ﴾ أي : مَنَّ عليهم من دوننا ونحن المقدمون والرؤساء ، وهم العبيد والفقراء ، إنكاراً لأن يكون المذكورون على الحق ، وممنوناً عليهم من بينهم بالخير . وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن يكون في موضع الحال من الهاء والميم في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ، أي : أنعم عليهم منفردين من بيننا ؛ ومثله : ﴿أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِّنْ بَيْنِنَا﴾^(٣) .

فإن قلت : ﴿أَهْوَلَاءَ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ما محله من الإعراب ؟ قلت : النصب ، إمَّا لكونه معمول القول ، أو معمول محذوفٍ دل عليه ﴿مَنَ﴾ ،

(١) سورة القصص ، الآية : ٨ .

(٢) انظر هذا المعنى في إعراب النحاس ١ / ٥٤٩ ، والتبيان ١ / ٤٩٩ .

(٣) سورة القمر ، الآية : ٢٥ .

أي : أخص هؤلاء ؛ لأنه إذا مَنْ عليهم بالشيء فقد خصهم به .

وقوله : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ الاستفهام هنا معناه التقرير ،

أي : هو كذلك .

فإن قلت : ما الفرق بين الباءين ؟ وبأي شيء يتعلقان ؟ قلت :

أما الأول : فمزيد للتأكيد متعلق بما دل عليه التقرير ، بمعنى : أليس

تعلمون بأن الله أعلم بمن يصدر منه ذلك ؟

وأما الثاني : فللتعدية ؛ لأن أفعل لا يقوى قوة الفعل ، فَيَعْدَى بالجار

مُتَعَلِّقٌ بأعلم . فإن قلت : (أعلم) ليس بفعل ولا مصدر كيف يتعلق به الجار ؟

قلت : قد جوز ذلك ؛ لأن الجار يسمى ظرفاً ، والظروف يعمل فيها معنى

الفعل بخلاف المفعول ، فإن أفعل لا يعمل فيه ^(١) . ولذلك قالوا في قوله جل

ذكره ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ ^(٢) إن التقدير : هو أعلم يعلم

مَنْ يضل عن سبيله ، فنصب (مَنْ) بفعل مضمَر يدل عليه الحال .

وأما الظروف فتكفيها راحة الفعل ، ولذلك أجازوا : كل يوم لك

ثوب ، ولم يجيزوا : قائماً في الدار زيد ، فاعرفه .

﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى

نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ

فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ العامل في (إذا) معنى

الجواب ، أي : إذا جاؤوك سلم عليهم ، وفيه وجهان :

أحدهما : أمر له عليه الصلاة والسلام بأن يسلم عليهم من الله تعالى .

(١) كذا في التبيان ٤٩٩/١ أيضاً .

(٢) الآية (١١٧) من هذه السورة .

والثاني : أَمْرٌ بَأَنْ يَبْدَأَهُمْ بِالسَّلَامِ إِكْرَامًا لَهُمْ وَتَطْيِيبًا لِقُلُوبِهِمْ ، وَهُمْ الَّذِينَ سَأَلَ الْمُشْرِكُونَ طَرْدَهُمْ .

و﴿سَلِّمٌ﴾ مَبْتَدَأُ وَ﴿عَلَيْكُمْ﴾ الْخَبْرُ ، وَجَازَ الْإِبْتِدَاءَ بِالنُّكْرَةِ لِأَنَّ فِيهِ مَعْنَى الْفِعْلِ .

وقوله : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ محلها النصب ؛ لأنها من جملة ما يقول لهم أيضاً لِيَسِّرَهُمْ وَيُبَشِّرَهُمْ بِسَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَقَبُولِهِ التَّوْبَةَ مِنْهُمْ . وَمَعْنَى ﴿ كَتَبَ ﴾ : أَوْجَبَ ، وَقَدْ ذَكَرَ (١) .

وقوله : ﴿ أَنَّهُ مَنَ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (مَنْ) شَرْطِيَّةٌ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَالْخَبْرُ فِعْلُ الشَّرْطِ أَوْ الْجَوَابِ ، وَتَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مَوْصُولَةً وَهِيَ مَبْتَدَأٌ أَيْضًا ، وَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى خَبَرِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

و﴿مِنْكُمْ﴾ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمَسْتَكِنِ فِي ﴿عَمِلَ﴾ ، وَكَذَلِكَ ﴿بِجَهْلَةٍ﴾ حَالٌ أَيْضًا ، أَي : عَمَلُهُ وَهُوَ جَاهِلٌ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بِ(عمل) ، أَي : عَمَلُهُ بِسَبَبِ الْجَهْلِ ، وَذَكَرَ فِيهِ وَجْهَانِ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى :

أحدهما : أَنَّهُ فَاعِلٌ فِعْلَ الْجَهْلَةِ ؛ لِأَنَّ مِنْ عَمَلٍ مَا يُؤَدِّي إِلَى الضَّرْرِ فِي الْعَاقِبَةِ وَهُوَ عَالَمٌ بِذَلِكَ أَوْ ظَانٌّ ، فَهُوَ مِنْ أَهْلِ السَّفَهِ وَالْجَهْلِ . وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

١٩٩ - عَلَى أَنَّهَا قَالَتْ عَشِيَّةَ زُرْتُهَا جَهَلْتُ عَلَى عَمْدٍ وَلَمْ تَكُ جَاهِلًا (٢)

والثاني : أَنَّهُ جَاهِلٌ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الْمَكْرُوهِ وَالْمُضْرَةِ ، وَمِنْ حَقِّ الْحَكِيمِ أَلَّا يُقَدِّمَ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى يَعْلَمَ حَالَهُ وَكَيْفِيَّتَهُ (٣) .

(١) قَبْلُ فِي الْآيَةِ (١٢) مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ .

(٢) سَاقَهُ هَكَذَا الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ ١٧/٢ وَانظُرْ شَرْحَهُ فِي مَشَاهِدِ الْإِنصَافِ ٩٣/ دُونَ نِسْبَةٍ .

(٣) الْوَجْهَانِ مَعَ الشَّاهِدِ مِنْ كَلَامِ الزَّمَخْشَرِيِّ ١٧/٢ .

وقريء : (أنه) ، (فأنه) بفتحهما ، وبفتح الأولى وكسر الثانية ، وبالعكس ، وبكسرهما^(١) .

أما من فتحهما : فأبدل الأولى من الرحمة ، فتكون في موضع نصب ، كأنه قيل : كتب ربكم على نفسه أنه من عمل منكم . وأما الثانية : فيجعلها خبر مبتدأ محذوف ، أي : فَأَمْرُهُ أَنَّ رَبَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ له ، أي : فأمره غفران ربه ، أو بالعكس ، أي : فله أن ربه غفور له ، أي : فله غفران ربه ، فيرفعها إما بالابتداء على رأي صاحب الكتاب ، أو بالظرف على رأي أبي الحسن ، والجملة في موضع الرفع بحق خبر ﴿مَنْ﴾ .

ولا يجوز أن تكون الثانية بدلاً من الأولى ، ولا مؤكدة لها ، كأنه قيل : كتب ربكم أنه غفور ، كما زعم بعضهم لأمرين :

أحدهما : أن البدل لا يصحبه حَرْفٌ معني ؛ لأن البدل لا يحول بينه وبين المُبْدَلِ منه شيء غير الاعتراضات ، [والفاء ليست من الاعتراضات]^(٢) ، إلا أن تجعلها مزيدة وهو بعيد .

والثاني : أن ذلك يؤدي إلى أن لا يبقى لـ ﴿مَنْ﴾ جواب إن جعلتها شرطية ، ولا خَبْرٌ إن جعلتها موصولة ، وإذا بَطَل كلاهما بقي ما ذكرت .

وأما من فتح الأولى وكسر الثانية : فأبدل الأولى من الرحمة ، وكسر الثانية ؛ لأنها بعد الفاء في جواب الشرط ، كأنه قيل : فهو غفور رحيم ،

(١) أما فتحهما : فهي قراءة عاصم ، وابن عامر ، ويعقوب . وأما فتح الأولى وكسر الثانية : فهي قراءة أبي جعفر ، ونافع . وأما عكس هذه ، أي كسر الأولى وفتح الثانية : فهي قراءة شاذة ، نسبت إلى عبد الرحمن الأعرج . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٥٠ ، والمحمر الوجيز ٦٠ / ٦١ - ٦١ ، والبحر ٤ / ١٤١ . لكن ذكر سيبويه ٣ / ١٣٤ أن قراءة الأعرج بفتح الأولى وكسر الثانية ، وكذلك حكاهما عنه الفارسي في الحجة ٣ / ٣١٣ . فالله أعلم . وأما كسرهما : فهي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر القراءات الصحيحة في السبعة / ٢٥٨ ، والحجة ٣ / ٣١١ ، والمبسوط / ١٩٥ ، والتذكرة ٢ / ٣٢٤ .

(٢) ساقطة من (د) و (ط) .

كقوله : ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾^(١) ، أي : فهو ينتقم ، غير أن الكلام مع أن فيه فضل تأكيد .

وأما من كسر الأولى وفتح الثانية : فإنه استأنف بالأولى وجعل الثانية مبتدأ محذوف الخبر ، أي : فله غفرانهُ ، أو بالعكس ، أي : فشأنه الغفران ، وقد ذكر .

وأما من كسرهما : فعلى الاستئناف ، أو على الحكاية بإضمار قال ، أي : كتب ربكم على نفسه الرحمة قال : إنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه ، أي : فهو غفور رحيم ، والجملة مفسرة للرحمة ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض^(٢) .

والضمير في قوله : ﴿أَنْتُمْ مَنْ عَمِلْتُمْ﴾ للشأن والحديث ، وفي ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ للعمل ، دل عليه ﴿عَمِلْتُمْ﴾ ، أو للسوء ، وفي ﴿فَأَنْتُمْ﴾ لله جل ذكره .

﴿وَكَذَلِكَ نَفِصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾^(٥٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ نَفِصِلُ الْآيَاتِ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : نفصل تفصيلاً مثل ذلك التفصيل .

وقوله : ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ عطف على محذوف ، أي : فعلنا ذلك ليظهر الحق ولتستبين .

وقرىء : (وليستبين) و(لتستبين) بالياء والتاء مع رفع السبيل^(٣) على الفاعلية . والسبيل : تذكر وتؤنث بشهادة قوله : ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٥ .

(٢) انظر مثل هذه التخريجات لهذه القراءات في حجة الفارسي ، ومشكل مكّي . وكان في (د) و (ب) فإن (فيها) أدنى غموض .

(٣) القراءتان من المتواتر ، قرأ بالياء مع رفع (السبيل) : الكوفيون غير حفص . وقرأ بالتاء مع رفع (السبيل) : الابن ، والبصريان ، وحفص .

يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ﴿١﴾ ، وقوله : ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ ﴿٢﴾ .

وبالتاء على الخطاب مع نصب السبيل^(٣) على المفعولية ، يقال : استبان الشيء ، إذا ظهر ، واستبينته أنا ، يتعدى ولا يتعدى ، حَكَى ذلك صاحب الكتاب رحمه الله وغيره^(٤) .

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَنْبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ﴾ أن في موضع نصب لعدم الجار وهو عن ، أو جر على إرادته ، أي : صُرِفْتُ وَزُجِرْتُ عن عبادة ما تدعون من دون الله . ولك أن تُضْمَنَ ﴿نُهَيْتُ﴾ معنى منعت ، فيتعدى بنفسه ، أي : منعت عبادة غير الله . وَمِنْ فِي ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ لا ابتداء الغاية .

وقوله : ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ (إِذَا) فيه معنى الجزاء ، كأنه قيل : إن اتبعت أهواءكم فأنا ضال ، وما أنا من الهدى في شيء . وأهواء جمع هوى مقصور ، فأما هواء الجو فممدود وجمعه : أهوية .

وفي ﴿ضَلَلْتُ﴾ لغتان : فتح اللام وهي الفصيحة ، وكسرها ، فالفتح لغة نجد ، والكسر لغة أهل العالية^(٥) .

﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِندِي مَا تَسْتَعِطُونَ بِهِ﴾

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٤٦ .

(٢) سورة يوسف ، الآية : ١٠٨ .

(٣) أيضاً صحيحة ، قرأ بها المدنيان . انظر هذه القراءات في السبعة / ٢٥٨ ، والحجة ٣ / ٣١٤ ، والمبسوط / ١٩٥ .

(٤) انظر كتاب سيبويه ٤ / ٦٣ .

(٥) كذا في الصحاح (ضلل) أيضاً . وانظر إعراب النحاس ١ / ٥٥١ حيث جعلها قراءة . والعالية : محلة بالمدينة شريقها ، قال ياقوت : ويطلق على كل ما كان من جهة نجد من المدينة من قراها وعمايها ، فهي العالية ، وما كان دون ذلك من جهة تهامة فهي السافلة .

الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾ (من ربي) في موضع الصفة لبينة . والبينة الحجة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل .

وقوله : ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾ يحتمل أن تكون مستأنفة ، وأن تكون في موضع الحال و(قد) معها مرادة . والضمير في ﴿بِهِ﴾ يحتمل أن يكون للرب تعالى ، وأن يكون للبينة ، وإنما ذُكِرَ حملاً على المعنى ؛ لأن البينة والبرهان بمعنى ، كما أن الصيحة والصوت كذلك . وقيل : ذُكِرَ على تأويل البيان أو القرآن^(١) .

وقوله : ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ (ما) الأولى نافية ، والثانية موصولة مرتفعة بالابتداء ، والخبر ﴿عِنْدِي﴾ ، ولك أن ترفعها بـ ﴿عِنْدِي﴾ على رأي أبي الحسن ، أي : ما الذي تستعجلون به عندي ، يعني العذاب الذي استعجلوه في قولهم : ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾^(٢) على ما فسر^(٣) .
﴿إِنَّ الْحُكْمَ﴾ في ذلك ، وهو تأخير عذابكم ، ﴿إِلَّا لِلَّهِ﴾ ، أي : ما الحكم في ذلك إلا له .

وقوله : ﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾^(٤) يحتمل أن يكون نعتاً لمصدر محذوف أعني ﴿الْحَقُّ﴾ ، أي : القضاء الحق في كل ما يقضي من التأخير والتعجيل . وأن يكون منصوباً بيقضي على أنه مفعول به ، بمعنى : يصنع الحق ويقدره ، يقال : قضى الشيء ، إذا صنعه وقدره ، كقوله : ﴿فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾^(٥) ، أي : صنعهن ، ومنه قوله :

(١) قاله النحاس في إعرابه ١ / ٥٥١ ، والزمخشري ٢ / ١٨ . وانظر شرحه في المحرر الوجيز ٦ / ٦٣ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ٣٢ .

(٣) انظر معالم التنزيل ٢ / ١٠١ ، والكشاف ٢ / ١٨ ، ومفاتيح الغيب ١٣ / ٧ .

(٤) قراءة صحيحة كما سأخرج .

(٥) سورة فصلت ، الآية : ١٢ .

٢٠٠ - وعليهما مسرودتان قضاهما داود..... (١)

أي : صنعهما .

وقرى أيضاً : ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ (٢) ، أي : يتبعه ، من قص أثره ، إذا تتبعه .

قال أبو إسحاق : من قرأ (يقص) فمعناه أن جميع ما أنبأ به وأمر به فهو من أقاصيص الحق ، انتهى كلامه (٣) .

فإن قلت : ما محل (يقضي) أو (يقص) من الإعراب ؟ قلت : النصب على الحال ، وذو الحال ﴿لِلَّهِ﴾ ، والعامل الاستقرار ، ويحتمل أن يكون مستأنفاً .

﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٥٨) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ محل (أن) الرفع بإضمار فعل ؛ لأن (لو) تطلب الفعل لما فيها من معنى الشرط ، وفيها أيضاً طرفٌ من التمني .

﴿مَا﴾ بمعنى الذي في موضع نصب لكونه اسم ﴿أَنَّ﴾ ، و﴿عِنْدِي﴾ الخبر .

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٥٩) :

(١) تقدم الشاهد برقم (١٩٦) .

(٢) قرأها المدنيان ، وابن كثير ، وعاصم . وقرأ باقي العشرة بالأولى . انظر فيهما : السبعة / ٢٥٩ ، والحجة ٣ / ٣١٨ ، والمبسوط / ١٩٥ ، والتذكرة ٢ / ٣٢٥ ، والنشر ٢ / ٢٥٨ .

(٣) معاني القرآن ٢ / ٢٥٧ .

قوله عز وجل: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ ارتفع ﴿مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾

بالاتداء ، والظرف الخبر ، أو بالظرف ، وفيه وجهان :

أحدهما : جمع مَفْتَحٍ كمنبر ومنابر ، ويحتمل أن يكون جمع مفاتيح ، وكان حقه أن يجمع على مفاتيح بالياء ، إلا أنهم حذفوها اجتزاء عنها بالكسرة ، كما قالوا : محارب في جمع محراب .

وبالياء قرأ بعض القراء : (مفاتيح الغيب)^(١) .

والثاني : جمع مَفْتَحٍ بفتح الميم ، وهو المخزن ، والمخزن : ما يُخزن

فيه الشيء ، يعضد هذا الوجه قول الحسن وغيره : ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ أي : خزائن الغيب^(٢) .

أبو إسحاق : أي عنده الوُضْلَةُ إلى علم الغيب^(٣) .

وقوله : ﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون

حالاً من المستكن في الظرف على رأي صاحب الكتاب ، أو من ﴿مَفَاتِحُ﴾ على رأي أبي الحسن .

وقوله : ﴿مِنْ وَرَقَةٍ﴾ محلها الرفع على الفاعلية ، و﴿مِنْ﴾ مزيدة

لاستغراق الجنس .

وقوله : ﴿وَلَا حَبَّةٍ﴾ ، ﴿وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ﴾ عطف على ﴿وَرَقَةٍ﴾

وحكمهن حكمها ، كأنه قيل : وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا يعلمه .

(١) نسبها أبو حيان ١٤٤/٤ إلى ابن السميع .

(٢) حكاه القرطبي ٢/٧ عن السدي ، والحسن . وأخرجه الطبري ٢١٢/٧ عن السدي فقط . كما نسبه الماوردي ١٢١/٢ وابن الجوزي ٥٣/٣ إلى ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) معاني القرآن ٢/٢٥٧ ، واقتصر عليه النحاس في معانيه ٤٣٥/٢ . وقال ابن عطية ٦/٦٤ : وهذه استعارة عبارة عن التوصل إلى الغيوب .

والجمهور على جر قوله : ﴿وَلَا حَبَّةٌ﴾ ، ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ لما ذكرت آنفاً .

وقرىء : (ولا حبة) ، (ولا رطب ولا يابس) بالرفع^(١) ، وذكر فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون عطفاً على محل ﴿مِنْ وَرَقَةٍ﴾ .

وأن يكون رفعاً على الابتداء وخبره ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ، أي : إلا مُثَبِّتٌ ، أو مسطورة فيه .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ على الوجه الأول ؟

قلت : محله الرفع أيضاً على أنه بدل من قوله : ﴿إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ ، كأنه قيل : وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا هو في كتاب ، وإذا كان في كتابه يعلمه سبحانه لا محالة ، وإلى هذا أشار بعض أهل العلم ، قال : وقوله : ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ كالتكرير لقوله ﴿إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ ؛ لأن معنى ﴿إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ ومعنى ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ واحد^(٢) .

ولا يجوز أن يكون استثناء بعد استثناء على أن يكون العامل في الثاني قوله : ﴿يَعْلَمُهَا﴾ لفساد المعنى لانقلابه إلى الإثبات ؛ لأن الاستثناء من النفي إثبات ، فيصير المعنى : وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا يعلمه إلا في كتاب فإنه لا يعلمه ، ونعوذ بالله من إعراب يؤدي إلى فساد المعنى مع الكفر .

وقيل : إن ﴿إِلَّا﴾ الثاني فيه معنى الواو ، كقولك : ما زيد إلا عند عمرو إلا في داره ، والوجه ما ذكرت .

(١) قراءة شاذة نسبت إلى الحسن ، وعبد الله بن أبي إسحاق . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٥٢ ، ومختصر الشواذ / ٣٧ ، ومشكل مكى ١ / ٢٧٠ ، والمحرر الوجيز ٦ / ٦٥ .

(٢) القول للزمخشري ٢ / ١٩ .

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقَاضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ الضمير في ﴿فِيهِ﴾ للنهار ، وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره : وهو الذي يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ، ويعلم ما جرحتم فيه ، فقدم الأهم الذي من أجله وقع البعث في النهار^(١) .
وقيل : للمنام^(٢) ، يعضده قول قتادة : البعثُ ههنا : اليقظة^(٣) . أي : يبعثكم من نومكم إلى أن تبلغوا آجالكم ، قاله أبو إسحاق^(٤) .

وقوله : ﴿لِيُقَاضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ قيل : هو الأجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم^(٥) .

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ﴿٦١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ قد مضى الكلام على إعرابه قبل^(٦) .

وقوله : ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على قوله : ﴿يَتَوَفَّاكُم﴾^(٧) وما بعده من الأفعال المضارعة ، وأن يكون عطفاً على ﴿الْقَاهِرُ﴾ ؛ لأن اسم الفاعل في معنى الفعل ، كقوله : ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَبُونَ﴾^(٨) ، وقوله : ﴿وَالْعَدِيدَاتِ ضُبْحًا﴾ الآية ، ثم قال :

- (١) العبارة حرفياً ذكرها القرطبي ٥/٧ أيضاً .
- (٢) أخرجه الطبري ٢١٥/٧ عن عبد الله بن كثير .
- (٣) أخرجه الطبري في الموضع السابق .
- (٤) في معانيه ٢/٢٥٨ .
- (٥) قاله الزمخشري ٢/١٩ .
- (٦) حيث تقدمت العبارة في الآية (١٨) من هذه السورة .
- (٧) من الآية السابقة .
- (٨) سورة الحديد ، الآية : ١٨ .

﴿فَأْتَرَنَ﴾ ، ﴿فَوَسَطْنَ﴾^(١) ، وقولهم : الطائرُ الذبابُ فيغضبُ زيدٌ^(٢) . وأن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : وهو يُرْسِلُ حَفَظَةً .

ومحل الجملة نصب على الحال إما من المستكن في ﴿أَلْقَاهُرُ﴾^(٣) والعامل ﴿أَلْقَاهُرُ﴾ ، أو من المستكن في الظرف والعامل الظرف ، هذا إذا جعلت الظرف خبراً بعد خبر ، أو حالاً ، وأما إذا جعلته ظرفاً للقاهر فلا . وأن يكون مستأنفاً .

﴿وَعَلَيْكُمْ﴾^(٤) يحتمل ثلاثة أوجه :

أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿وَيُرْسِلُ﴾ .

وأن يكون متعلقاً بنفس ﴿حَفَظَةً﴾ والنية به التأخير ، كأنه قيل : ويرسل من يحفظ عليكم أعمالكم .

وأن يكون حالاً لتقدمه على الموصوف وهو الحفظة .

والحفظة : الملائكة ، واحدهم حافظ ، كحارس وحرسه ، وهم الكرام الكاتبون .

وعن أبي حاتمِ السَّجِسْتَانِي : أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد العلم ، حتى قال فيه : أنت شبيه الحفظة ، تكتب لفظ اللفظة ، فقال أبو حاتم : وهذا أيضاً مما يُكْتَبُ^(٥) .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ﴾ (حتى) غاية لقوله : ﴿وَيُرْسِلُ﴾ ومعمولة له ، أي : ويرسل عليكم حفظة إلى وقت الموت ، ويحتمل أن تكون غاية للحفظة ، أي : ما زالت الحفظة موكلة بهم إلى وقت الموت .

(١) كلهن في العاديات (١ - ٥) .

(٢) ذكره العكبري ١ / ٥٠٣ .

(٣) كذا نقل الزمخشري ١٩ / ٢ هذه القصة عن أبي حاتم ، والأصمعي ، وقد تقدمت ترجمتهما .

و﴿تَوَفَّتَهُ﴾ : جواب ﴿إِذَا﴾ .

وقرىء : (توفته) بالتاء^(١) على تأنيث الجماعة ، وحذفت لام الفعل لسكونها وسكون التاء ، وبِأَلْفٍ مُّمَالَةٍ^(٢) على إرادة الجمع ، ويحتمل أن يكون مضارعاً بمعنى تتوفاه ، وبه قرأ بعض القراء^(٣) .

ومعنى ﴿تَوَفَّتَهُ رُسُلُنَا﴾ ، أي : استوفت روحه . والرسل : مَلَكُ الْمَوْتِ وأعوانه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٤) .

وقوله : ﴿وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ الجمهور على تشديد الراء ، من التفريط وهو التقصير والتضييع ، يقال : فرط في الأمر ، إذا قصر فيه وضيعه ، أي : لا يقصرون فيما أمروا به ولا يضيعونه .

وقرىء : بالتخفيف^(٥) من الإفراط ، وهو مجاوزة الحد ، يقال : أفرط في الأمر ، إذا جاوز فيه الحد ، أي : لا يزيدون على ما أمروا .

﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ ۚ لَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَسِيبِينَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ﴾ أصله : رُدُّوْا ، فحذفت كسرة الدال لأجل الإدغام ، وبقيت الراء على الأصل وهو الضم ، وعليه الجمهور . ' وقرىء : بكسر الراء^(٦) على أنها منقولة من عين الكلمة بعد

(١) هذه قراءة الجمهور غير حمزة كما سيأتي .

(٢) أي (توفاه) ، والألف الممالاة تكتب ياء غير منقوطة (توفه) وهي قراءة حمزة وحده . انظرها مع قراءة الجمهور في السبعة / ٢٥٩ ، والحجة ٣ / ٣٢١ ، والبسيط / ١٩٥ .

(٣) هكذا نص عليه الزمخشري ٢ / ١٩ ، والعكبري ١ / ٥٠٣ دون أن يذكر ياء ولا تاء . وقيده النحاس ١ / ٥٥٣ ، وابن عطية ٦ / ٦٧ بزيادة ياء أوله والتذكير . يعني (يتوفاه) ، ونسبه الأخيران إلى الأعمش .

(٤) أخرجه الطبري ٧ / ٢١٦ - ٢١٧ .

(٥) أي : (لا يُفْرِطُونَ) . وهي شاذة نسبت في المحتسب ١ / ٢٢٣ ، والمححر الوجيز ٦ / ٦٧ . إلى الأعرج .

(٦) شذوذاً ، وهي قراءة الأعمش ، ويحيى بن وثاب ، وإبراهيم . ذكروها عند إعراب الآية =

أن أزيلت حركة الراء ؛ لأنها لا تتحرك بحركة وهي متحركة بأخرى تنبئها على أصل الكلمة .

﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ﴾ : كلاهما صفة لاسم الله عز وجل ، وقيل : ﴿مَوْلَاهُمْ﴾ بدل ، و﴿الْحَقُّ﴾ صفة^(١) .

وقرئ : (الحق) بالنصب^(٢) على المدح ، كما تقول : الحمد لله الحق ، والمراد به الله جل ذكره ، بمعنى : ردوا إلى سيدهم ومالكهم الحق ، أي العدل الذي لا يحكم إلا بالحق .

وقيل : هو نعت لمصدر محذوف ، أي : الردَّ الحقَّ^(٣) ، والأول هو الوجه بشهادة قراءة الجمهور .

وقوله : ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَسِينِ﴾ روي : أن الله عز وجل يَفْرُغُ من حساب الخلق في قَدْرِ نَضْفِ يوم من أيام الدنيا^(٤) .

وقيل : إنما قال : ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَسِينِ﴾ لأنه يحاسب العبد عن غير روية ولا تدبر ، بخلاف حساب المخلوقين^(٥) .

﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيِّنًا أَجْنَانًا مِّنْ

= (٢٨) من هذه السورة ، حيث ورد الحرف أيضاً . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٤٢ ، والبحر المحيط ٤ / ١٠٤ .

(١) ل (مولاهم) . واقتصر عليه مكي ١ / ٢٧٠ . وصاحب البيان ١ / ٣٢٥ . ولم يذكر العكبري ١ / ٥٠٤ ، والسمين ٤ / ٦٦٨ ، والنسفي ١ / ٤٧٦ إلا الأول .

(٢) قراءة الحسن ، والأعمش . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٥٣ ، ومشكل مكي ١ / ٢٧٠ ، ومختصر الشواذ ٣٧ - ٣٨ ، والمحزر الوجيز ٦ / ٦٧ - ٦٨ .

(٣) كذا في التبيان ١ / ٥٠٤ ، والدر المصون ٤ / ٦٦٨ .

(٤) كذا أيضاً قال الألوسي في روح المعاني ٢ / ٩١ . وفي الخبر أيضاً إن الله يحاسب في قدر حلب شاه . وقيل لعلي رضي الله عنه : كيف يحاسب الله العباد في يوم ؟ قال : كما يرزقهم في يوم . انظر تفسير القرطبي ٢ / ٤٣٥ .

(٥) جامع البيان عند تفسير الآية (٢٠٢) من البقرة ، ٢ / ٣٠٢ .

هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلِ مَنْ يُنَجِّيكُمْ﴾ (من) استفهام على طريق التقرير في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿يُنَجِّيكُمْ﴾ .

وقرىء : (يُنَجِّيكُمْ) بالتشديد من نَجَّى ، وبالتخفيف^(١) من أنجى ، ويعضد الأولى : ﴿بَجَّئْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾^(٢) ، وينصر الثانية : ﴿أُنَجِّينَاكُمْ﴾^(٣) ، وكلاهما بمعنى واحد ، بشهادة قوله عز وجل : (وَأَوْصَىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ) . وقرىء : ﴿وَوَصَّىٰ﴾^(٤) .

و﴿تَدْعُونَهُ﴾ : في موضع الحال من الكاف والميم في ﴿يُنَجِّيكُمْ﴾ .

﴿تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً﴾ : مصدران في موضع الحال من الواو في ﴿تَدْعُونَهُ﴾ ، أي : متضرعين ومخفين ، أي ذوي تضرع وذوي خفية . وقيل : هما مصدران^(٥) ؛ لأن تدعون بمعنى تتضرعون تضرعاً ، وتخفون خفية .

وقرىء : (خُفْيَةً) بضم الخاء وكسرهما ، وهما لغتان^(٦) .

وقوله : (لئن أنجيتنا)^(٧) على إرادة القول . ﴿مِنْ هَذِهِ﴾ أي : من هذه الظلمة والشدة .

(١) أكثر العشرة على التشديد ، وقرأ يعقوب ، وأبو عمرو في رواية علي بن نصر : خفيفة . انظر السبعة / ٢٥٩ ، والحجة ٣ / ٣٢١ - ٣٢٢ ، والمبسوط / ١٩٥ ، والتذكرة ٢ / ٣٢٦ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ١٦٢ .

(٣) سورة الأعراف ، الآية : ١٤١ .

(٤) من الآية (١٣٢) من البقرة . والقراءتان صحيحتان تقدم تخريجهما في موضع الآية .

(٥) قاله النحاس ١ / ٥٥٣ ، ومكي ١ / ٢٧١ . وقدماه على الأول .

(٦) العشرة على ضم الخاء ، غير عاصم في رواية أبي بكر بكسرهما . انظر السبعة / ٢٥٩ ، والمبسوط / ١٩٦ .

(٧) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

وقرئ : ﴿لَيْنَ أُنَجِّنَا﴾^(١) على لفظ الخبر عن غائب لقوله : ﴿تَدْعُونَهُ﴾ .
 ﴿قُلْ هُوَ الْفَاعِلُ عَلَيَّ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ
 أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْسِكُمْ سُيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أُنظِرْ كَيْفَ نُصْرَفُ الْأَيَّاتِ لَعَلَّهُمْ
 يَفْقَهُونَ﴾ ﴿١٥﴾ :

قوله عز وجل : ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿أَنْ
 يَبْعَثَ﴾ ، وأن يكون صفة لعذاب ، ومثله : ﴿أَوْ مِن تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ .
 واختلف في معنى قوله : ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ :
 فقيل : ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ الرجم ، و﴿مِن تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ الخسف^(٢) .
 وقيل : ﴿مِن فَوْقِكُمْ﴾ الطوفان ، و﴿مِن تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ الريح^(٣) .
 وقيل : هو حَبْسُ المطر والنبات^(٤) .

وقوله : ﴿أَوْ يَلْسِكُمْ سُيْعًا﴾ عطف على ﴿أَنْ يَبْعَثَ﴾ . و﴿سُيْعًا﴾ جمع
 سُيْعَةٌ ، وهو منصوب على الحال من الكاف والميم .
 والمعنى : أو يخلطكم فرقاً مختلفين على أهواء شتى ، كل فرقة منكم
 مشايعة لإمام ، قيل : ومعنى خَلَطَهُمْ : أن ينشب القتال بينهم فيختلطوا
 ويشتبكوا في ملاحم القتال من قوله :

٢٠١ - وَكُتِبَ لِبَسْتِهَا بِكُتَيْبَةٍ حَتَّى إِذَا التَّبَسَّتْ نَفَضَتْ لَهَا يَدِي^(٥)

(١) قرأها الكوفيون . انظر السبعة / ٢٥٩ / ، والحجة ٣ / ٣٢٢ ، والمسوط / ١٩٦ / .

(٢) قاله ابن جبير ، ومجاهد ، وأبو مالك ، والسدي . انظر جامع البيان ٧ / ٢٢٠ ، والماوردي
 ١٢٦ / ٢ .

(٣) حكاه علي بن عيسى . انظر تفسير الماوردي ٢ / ١٢٦ .

(٤) قاله الزمخشري ٢ / ٢٠ ، والرازي ١٣ / ١٩ .

(٥) هكذا هذا المعنى وشاهده في الكشاف ٢ / ٢٠ ، ونسب هذا البيت إلى الفرار السلمي حيان
 ابن الحكم ، شاعر مخضرم من شعراء حماسة أبي تمام ، وشرحه المرزوقي ١ / ١٩١
 بقوله : رب كتيبة خلطتها بكتيبة ، فلما اختلطت ، نفضت يدي منهم ولهم ، وخليتهم
 وشأنهم . وانظر البيت في المصدرين السابقين والعقد الفريد ١ / ١٢٥ .

وهو معنى قوله جل ذكره : ﴿ وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ ﴾ ، أي بالخلاف والقتال . ﴿ وَيَذِيقُ ﴾ عطف على قوله : ﴿ أَنْ يَبْعَثَ ﴾ ، و﴿ بَأْسٌ ﴾ مفعول ثانٍ ليديق ، تقول : ذقت الشيء ، وأذقته فلاناً .

﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ (٦٦) :

قوله عز وجل : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ﴾ اختلف في الضمير في (به) :

فقيل : للعذاب^(١) . ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ أي : لا بد من أن ينزل بهم .

وقيل : للقرآن ، عن الحسن وغيره^(٢) .

وقيل : لتصريف الآيات^(٣) .

وقوله : ﴿ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ (على) متعلق بوكيل ، أي : بحفيظ ،

كقوله في موطن آخر : ﴿ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾^(٤) ، أي : أحفظكم من أن تكفروا أو تكذبوا إنما أنا منذر .

﴿ لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (٦٧) :

قوله عز وجل : ﴿ لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ ﴾ (مستقر) رفع بالابتداء ، والظرف

خبره ، أو بالظرف على رأي أبي الحسن ، وهو مصدر بمعنى الاستقرار ، أو موضع الاستقرار ، أو وقت الاستقرار ، والحصول لا بد منه^(٥) .

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾

﴿ وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٦٨) :

(١) قاله الزمخشري ٢ / ٢٠ ، وابن الجوزي ٣ / ٦٠ .

(٢) أخرجه ابن جرير ٧ / ٢٢٧ عن السدي . ونسبه الماوردي ٢ / ١٢٨ إلى الحسن ، والسدي .

(٣) نسبه الماوردي إلى بعض المتأخرين ، وانظر زاد المسير ٣٠ / ٦٠ .

(٤) الأنعام ، (١٠٤) . وهود (٨٦) . وكان في الأصلين : (ليست عليكم بحفيظ) .

(٥) هذه الجملة الأخيرة للزمخشري ٢ / ٢٠ .

قوله عز وجل : ﴿حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ الخوض : الدخول في الشيء والشروع فيه ، وأصله : الخوض في الماء . والضمير في ﴿غَيْرِهِ﴾ راجع على معنى الآيات ، لأنها ذُكر وحديث وقرآن ، فلذلك ذُكر .
وقوله : ﴿وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ﴾ إن : حرف شرط ، و(ما) صلة ، ولولاها ما أكد الفعل بالنون .

وقرئ : (يُنْسِيَنَّكَ) بالتخفيف من أنسى ، وبالتشديد^(١) من نسى . والهمزة وتضعيف العين كلاهما لتعدية الفعل .

فإن قلت : نسي يتعدى إلى مفعول واحد قبل النقل ، وبعد النقل إلى اثنين ، فأين الثاني ها هنا ؟ قلت : محذوف وفيه تقديران :
أحدهما : إن أنساك الشيطان نَهَيْنَا إياك عن مجالستهم فلا تقعد معهم بعد أن تذكر ذلك النهي .

والثاني : إن أنساك الشيطان فُبِحَ مجالسة المستهزئين فلا تقعد بعد أن ذكرناك قبحها ونهناك عليه معهم .

﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْقُوتُونَ مِن جَسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَلَٰكِن ذُكِّرُوا لَعَلَّهُمْ يَنْقُوتُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَٰكِن ذُكِّرُوا﴾ محل ﴿ذُكِّرُوا﴾ إما نصب على المصدر بمعنى : وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم ، ولكن عليهم أن يذكرهم ذكري ، أي : تذكيراً ، ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْقُوتُونَ﴾ : أي لعلهم يجتنبون الخوض حياءً أو كراهة لمساءتهم .

أو الرفع على الابتداء والخبر محذوف ، أي : ولكن عليهم ذكري ، أو بالعكس ، أي : هذا ذكري .

(١) قرأ ابن عامر وحده : (وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ) . وقرأ الباقون : (يُنْسِيَنَّكَ) . انظر السبعة / ٢٦٠ / ،
والحجة ٣ / ٣٢٤ ، والمبسوط / ١٩٦ / ، والتذكرة ٢ / ١٦٠ .

الزمخشري : بعد أن ذكر بعض ما ذكرت : ولا يجوز أن يكون عطفاً على محل ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ ، كقولك : ما في الدار من أحد ولكن زيد ؛ لأن قوله : ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ يأبى ذلك^(١) .

﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَّرَ بِهِ أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَلَ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤَخِّدُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ (٧٠) :

قوله عز وجل : ﴿وَذَكَّرَ بِهِ أَنْ تُبَسَّلَ﴾ الضمير في ﴿بِهِ﴾ للقرآن ، ومحل ﴿أَنْ﴾ النصب لكونه مفعولاً من أجله ، أي : مخافة أن تبسل ، أي : تسلم إلى الهلكة والعذاب وترتهن بسوء عملها ، يقال : أْبَسَلْتُ فلاناً ، إذا أسلمته للهلكة .

قال عوف بن الأحوص^(٢) :

٢٠٢ - وإيسالي بنِّي بغيرِ جُرمٍ بَعَوْنَاهُ ولا بدمٍ مُراقٍ^(٣)

البَعُوُّ : الجناية والجرم ، قيل : وكان حَمَلٌ عن عَتِيٍّ^(٤) لبني قشير دم ابني السَّجْفِيَّةِ ، فقالوا : لا نرضى بك ، فرهنهم بنيه طلباً للصلح^(٥) .

(١) الكشاف ٢ / ٢١ .

(٢) ابن جعفر بن كلاب بن عامر بن صعصعة ، شاعر جاهلي ترجم له المرزباني في معجم الشعراء ٢٧٥ - ٢٧٦ ، والبكري في سمط اللآلي ١ / ٣٧٧ .

(٣) انظر هذا الشاهد في كتاب العين ٢ / ٢٦٥ . ومجاز القرآن ١ / ١٩٤ ، ومعاني الزجاج ٢ / ٢٦١ ، وجامع البيان ٧ / ٢٣٣ ، وجمهرة اللغة (بسل) و (بعو) ، ومعاني النحاس ٢ / ٤٤٢ ، ومقاييس اللغة (بسل) والصحاح (بسل) ، والنكت والعيون ٢ / ١٣١ ، والمخصص ١٣ / ٧٩ ، والكشاف ٢ / ٢١ ..

(٤) كذا في (ب) . وفي (أ) : عصي . وفي (د) ، والصحاح ، والقرطبي واللسان : غني .

(٥) حكى هذا القول : الجوهري ، وحكاه عنه صاحب اللسان ، وانظر جامع القرطبي ٧ / ١٦ .

وأصلُ الإبسال : المنع ، ومنه : هذا عليك بَسْلٌ ، أي : حرام محظور ، ومنه قول الشاعر :

٢٠٣ - بَكَرَتْ تَلُومُكَ بَعْدَ وَهْنٍ فِي النَّدَى بَسْلٌ عَلَيْكَ مَلَامَتِي وَعِتَابِي^(١)

والباسل : الشجاع لامتناعه مِنْ قَرْنِهِ^(٢) ، فمعنى (أبسلوا) على هذا : مُنَعُوا الْجَنَّةَ وَنَعِيمَهَا ، وَحَرِّمُوا غَفْرَانَ رَبِّهِمْ وَرَحْمَتَهُ .

وقوله : ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾ (ما) تحتمل أن تكون موصولة ، وأن تكون مصدرية .

وقوله : ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ﴾ (ولي) اسم ليس ، و﴿لَهَا﴾ الخبر . و﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ في موضع الحال لتقدمه على الموصوف وهو ﴿وَلِيٌّ﴾ . ولك أن تجعل الخبر ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ، و﴿لَهَا﴾ صفة لولي مقدمة عليه . ومحل الجملة إما النصب على الحال من المستكن في ﴿كَسَبَتْ﴾ ، أي غير منصورة ولا مشفوعاً لها ، أو متخلفة عنهما ، أو الرفع على النعت ل﴿نَفْسٍ﴾ .

وقوله : ﴿وَإِنْ تَعَدَّلْ كُذِّبَ عَدْلٌ﴾ إن : شرط ، وجوابه ﴿لَا يُؤَخَذُ﴾ ، و﴿كُذِّبَ عَدْلٌ﴾ نصب على المصدر لإضافتها إلى المصدر ، كقولك : ضربته أشد الضرب ، وصمت أحسن الصيام .

الزمخشري : وفاعل ﴿يُؤَخَذُ﴾ قوله : ﴿مِنْهَا﴾ لا ضمير العدل ؛ لأن العدل ها هنا مصدر ، فلا يسند إليه الأخذ ، وأما في قوله : ﴿وَلَا يُؤَخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾^(٣) ، فبمعنى المفدِّي به ، فصح إسناده إليه^(٤) .

(١) الشاهد لضمرة بن ضمرة النهشلي . وانظره في أضداد ابن الأنباري / ٦٣ / ، وأما القالي / ٢ / ٢٧٩ ، والنكت والعيون / ٢ / ١٣١ ، وإعراب ثلاثين سورة / ٣٦ / وفيه : (هبت) بدل : (بكرت) .

(٢) أي مثيله .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٤٨ .

(٤) من كلام الزمخشري / ٢ / ٢١ .

وقوله : ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ، وهو إشارة إلى المتخذين دينهم لعباً ولهواً ،
وخبره : ﴿الَّذِينَ أُبْسِلُوا﴾ .

وقوله : ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ خبر بعد خبر ، أو حال من الضمير في
﴿أُبْسِلُوا﴾ . ولك أن تجعل ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ الخبر ، و﴿الَّذِينَ﴾
بدلاً من ﴿أُولَئِكَ﴾ . والحميم : الحار الذي قد انتهى حرّه (١) .

﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا
بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ
يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ إِنَّنَا قُلُوبٌ ابْتِغَاءً لِّهُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرًا لِّسُلَيْمٍ
لِّرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ (ما) تحتل أن
تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، وهي
في كلا التقديرين نصب بندعو . وفي (ندعو) وجهان :

أحدهما : بمعنى أنعبد ، أي : أنعبد من دون الله الضار النافع ما لا
يملك لنا نفعاً ولا ضرراً ؟

والثاني : أنه على أصله وهو الدعاء ، كأنه قيل : أنطلب النفع والضرر
مما لا يقدر عليهما !؟

و﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ : متعلق بـ ﴿أَدْعُوا﴾ ، ولا يجوز أن يكون حالاً من
المستكن في ﴿يَنْفَعُنَا﴾ ، ولا متعلقاً بقوله : ﴿يَنْفَعُنَا﴾ لتقدمه على الموصول
أو الموصوف ، والصلة لا تعمل فيما قبل الموصول ، وكذلك الصفة لا تعمل
فيما قبل الموصوف .

وقوله : ﴿وَنُرَدُّ﴾ عطف على قوله : ﴿أَدْعُوا﴾ .

(١) يريد : الشديد الحرارة .

﴿عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿وَوَرَدُ﴾ ، وأن يكون في موضع نصب على الحال من المستكن في ﴿وَوَرَدُ﴾ ، أي : ونكص منقلبين إلى الشرك راجعين إليه بعد إذ أنقذنا الله منه وهدانا للإسلام ، وأصله من العاقبة والعقبى ، وهو ما كان تالياً للشيء ، وواحد الأعقاب : عقب ، وهي مؤنثة بشهادة قولهم : عُقْبِيَّةٌ في تصغيرها .

وقوله : ﴿كَأَلَيْكَ﴾ محل الكاف النصب إما على الحال من المستكن في ﴿وَوَرَدُ﴾ ، أي : ونرد مشبهين من استهوته مردة الجنّ والغيلان على ما فسر^(١) ، أي : هوت به وأذهبته . قيل : هو استفعال من هَوَى في الأرض ، إذا ذهب فيها ، كأن معناه : طلبتُ هَوِيَّهَ وَحَرَصْتُ عَلَيْهِ ، أو على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : رداً مثل رد من استهوته الشياطين .

والكلام في استهوته واستهواه ، كالكلام في (توفته) و(توفاه)^(٢) .

﴿فِي الْأَرْضِ﴾ : فيه وجهان :

أحدهما : متعلق باستهوته وهو الجيد .

والثاني : حال إما من الهاء في ﴿أَسْتَهْوَتْهُ﴾ ، أو من المنوي في ﴿حَيْرَانَ﴾ .

﴿حَيْرَانَ﴾ : منصوب على الحال من الهاء في ﴿أَسْتَهْوَتْهُ﴾ ، أو من المستكن في الظرف إن جعلته حالاً ، أو من الذي ، أي : تائهاً ضالاً عن السبيل لا يدري كيف يصنع ؟

والحيران : الذي يتردد في الأمر ، فلا يهتدي إلى مخرج منه ، وهو لا ينصرف ؛ لأنه فعلان ومؤنثه فعلى ، كسكران وسكرى .

(١) انظر الكشاف ٢ / ٢٢ .

(٢) انظر إعراب الآية (٦١) من هذه السورة .

وقوله : ﴿لَهُ أَصْحَابٌ﴾ محل الجملة نصب إما على الحال من المستتر في ﴿حَيْرَانَ﴾ ، أو على أنها صفة لحيران ، ولك أن تجعلها مستأنفة . و﴿إِلَى﴾ متعلقة بقوله : ﴿يَدْعُونَهُ﴾ .

وقوله : ﴿أَتَيْنَا﴾ أي : يقولون له اتنا ، أي : تابعنا فيما نحن فيه .

وقوله : ﴿وَأْمَرْنَا﴾ في موضع نصب بالعطف على قوله : ﴿إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى﴾ على أنهما مقولان^(١) ، كأنه قيل : قل هذا ، و : قل أمرنا .

وقوله : ﴿لِنُسَلِّمَ﴾ اللام متعلقة بقوله : ﴿وَأْمَرْنَا﴾ ، وهي تعليل للأمر ، أي : أمرنا لأجل أن نسلم ، أي للإسلام .

قال أبو إسحاق : العرب تقول : أمرتك أن تفعل ، وأمرتك لتفعل ، وأمرتك بأن تفعل .

فمن قال : أمرتك بأن تفعل ، فالباء للإلصاق ، والمعنى : وقع الأمر بهذا الفعل .

ومن قال : أمرتك أن تفعل ، فعلى حذف الباء .

ومن قال : أمرتك لتفعل ، فقد أخبر بالعلة التي لها وقع الأمر ، المعنى : أمرنا للإسلام ، انتهى كلامه^(٢) .

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا﴾ عطف على ﴿لِنُسَلِّمَ﴾^(٣) ، كأنه قيل : أمرنا لأن نسلم ولأن أقيموا ، أي : للإسلام ولإقامة الصلاة^(٤) .

(١) في (أ) و (ط) : مفعولان .

(٢) معاني الزجاج ٢ / ٢٦٢ .

(٣) من الآية التي قبلها .

(٤) وهذا إعراب الفراء ١ / ٣٣٩ .

قال أبو إسحاق : ويجوز أن يكون محمولاً على المعنى ؛ لأن المعنى : أمرنا بالإسلام وبإقامة الصلاة ، وموضع (أن) نصبٌ ؛ لأن الباء لما سقطت أفضى الفعل فنصب^(١) .

قلت : ويجوز أن يكون محلها الجر على إرادة الجار على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع^(٢) .

وقيل : ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا﴾ عطف على قوله : ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى﴾^(٣) ، أي : وقل أن أقيموا^(٤) .

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَنَّا الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾^(٧٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ انتصب (يوم) على أحد خمسة أوجه :

إما بالعطف على الهاء في قوله : ﴿وَأَتَّقُوا﴾^(٥) ، على معنى : واتقوا عذاب يوم ، أو هول يوم ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، كقوله : ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾^(٦) .

أو بالعطف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ، أي : خلق السماوات وخلق يوم يقول ، وإنما جاز أن يكون معطوفاً على السماوات ولم يكن موجوداً وقت

(١) معاني الزجاج ٢/٢٦٣ . وانظر هذا الوجه في إعراب النحاس ١/٥٥٦ أيضاً .

(٢) انظر إعراب الآية (٢٥) من البقرة .

(٣) من الآية السابقة .

(٤) انظر هذا الوجه في إعراب النحاس ١/٥٥٦ ، والبيان ١/٥٠٨ .

(٥) من الآية السابقة .

(٦) سورة البقرة ، الآية : ٤٨ .

الإخبار ؛ لأن ما أخبر الله جل ذكره بكونه فهو بمنزلة ما قد كان^(١) ، وله نظائر في التنزيل ، وشهرتها تغني عن ذكرها .

أو على إضمار فعل تقديره : واذكر يوم يقول ، يعضده ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾^(٢) ؛ لأنه منصوب بإضمار واذكر إذ قال .

أو بكونه خبر قوله : ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ ، كقولك : يوم الجمعة الخروج ، ف ﴿قَوْلُهُ﴾ : مبتدأ ، و ﴿الْحَقُّ﴾ نعته ، و ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ خبره ، والواو للمُخْبِرِ عنه في التقدير ، أي : وقوله الحق يوم يقول .

فمحلّه على الوجه الأول والثاني والثالث النصب لكونه مفعولاً به ، وعلى الرابع الرفع لكونه خبر المبتدأ ، فاعرفه .

أو بكونه ظرفاً لمعنى الجملة التي هي ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ ، أي : يحق قوله في ذلك اليوم ، ف ﴿قَوْلُهُ﴾ على هذا مبتدأ ، و ﴿الْحَقُّ﴾ خبره .

وقوله : ﴿فَيَكُونُ﴾ أي : فهو يكون ، وكان هنا التامة ، وكذلك ﴿كُنْ﴾ . واختلف في فاعل (يكون) ، فقيل : ضمير اليوم^(٣) . وقيل : ضمير المنفوخ فيه من الصور ، وما ذكر من الصور يدل عليه^(٤) . وقيل : جميع ما يخلقه الله في ذلك الوقت^(٥) ، أي : ويوم يقول للشيء : كن فيكون^(٦) .

قال أبو إسحاق : وذكر هذا ليدل على سرعة أمر البعث والساعة ، كأنه يقول للخلق : موتوا فيموتون ، وانتشروا فينتشرون^(٧) .

(١) كذا أيضاً في معاني النحاس ٢ / ٤٤٦ .

(٢) الآية (٧٤) من هذه السورة .

(٣) نسب في زاد المسير ٦٨ / ٣ إلى مقاتل .

(٤) قاله الزجاج ٢ / ٢٦٣ . وذكره الطبري ٧ / ٢٣٩ .

(٥) في (ب) : اليوم بدل (الوقت) .

(٦) هذا القول للزجاج أيضاً ، انظر الموضوع السابق فيه ، وحكاه ابن الجوزي عنه .

(٧) معاني الزجاج ٢ / ٢٦٤ .

وقيل : ﴿قَوْلُهُ﴾^(١) . و﴿الْحَقُّ﴾ صفته ، أي : ويوم يقول لقوله الحق - أي : لقضائه الحق - كن فيكون قَوْلُهُ الحق .

قال أبو إسحاق : أي : يأمر فيقع أمره ، كما تقول : قد قُلْتَ فكان قولك ، فالمعنى ليس أنك قلت فكان الكلام ، إنما المعنى أنه كان ما دل عليه القول^(٢) .

وقوله : ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿وَلَهُ﴾^(٣) الْمَلِكُ ، كقوله : ﴿لَمِنَ الْمَلِكِ الْيَوْمِ﴾^(٣) ، أي : وله الملك في ذلك اليوم . وأن يكون حالاً من ﴿الْمَلِكِ﴾ على رأي أبي الحسن ، أو من المستكن في ﴿وَلَهُ﴾ على رأي صاحب الكتاب ، والعامل على كلا القولين ﴿وَلَهُ﴾ ، وأن يكون خبر قوله : ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ أو ظرفاً له ، أو ليقول في قوله : ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ ، وأن يكون بدلاً من ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ ، والمختار : الوجه الأول للقرب ولسلامته من الاعتراض .

وقوله : ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ﴾ يحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو عالم الغيب ، وأن يرتفع بقوله : ﴿يَقُولُ﴾ ، أو بفعل مضمر دل عليه قوله : ﴿يُنْفَخُ﴾ ، كأنه قيل : من ينفخ فيه ؟ فقال : عالم الغيب ، تعضده قراءة من قرأ : (يُنْفَخُ) بفتح الياء وضم الفاء على البناء للفاعل^(٤) وهو الله جل ذكره .

وإنما جاز أن يكون الفعل منسوباً إليه وهو لغيره ؛ لأنه بأمره وقوته ،

(١) يعني (قوله) هو فاعل (يكون) . وانظر هذا القول عند الزجاج ، والطبري ، والنحاس .

(٢) انظر كلام أبي إسحاق في معانيه ٢ / ٢٦٤ .

(٣) سورة غافر ، الآية : ٦ .

(٤) هكذا هذه القراءة في مختصر الشواذ / ٣٨ / عن أبي عمرو في رواية عبد الوارث . وحكاها القرطبي ٧ / ٢١ عن بعضهم ، قلت : والأكثر أن هذه القراءة بالنون (ننْفَخُ) هكذا قيدها ابن عطية ٦ / ٨٤ بنون العظمة ، وقال ابن الجوزي ٣ / ٦٨ : بنونين ، وانظر البحر ٤ / ١٦١ .

كقوله : ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾^(١) .

وقرىء : (عالم الغيب) بالجر^(٢) على البدل من الهاء في (له)^(٣) .

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرِنَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٧٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ﴾ أي : واذكر إذ قال .
﴿عَازِرْ﴾ عطف بيان ﴿لِأَبِيهِ﴾ ، أو بدل منه .

واختلف في وزنه ، فقيل : فاعلٌ ، كعازر وشالخ وشبههما من الأسماء بالسريانية ، والمانع له من الصرف العجمة والتعريف ، وقيل : وزنه أفعِل ، والمانع له من الصرف أيضاً العجمة والتعريف ، هذا على قول من لم يجعله مشتقاً من الأزْر وهو القوة ، أو الوزر وهو الإثم ، أو المؤازرة وهي المعاونة ، يقال : آزرت فلاناً ، إذا عاونته . ومن جعله مشتقاً من واحد منهن كان عربياً عنده والمانع له من الصرف التعريف ووزن الفعل .

واختلف في آزر ، فقيل : هو اسم أبي إبراهيم عليه السلام^(٤) ، وقيل : إن اسمه بالسريانية تارْحُ ، وهذا يعضد قول من قال : إن وزنه فاعل ،

(١) سورة الأنفال ، الآية : ١٧ .

(٢) شاذة رويت عن الحسن ، والأعمش ، وعاصم . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٥٧ ، والمحزر الوجيز ٦ / ٨٤ .

(٣) قدم عليه ابن عطية ٦ / ٨٤ كونه نعتاً للضمير الذي في (له) . وقال السمين ٤ / ٦٩٥ : هذا يتمشى على رأي الكسائي ، حيث يجيز نعت المضممر بالغائب ، وهو ضعيف عند البصريين ، والكوفيين غير الكسائي .

(٤) أخرجه الطبري ٧ / ٢٤٢ عن السدي ، ومحمد بن إسحاق . وحكاه النحاس ٢ / ٤٤٨ ، والماوردي ٢ / ١٣٤ عن الحسن . ونسبه ابن الجوزي ٣ / ٧٠ إلى ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً .

كالمذكورين من أسمائهم بالسريانية^(١) ، وقيل : هو اسم صنم^(٢) ، فيكون منصوباً بفعل مضمر ، كأنه قال : أتعبد آزر ، أو أتخذ آزر معبوداً .

وقرىء : (آزر) بالضم^(٣) على النداء ، كقوله : ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَن هَذَا﴾^(٤) ، وفيه وجهان :

أحدهما : نُبِزَ بِهِ^(٥) للزومه عبادته .

والثاني : أريد عابد آزر ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، هذا إذا جعلته اسم صنم ، وأما إذا جعلته اسم أبي إبراهيم عليه السلام فوجهه ظاهر .

وعن الفراء : أن آزر صفة ذم بلغتهم ، كأنه قال : يا مخطيء^(٦) .

وقرىء أيضاً : (أأزرأ) بهمزتين مفتوحتين وزاي ساكنة وراء منصوبة منونة ، (تتخذ) بغير همزة^(٧) ، على أنه اسم صنم ، وهو منصوب بفعل مضمر تقديره : أتعبد أزرأ ، على الإنكار ، أو أتخذ أزرأ ، ثم قال : تتخذ أصناماً

(١) أخرج الطبري ٢٤٣/٧ عن سعيد بن عبد العزيز قال : هو آزر ، وهو تارح ، مثل إسرائيل ، ويعقوب . قلت : يعني أنهما اسمان لمسمى واحد . وقال الفراء ١/ ٣٤٠ : أجمع النسابون على أن إبراهيم عليه السلام ابن تارح .

(٢) هذا قول مجاهد . أخرجه الطبري في الموضوع السابق . وانظر النكت والعيون ، وزاد المسير في الموضوعين السابقين .

(٣) قرأها يعقوب وحده من العشرة ، انظر المبسوط ١٩٦/١ والنشر ٢/ ٢٥٩ ، والإتحاف ٢/ ١٧ . لكن ابن غلبون لم يذكرها في القراءات الثماني .

(٤) سورة يوسف ، الآية : ٢٩ .

(٥) يعني نُبِزَ بِهِ .

(٦) قال الفراء ١/ ٣٤٠ : وقد بلغني أن معنى آزر في كلامهم معوج ، كأنه عابه بزيفه وعوجه عن الحق . قلت : وقد ذكروا هذا كقول ثالث في تفسير (آزر) ، انظر مصادر تفسير الأقوال السابقة .

(٧) قراءة (أأزرأ تتخذ) شاذة نسبت إلى ابن عباس رضي الله عنهما بخلاف . انظر إعراب النحاس ١/ ٥٥٨ ، والمحتسب ١/ ٢٢٣ ، والمحزر الوجيز ٦/ ٨٦ .

آلهة ، تثبيتاً لذلك وتقريراً له ، وهو داخل في حكم الإنكار ؛ لأنه كالبيان له .
وقرئ كذلك إلا أن الهمزة الثانية مكسورة^(١) ، وهو اسم صنم أيضاً ،
وانتصابه على ما ذكر آنفاً .

وقيل : هو مشتق من الأزر وهو القوة ، أو من الوزر وهو الإثم ،
وأبدلت الواو همزة ، كما أبدلت في وشاح حيث قالوا : إشاح ، فيحتمل على
هذا أن يكون مفعولاً من أجله ، والمعنى : ألتجبر ، أو للتكبر أو للإثم تتخذ
أصناماً آلهة؟^(٢) .

فإن قلت : المفعول من أجله من شرطه أن يكون غرضاً لفاعل الفعل
المعلل ، وليس الإثم بغرض ، فكيف يصح أن يكون مفعولاً من أجله ؟

قلت : أجل الأمر كما زعمت ، لكن قد يأتي في كلام القوم ما لا يصح
وصفه بالغرض ، وهو مع ذلك منصوب على أنه مفعول من أجله ، نحو
قولهم : قعد عن الحرب جبناً ، وفعل ذلك عجزاً ، فالجبن والعجز كلاهما لا
يكون مقصوداً ، كما يكون التقويم مقصوداً في قولك : ضربته تقويماً له ، إلا
أنه لا يخرج عنه ، وإن لم يكن مقصوداً من حيث إن القعود عن الحرب هو
الجبن في المعنى ، كما أن الضرب هو التقويم .

فكذلك اتخاذ الأصنام من دون الله آلهة هو الإثم في المعنى ، ويقال :
ما المعنى في اتخاذه كذا ؟ فيقال : الإثم ، ونحو هذا وإن لم يصح إطلاق
لفظ الغرض عليه لكن يصح أن يقال فيه : هو سبب وهو علة ، وقد نُبِهَ على
نحو هذا فيما سلف من الكتاب .

(١) يعني (أزراً تتخذ) ، ونسبت إلى أبي إسماعيل رجل من أهل الشام . انظر مصدري القراءة
السابقة . وقال النحاس في إعرابه ٥٥٨/١ هي لابن عباس رضي الله عنهما في رواية أبي
حاتم .

(٢) انظر في هذا أيضاً : إعراب النحاس ٥٥٨ / ١ ، والمحزر الوجيز ٨٦ / ٦ ، والتبيان ١ /
٥١٠ ، والقرطبي ٢٢ / ٧ - ٢٣ .

وقد جوز فيه^(١) وجه آخر : وهو أن يكون صفة لأصنام ، كأنه قيل : أتتخذ أصناماً مطرودة آلهة ، فلما قدمت عليها وعلى العامل فيها نصبت على الحال .

و﴿أَصْنَامًا﴾ : مفعول أول ، و﴿الْهَةَ﴾ ثان ، والذي سَوَّغَ جَعَلَ المفعول الأول نكرة : حصول الفائدة من الجملة ، وقد جوز في المفاعيل ما لم يجوز في المبتدأ .

وقوله : ﴿إِنِّي أَرَأَيْتَ﴾ فيه وجهان : أن يكون أرى هنا من رؤية القلب ؛ لأن الضلال قد يكون اعتقاداً فلا يُرى بالبصر ، وأن يكون من رؤية البصر ؛ لأنه أراد عبادة الأصنام ، وهي مرئية ، فقوله : ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ على الوجه الأول : مفعول ثان ، وعلى الثاني : حال .

﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ﴾ الكاف يحتمل أن يكون في موضع نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : نرى ملكوت السماوات والأرض إراءة مثل إراءةتنا إياه ما كان عليه أبوه وقومه من عبادة الأصنام ، وهو قوله : ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٢) وأن يكون في موضع رفع على الابتداء ، والخبر ﴿نُرَىٰ﴾ ، أي : ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرفه ونبصره ملكوت السماوات والأرض ، أو بالعكس ، أي : والأمر كذلك ، أي : كما رآه من ضلالتهم .

وقيل : ﴿نُرَىٰ﴾ من رؤية القلب^(٣) ، و﴿وَكَذَلِكَ﴾ : المفعول الثالث .
و﴿نُرَىٰ﴾ حكاية حال ماضية .

(١) يعني في (إزرأ) على القراءة الأخيرة ، والوجه الذي سيذكره قاله العكبري ١ / ٥١١ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) انظر المحرر الوجيز ٦ / ٨٧ - ٨٨ .

وقريء : (تُرِيْ اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوْثُ السَّمَاوَاتِ) بالتاء النقط من فوقه ورفع الملكوت^(١) على الفاعلية على معنى : تبصره دلائل الربوبية والإلهية .

والملكوت : الملك ، والواو والتاء مزيدتان للمبالغة كاللتين في الجبروت ، والرحموت ، والرهبوت .

وقوله : ﴿وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُؤَقِنِيْنَ﴾ عطف على محذوف ، أي : عرفنا إبراهيم ذلك ليستدل وليكون من الموقنين .

وقيل : التقدير : وليكون من الموقنين أريناه^(٢) .

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّيُّ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ
الْأَفْلَكيْنَ﴾ (٧٦) :

قوله عز وجل : ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ قيل : هذا عطف على ﴿قَالَ اِبْرَاهِيْمُ لِأَبِيهِ﴾^(٣) ، وما بينهما معترض ، وهو قوله : ﴿وَكَذَلِكَ﴾ إلى قوله : ﴿مِنَ الْمُؤَقِنِيْنَ﴾ ، وقد مضى الكلام على (لما) وأصلها فيما سلف من الكتاب .

ومعنى ﴿جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ : أي ستره بظلمته ، يقال : جَنَّ عليه الليل يَجُنُّ جُنُونًا ، وَجَنَّهُ الليل أيضاً وأجنه إجناناً بمعنى ، إلا أن بين قولهم : جن عليه الليل ، وجنه الليل فُرَيْقًا في المعنى . وذلك أن قولهم : جن عليه ، بمعنى أظلم عليه ، فلذلك عُدِّي بالجار ، وَجَنَّهُ ، بمعنى ستره ، ولذلك عُدي بنفسه ، فاعرفه .

وقوله : ﴿رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّيُّ﴾ (رأى) يحتمل أن يكون حالاً من الضمير في ﴿عَلَيْهِ﴾ ، وعامل لَمَّا وجوابها ﴿قَالَ﴾ ، وأن يكون عاملها

(١) كذا هذه القراءة في الكشاف ٢ / ٢٥ ، والبحر ٤ / ١٦٥ ، والدر المصون ٧ / ٥ دون نسبة .

(٢) هذا قول واحد للنحاس في إعرابه ١ / ٥٥٨ .

(٣) من الآية (٧٤) المتقدمة ، والقول هنا لصاحب الكشاف ٢ / ٢٤ .

وجوابها (رأى) ، و(قال) حالاً من المستكن في ﴿رَبِّهِ﴾ ، أي : رائياً ، أو قائلاً ، وأيهما جعلته حالاً كانت قد معه مرادة .

و﴿هَذَا رَبِّي﴾ مبتدأ وخبر ، واختلف في معناه :

ف قيل : معناه الاستفهام ، أي : أهذا ربي ؟ وهمزة الاستفهام قد تحذف إذا دل عليها الدليل إمّا من جهة المعنى ، أو من جهة اللفظ^(١) .

وقيل : هو على حذف القول ، كأنه قال : يقولون : هذا ربي^(٢) .

وكان فيما ذكر أهل التفسير أبوه وقومه يعبدون الأصنام والكواكب والقمر والشمس ، فأراد خليل الرحمن صلوات الله وسلامه عليه أن ينبههم على الخطأ في دينهم ، وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال ، إذ بهما يُعرَف الحق سبحانه مع ما جاء به الشارع ﷺ^(٣) .

وقيل : قال ذلك في حال الطفولية ، ولم يُوحَ إِلَيْهِ ، يدل على ذلك قوله : ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾^(٤) .

وقيل : معناه : هذا ربي على زُعْمِكُمْ ، كما قال : ﴿أَتَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾^(٥) ، أي : أين شركائي على زُعْمِكُمْ ، فأضافهم إلى نفسه حكاية لقولهم^(٦) .

(١) كونه على الاستفهام : حكاية النحاس في معانيه ٤٥٠/٢ عن قطرب . وانظر الماوردي ٢/١٣٧ ، والعكبري ١/٥١٢ . قال النحاس : هذا خطأ ، لأن الاستفهام لا يكون إلا بحرف ، أو يكون في الكلام (أم) . قلت : حذف ألف الاستفهام وارد ، والعرب تفعله وله شواهد . انظر المصادر السابقة .

(٢) قاله أبو إسحاق الزجاج في معانيه ٢/٢٦٧ . وحكاه عنه النحاس في معانيه ٢/٤٥١ .

(٣) انظر مثل هذا القول في معاني الزجاج ٢/٢٦٦ ، والكشاف ٢/٦٤ .

(٤) من الآية التالية ، وانظر هذا القول في جامع البيان ٧/٢٥٠ ، ومعاني النحاس ٢/٤٥٠ ، والنكت والعيون ٢/١٣٦ .

(٥) سورة القصص ، الآية : ٦٢ .

(٦) هذا القول للزجاج ٢/٢٦٦ . وحكاه عنه النحاس في معانيه ٢/٤٥١ .

وقوله : ﴿فَلَمَّا أَفَلَّ﴾ أي : غاب ، يقال : أَفَلَ الشَّيْءُ يَأْفُلُ وَيَأْفُلُ أَفُولًا ، أي : غاب .

ومعنى ﴿لَا أُحِبُّ الْأَفْلِينَ﴾ : لا أحب عبادة الأرباب المتغيرين من حال إلى حال ؛ [لأن ذلك من صفات المخلوقين لا من صفات رب العالمين .

قيل : وإنما احتج عليهم بالأفول دون البزوغ ، وكلاهما انتقال من حال إلى حال] ؛ لأن الاحتجاج بالأفول أظهر ؛ لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب^(١) .

﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ (٧٧) ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفَوِّمُ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ (٧٨) :

قوله عز وجل : ﴿رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا﴾ و﴿الشَّمْسَ بَازِغَةً﴾ كلاهما منصوب على الحال ؛ لأن رأى هنا من رؤية العين .

ومعنى بازغاً : أي مبتدئاً في الطلوع ، يقال : بَزَغَ القَمَرُ يَبْزُغُ بَزَوْغًا ، إذا ابتدأ في الطلوع ، وكذلك الشمس ، وإنما قال ﴿هَذَا﴾ والإشارة إلى الشمس ، والشمس مؤنثة ، ليكون المُخْبِرُ عنه كالخبر ، لكونهما عبارة عن شيء واحد ، كقولهم : من كانت أمك ؟ و﴿لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾^(٢) .

قيل : وكان اختيار هذه الطريقة واجباً لصيانة الرب عن شبهة التأنيث ، ألا تراهم قالوا في صفة الله جل ذكره : علام ، ولم يقولوا : علامة ، وإن كان العلامة أبلغ احترازاً من علامة التأنيث^(٣) ، أو لأن الشمس والضياء بمعنى ، كما أن الموعظة والوعظ كذلك ، ويحتمل أن يكون قصد الجِزْمِ ، أو

(١) قاله الزمخشري ٢/٢٥٠ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) .

(٢) تقدمت في الآية (٢٣) من هذه السورة .

(٣) هذا القول وما قبله من الحديث عن تذكير (هذا) للزمخشري في الكشاف ٢/٢٥٠ .

الشخص ، أو الشيء ، وهذا باب واسع ^(١) .

وقوله : ﴿ هَذَا أَكْبَرُ ﴾ أي : أكبر من المذكورين ، وهما الكواكب والقمر . قال الرماني : فإن قيل : لم جاز تعريف الشمس بالألف واللام وهي واحدة لا ثاني لها ولم يجر تعريف زيد ونحوه بهما ؟ . فالجواب : أن للشمس شعاعاً يقع عليه اسم شمس فصارت من أجل شعاعها كالجنس ، فلما قصد إلى جرم الشمس احتيج إلى التعريف ، وإذا قصد إلى الشعاع فالتعريف على طريق الجنس ، أو الواحد من الجنس ، وليس كذلك الاسم العلم .

﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٧٩) :

قوله عز وجل : ﴿ حَنِيفًا ﴾ منصوب على الحال إما من التاء في ﴿ وَجَّهْتُ ﴾ ، أو من ﴿ وَجْهِيَ ﴾ ، أي : مائلاً إلى الإسلام ميلاً لا رجوع معه ، وقد مضى الكلام على الحنيف وأصله فيما سلف من الكتاب ^(٢) .

﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَبْنَا وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٨٠) :

قوله عز وجل : ﴿ أَتُحِبُّونِي ﴾ قرئ : بتشديد النون ^(٣) ، على إدغام النون التي هي علامة رفع الفعل في النون التي زيدت من أجل ياء النفس كراهية اللفظ بالمثلين .

وقرئ : بالتخفيف ^(٤) ، على حذف إحدى النونين كراهية التضعيف .

(١) انظر في هذا أيضاً : إعراب النحاس ١ / ٥٥٩ ، والتبيان ١ / ٥١٢ . وقال ابن عطية ٦ / ٩٣ :

لما قصد ربه قال هذا ، فذكر ، أي : هذا المرئي ، أو المنير ، ونحو هذا .

(٢) عند قوله تعالى : ﴿ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا . . . ﴾ [البقرة : ١٣٥] .

(٣) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٤) قرأ بها المدنيان ، وابن عامر . وقرأ الباقون بالأولى . انظر السبعة / ٢٦١ ، والحجة / ٣

٣٣٣ ، والمبسوط / ١٩٧ ، والتذكرة / ٢ ، ٣٢٨ ، والنشر / ٢ ، ٢٥٩ .

قال أبو علي : والتضعيف يكره ، فيتوصل إلى إزالته تارة بالحذف ، نحو : عَلَمَاءِ بنو فلان^(١) ، وتارة بالإبدال نحو :

٢٠٤ - لا أَمْلَأُهُ حَتَّى يُفَارِقَا^(٢)

ونحو : ديوان وقيراط ، انتهى كلامه^(٣) .

واختلف في المحذوفة ، ف قيل : هي الثانية وهو الوجه ، وإنما كان الوجه ؛ لأن الاستثقال بها حصل ، وأيضاً فإن الأولى علامة الرفع ، وعلامة الرفع لا تحذف إلاّ بعامل .

وقيل : المحذوفة هي الأولى ؛ لأن الحاجة دعت إلى نون مكسورة من أجل ياء النفس لئلا يدخل الفعل كسراً ، ونون الرفع لا يجوز كسرها .

قلت : إذا كان لا يجوز كسرها فحذفها أجدر ألاّ يجوز ، والأول هو الوجه وعليه الجُلُّ^(٤) .

وقوله : ﴿وَقَدْ هَدَانِي﴾ يعني إلى التوحيد .

﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ : (ما) تحتمل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها ، وهي في موضع نصب بـ ﴿أَخَافُ﴾ . والضمير في ﴿بِهِ﴾ يحتمل أن يكون لله جل ذكره ، وعائد ﴿مَا﴾

(١) يريد : عَلَى المَاءِ بنو فلان . وانظر سيبويه ٤ / ٤٨٥ ، وأما ابن الشجري ٢ / ١٨٠ .

(٢) أثبتت هذه العبارة في المطبوع كجملة نثرية ، وإنما هي إشارة إلى شاهد شعري كما رسمتها ، وهو للأسود بن يعفر النهشلي كما في نوادر أبي زيد / ٤٤ / ، والحجة ١ / ٢٠٨ و ٥ / ٤٢٠ ، والمخصص ١٥ / ٢١٩ ، وتامه :

فَأَلَيْتُ لَا أُشْرِبُهُ حَتَّى يَمَلَّنِي بِشَيْءٍ وَلَا أَمْلَأُهُ حَتَّى يُفَارِقَا
والشاهد في قوله : (لا أملاه) على أن أصله : لا أمله ، بتشديد اللام . وانظر أمالي ابن الشجري ٢ / ١٧٣ .

(٣) الحجة للقراء السبعة ٣ / ٣٣٣ .

(٤) انظر في هذا أيضاً : الحجة في الموضع السابق ، والكشف ١ / ٤٣٦ - ٤٣٧ ، والمشكل ١ / ٢٧٣ - ٢٧٤ .

محذوف ، أي : ولا أخاف المعبود الذي تشركونه بالله ، وأن يكون ل ﴿مَا﴾ ،
أي : ولا أخاف الذي تشركون بسببه .

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ﴾ : (أن) وما عملت فيه في موضع نصب على الاستثناء ،
أي : إلا وقت مشيئته ، فحذف الوقت . والمعنى : لا أخافُ معبودكم في
وقت قط ؛ لأنه لا يقدر على نفع ولا ضرر إلا إذا شاء ربي أن يصيبني بمخوف
من جهته لسبب لا يَعْرِفُ حقيقته إلا هو .

و ﴿شَيْئًا﴾ : يحتمل أن يكون مصدرًا مؤكدًا ، كضربت ضرباً ، وأن يكون
مفعولاً به .

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ : (علماً) منصوب على التمييز ، أي :
وسع علمه كل شيء ، وإذا كان كذلك فلا يُسْتَبَعَدُ أن يكون في علمه إنزال
المخوف بي لمصلحة يَرَى . ولك أن تنصب ﴿عِلْمًا﴾ على المصدر على
تضمنين ﴿وَسِعَ﴾ معنى علم ، أي : علم كل شيء علماً .

﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ
بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ (ما) تحتمل أن تكون
موصولة ، وأن تكون موصوفة ، وعائدها محذوف ، وهي في موضع نصب بـ
﴿أَخَافُ﴾ .

﴿وَلَا تَخَافُونَ﴾ : عطف على ﴿أَخَافُ﴾ .

﴿مَا لَمْ﴾ : (ما) موصولة ، وتحتمل أن تكون موصوفة ، وهي في موضع
نصب بـ ﴿أَشْرَكْتُمْ﴾ .

﴿سُلْطَانًا﴾ : نصب بـ ﴿يُنَزَّلُ﴾ ، وهو نهاية صلة ﴿مَا﴾ . والسلطان
ها هنا : الحُجَّةُ ، أي : ما لم يُنزل بإشراكه حجةً ؛ لأن ﴿أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ﴾ في
معنى إشراككم .

﴿عَلَيْكُمْ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : ﴿لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ﴾ ، وأن يكون حالاً من سلطان لتقدمه عليه .

وقوله : ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ ابتداء وخبر ، قيل : والمعنى : فأينا أحق بالأمن أنا أم أنتم ؟ احترازاً من تزكية نفسه ، فعدل عنه إلى قوله : ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ يعني : فريقى المشركين والموحدين .

ومعنى ﴿أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ : أي أحق بأن يأمن من العذاب الموحّد أم المشرك ؟ لا - ورب العزة - الموحّد أحق .

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ (الذين) رفع بالابتداء ، ونهاية صلته ﴿بِظُلْمٍ﴾ ، و ﴿أُولَئِكَ﴾ ابتداء ثان ، أو بدل منه .

و ﴿لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ : الأمن ابتداء ثالث ، أو ثان إن جعلت ﴿أُولَئِكَ﴾ بدلاً ، و(لهم) خبر الأمن ، و ﴿بِالْأَمْنِ﴾ وخبره خبر ﴿أُولَئِكَ﴾ ، و ﴿أُولَئِكَ﴾ وخبره خبر ﴿الَّذِينَ﴾ ، أو خبر ﴿الَّذِينَ﴾ إن جعلت ﴿أُولَئِكَ﴾ بدلاً .

ولك أن ترفع ﴿الَّذِينَ﴾ على : هم الذين ، وأن ترفع ﴿بِالْأَمْنِ﴾ بـ ﴿لَهُمْ﴾ على المذهبين ؛ لاعتماده على ما قبله .

ومعنى ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ : أي لم يخلطوه بشرك ، كذا فسّر رسول الله ﷺ الظلم هنا بالشرك ، كما قال لقمان : ﴿يَبْتَئَى لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ إِنَّكَ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١) .

(١) سورة لقمان ، الآية : ١٣ . وتفسير رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : لما نزلت ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على المسلمين وقالوا : أين لا يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله ﷺ : «ليس ذلك ، إنما هو الشرك ، ألم تسمعوا قول لقمان لابنه : ﴿يَبْتَئَى لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ إِنَّكَ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ . انظر جامع الأصول ٢ / ١٣٤ ، والطبري ٧ / ٢٥٥ - ٢٥٦ من عدة أوجه .

واخْتَلَفَ فِيهِ ، فَقِيلَ : هَذَا مُتَّصِلٌ بِقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) .
 وَقِيلَ : هُوَ مُسْتَأْنَفٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حِكَايَةً عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) .
 وَقِيلَ : هُوَ جَوَابٌ قَوْمِهِ حِينَ سَأَلَهُمْ : ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ فَأَتَوْا
 بِمَا هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ ^(٣) .
 ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ
 رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا﴾ (تلك) رفع بالابتداء ، وهي
 إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم عليه السلام على قومه ، من لدن قوله : ﴿فَلَمَّا
 جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ إلى قوله : ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ على ما فسر ^(٤) .

واختلف في خبر الابتداء ، فقيل : ﴿حُجَّتُنَا﴾ . و﴿آتَيْنَاهَا﴾ هي في
 موضع الحال من الحجة ، والعامل فيها معنى الإشارة ، وقيل : ﴿آتَيْنَاهَا﴾
 هو الخبر ، و﴿حُجَّتُنَا﴾ بدل من ﴿وَتِلْكَ﴾ ^(٥) .

و﴿عَلَى﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بآتيناه ، وأن يكون حالاً من الهاء في
 ﴿آتَيْنَاهَا﴾ ، أي : آتيناهها حجة أو بينة أو دليلاً على قومه ، ولا يجوز أن
 يكون متعلقاً ب﴿حُجَّتُنَا﴾ إن جعلت ﴿آتَيْنَاهَا﴾ الخبر ؛ لأنها مصدر ، ولا
 يجوز الفصل بين المصدر وصلته بالخبر .

(١) قاله الزجاج ٢ / ٢٦٩ ، والنحاس في معانيه ٢ / ٤٥٣ . وحكاها الماوردي ٢ / ١٣٩ عن
 الزجاج .

(٢) أخرجه الطبري ٧ / ٢٥٤ - ٢٥٥ عن ابن إسحاق ، وابن زيد . وإليهما عزاه الماوردي ٢ /
 ١٣٩ . والعبارة في (ب) و (د) هكذا : هو مستأنف من قول الله تعالى ﴿غَيْرِ﴾ حكاية عن
 إبراهيم .

(٣) هذا قول ابن جريج . انظر جامع البيان ، والنكت والعيون في الموضعين السابقين . ورجح
 الطبري قول ابن إسحاق ، وابن زيد وانظر الآية (٨١) .

(٤) الكشف ٢ / ٢٥ - ٢٦ .

(٥) انظر القولين في هذا الخبر هنا : التبيان ١ / ٥١٤ - ٥١٥ .

ومعنى ﴿ءَاتَيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ : أرشدناه إليها ، ووقفناه لها .

وقوله : ﴿رَفَعُ﴾ يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون في موضع الحال من الضمير في ﴿ءَاتَيْنَهَا﴾ المرفوع .

وقرىء : (درجاتٍ مَنْ) بترك التنوين^(١) على الإضافة ، وهو مفعول ﴿رَفَعُ﴾ ، ورفَعُ درجة الشخص رفَعٌ له ، يعضده قوله عليه الصلاة والسلام : «اللهم ارفع درجته»^(٢) .

وقرىء : بالتنوين^(٣) ، ف ﴿مَنْ﴾ على هذا في موضع نصب لكونه مفعول ﴿رَفَعُ﴾ ، و﴿دَرَجَاتٍ﴾ مفعول ثانٍ لرفع على إرادة الجار ، أي : نرفع من نشاء إلى درجات ، أو ظرف له ، وقيل : حال ، أي : عالياً ، وقيل : تمييز ، والوجه هو الأول^(٤) .

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَذَكَرْنَا وَيْحَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ الضمير في ﴿لَهُ﴾ لإبراهيم ، وإسحاق هو ولده لصلبه ، ويعقوب ولد إسحاق عليه السلام .

(١) من المتواتر ، قرأ بها المدنيان ، والابن ، وأبو عمرو كما سوف أخرج .

(٢) من حديث أم سلمة رضي الله عنها الطويل في موت أبي سلمة رضي الله عنه ، وفيه : «اللهم اغفر لأبي سلمة ، وارفع درجته في المهديين...» أخرجه مسلم في الجنائز ، باب إغماض الميت ، والدعاء له إذ حضر (٩٢٠) .

(٣) قرأ بها الخمسة الباقون من العشرة . انظر السبعة / ٢٦١ - ٢٦٢ / ، والحجة ٣ / ٣٣٦ ، والميسوط / ١٩٨ / .

(٤) اقتصر النحاس ١ / ٥٦١ على الأول ، وقدم مكى في المشكل ١ / ٢٧٤ الظرف عليه ، وتبعه ابن الأنباري ، والعكبري . واقتصر ابن عطية ٦ / ٩٧ على الظرف . وانظر الوجهين الآخرين مع تفصيل لكلها في الدر المصون ٥ / ٢٦ - ٢٧ .

وقوله : ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ (كُلًّا) نصب بـ ﴿هَدَيْنَا﴾ ، أي : كُلًّا منهما ، أو منهم . ﴿وَنُوحًا﴾ نصب بـ ﴿هَدَيْنَا﴾ الثاني .

وقوله : ﴿مِن قَبْلُ﴾ أي : من قبل هؤلاء المذكورين ، فلما قُطِعَ عن الإضافة بُني .

وقوله : ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ الضمير في (ذريته) لنوح ، و(داود) عطف على ﴿وَنُوحًا﴾ ، أي : وهدينا من ذريته داود ، والمذكورون بعد داود - ﷺ - كُلُّ عطف عليه ، أعني على نوح ، أي : وهدينا من ذريته هؤلاء ، وقيل : الضمير في ﴿ذُرِّيَّتِهِ﴾ لإبراهيم ، أجازة أبو إسحاق وغيره .

قال أبو إسحاق : يجوز أن يكون الضمير لنوح ، وأن يكون لإبراهيم ؛ لأن ذكرهما جميعاً قد جرى ^(١) .

والأول هو الوجه وعليه الأكثر ؛ لأن من جملة المذكورين بعد داود : يونس ولوطاً ، وليس من ذرية إبراهيم ، إنما كانا من ذرية نوح ﷺ فيما ذكر المفسرون ^(٢) .

وليس لقائل أن يقول : هما معطوفان على نوح ، إذ ليس الوجه في الكلام أن يختلف العطف مع المندوحة عنه ، ولو رفع ﴿دَاوُدَ﴾ وما بعده من أسماء الأنبياء ﷺ لكان جائزاً في العربية ، وليس لأحد أن يقرأ به ؛ لأن القراءة سنة متبعة يأخذها الخلف عن السلف من غير اعتراض .

وقوله : ﴿وَكَذَلِكَ نَجْرِي﴾ الكاف في موضع نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : ونجزى المحسنين جزاء مثل ذلك ، وذلك أن الله عز وجل لما هداهم ووقفهم أحسنوا في أفعالهم وأعمالهم ، زادهم هدى وآتاهم تقواهم وثبتهم عليه وجعل ذلك جزاء لهم ، ويفعل مثل ذلك بأمثالهم ونظرائهم ، هذا

(١) معاني الزجاج ٢ / ٢٦٩ .

(٢) ذكر ذلك ابن جرير الطبري ٧ / ٢٦٠ .

معنى قوله : ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ، والإشارة بذلك إلى الهدى .

وقد مضى الكلام على ﴿زَكْرِيَّا﴾ وما فيه من اللغات في «آل عمران» عند قوله : ﴿وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا﴾^(١) ، فأغنى ذلك عن الإعادة هنا ، وكذا في موسى وعيسى ﷺ والله أعلم .

﴿وَاسْمَعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَحُوطًا وَكَانَ أَهْلًا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٨٦) :

وأما ﴿وَالْيَسَعَ﴾ : فقرأئ : بلام ساكنة خفيفة وياء مفتوحة^(٢) ، فالاسم يسع وفيه وجهان :

أحدهما : هو اسم أعجمي علم ، والألف واللام فيه زائدتان وليستا للتعريف ؛ لأن التعريف لا يخلو من أن يكون للجنس ، كقوله : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾^(٣) ، أو للعهد كقوله : ﴿فَقَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾^(٤) وكلاهما فيه ممتنع ، وإذا كان كذلك ثبت أن اللام فيه مزيدة ، كما زيدت في أمّ العمرو ، والنَّسْر وهو صنم بعينه ، وشبههما من الأعلام .

والثاني : هو عربي ، وهو فعل مضارع سمي به ، ولا ضمير فيه ، فأعرب ثم نكر ، فدخله حرف التعريف ، وأصله على هذا القول (يُوسِعُ) بكسر السين ، فحذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، كما حذفت في نحو : يعد لذلك .

وإنما فتحت العين من أجل حرف الحلق ، كما فتحت في يطاء لذلك ، فلما كان الأصل الكسرة وضع الحكم عليه ، وحذفت منه الفاء ، كما حذفت من وعد يعد وشبهه ، ولم يعتد بالفتحة لكونها عارضة مجتلبة لأجل العين .

(١) الآية (٣٧) .

(٢) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف يأتي .

(٣) سورة العصر ، الآية : ٢ .

(٤) سورة المزمل ، الآية : ١٦ .

وأما من قرأ بلامين^(١) ؛ فيحتمل أن يكون عربياً ، كضيقم في الصفات ، وأصله : ليسعُ ، فدخلت عليه آلة التعريف على حد ما تدخل على الصفات ، نحو : الحارث والعباس . وأن يكون أعجمياً على فيعل فنكّر ثم عرّف ، وأن تكون فيه مزيدة بمنزلة اليسع .

وقوله : ﴿ وَكُلًّا فَضَّلْنَا ﴾ (كلا) منصوب بفضلنا .

﴿ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَأَجْنِبِينَهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٨٧) :

قوله عز وجل : ﴿ وَمِنْ آبَائِهِمْ ﴾ وما عطف عليه في موضع النصب عطفاً على ﴿ وَكُلًّا ﴾^(٢) بمعنى : وفضلنا بعض آبائهم ، أو هدينا هؤلاء ، وهدينا بعض آبائهم ، هذا قول أبي إسحاق وغيره^(٣) .

(من) على هذا للتبويض^(٤) ، ولك أن تجعلها للبيان بمعنى : وفضلنا كلاً منهم ، أو : وهدينا كلاً منهم^(٥) ، يعضده (واجتبيناهم) أي : اصطفيناهم ، من جَبَيْتُ الماء في الحوض ، وَجَبَوْتُهُ أيضاً ، عن الكسائي ، إذا جمعته^(٦) . فالاجتباء : جمع الذي تجتبيه إلى خاصتك .

﴿ ذَلِكْ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٨٨) :

قوله عز وجل : ﴿ ذَلِكْ هُدَى اللَّهِ ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى الهدى ،

(١) يعني : (وَالْيَسْعَ) . وهي قراءة صحيحة ، قرأ بها حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظرها والتي قبلها في السبعة / ٢٦٢ ، والحجة / ٣ / ٣٣٧ ، والمبسوط / ١٩٨ ، والتذكرة / ٢ / ٣٢٨ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) معاني الزجاج / ٢ / ٢٦٩ ، وجامع البيان / ٧ / ٢٦٢ ، وزاد المسير / ٣ / ٨٠ .

(٤) اقتصر عليه البغوي / ٢ / ١١٣ ، وابن عطية / ٦ / ٩٩ ، وابن الجوزي / ٣ / ٨٠ ، والرازي / ١٣ / ٥٥ .

(٥) اقتصر عليه العكبري / ١ / ٥١٦ .

(٦) عن الكسائي حكاه الجوهري (جبا) أيضاً .

دل عليه (هديناهم)^(١) ، أي : ذلك الهدى هدى الله .

﴿يَهْدِي بِهِ﴾ : خير بعد خير ، ولك أن تجعل ﴿هُدَى اللَّهِ﴾ بدلاً من ﴿ذَلِكَ﴾ ، و﴿يَهْدِي بِهِ﴾ الخبر . و﴿مَنْ عِبَادِهِ﴾ محله النصب على الحال إما من ﴿مَنْ﴾ أو من العائد المحذوف إلى ﴿مَنْ﴾ ، و﴿مَنْ﴾ نصب بيهدي .
﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ :
قوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾ ابتداء وخبر ، ونهاية صلة ﴿الَّذِينَ﴾ :
﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ .

وقوله : ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ﴾ الضمير في ﴿بِهَا﴾ للكتاب والحكم والنبوة ، أو للنبوة ، وقيل : للآيات^(٢) .
و﴿هَؤُلَاءِ﴾ إشارة إلى أهل مكة^(٣) .
وقوله : ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا﴾ قيل : هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم^(٤) . وقيل : هم أصحاب رسول الله ﷺ وكل من آمن به^(٥) . وقيل : كل مؤمن من بني آدم^(٦) . وقيل : هم الملائكة^(٧) . والتقدير : فقد وكلنا بالإيمان بها قوماً .

(١) من الآية السابقة .

(٢) اقتصر عليه ابن جرير ٢٧٣/٧ و ٢٦٥ ، وابن الجوزي ٨١/٣ . والأول للزمخشري ٢/ ٢٦ .

(٣) أخرجه الطبري ٢٦٤/٧ - ٢٦٥ عن كثيرين .

(٤) أخرجه الطبري ٢٦٥/٧ عن قتادة ، ورجحه هو والزجاج ٢/ ٢٧٠ ، والنحاس ٢/ ٤٥٥ - ٤٥٦ . قال : هم الأنبياء الثمانية عشر الذين سماهم الله تعالى ذكره في الآيات قبل هذه الآية . وانظر الماوردي ٢/ ١٤٠ ، وابن الجوزي ٨١/٣ حيث عزياه إلى الحسن أيضاً بلفظ : هم الأنبياء والصالحون .

(٥) ذكره النحاس في المعاني ١٨٦/٢ باسم : أهل المدينة .

(٦) هكذا لفظ صاحب الكشاف ٢/ ٢٦ ، وحكاه الماوردي ٢/ ١٤٠ بلفظ : كل المؤمنين ، وعزاه لبعض المتأخرين .

(٧) أخرجه الطبري ٢٦٤/٧ عن أبي رجاء ، وانظر معاني النحاس ٢/ ٤٥٦ ، والنكت والعيون

وقوله : ﴿لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ الجملة في موضع الصفة للقوم ، أي :
 قوماً غير كافرين بها ، والباء في ﴿بِهَا﴾ صلة كافرين ، وفي ﴿بِكَافِرِينَ﴾
 تأكيد النفي وهو خبر ليس .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْنُهُمْ أَقْتَدَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ
 هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ أي : هداهم الله .

وقوله : ﴿فَبِهِدْنُهُمْ أَقْتَدَهُ﴾ قدم المفعول للاهتمام ، والمعنى : لا تقتد
 إلا بهم ، وهذا معنى الاهتمام وتقديم المفعول . والإشارة في ﴿أُولَئِكَ﴾ إلى
 الأنبياء السالف ذكرهم .

والهاء في ﴿أَقْتَدَهُ﴾ للوقف تسقط في الدرج إذا جعلت للسكت ، ولهذا
 حذفها في الدرج من حذفها^(١) ، وأما من أثبتتها فيه^(٢) ، فلثباتها في الرسم ،
 والهاء على هذا ساكنة ، وقرئ : بتحريكها من غير صلة ، وبتحريكها مع
 الصلة^(٣) ، فالهاء على هذا كناية عن المصدر وهو الاقتداء ، دل عليه (اقتد) ،
 أي : اقتد الاقتداء ، ثم كنى عنه ، وعلى هذا قول الشاعر ، أنشده أبو علي :
 ٢٠٥ - هذا سُرَاقَةٌ لِلْقُرْآنِ يَدْرُسُهُ والمرءُ عند الرِّشَاءِ إِنْ يَلْقَاهَا ذَيْبٌ^(٤)

(١) يحذفها في الوصل حمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف كما سوف يأتي .

(٢) وهم بقية العشرة . انظر السبعة / ٢٦٢ ، والحجة ٣ / ٣٥٠ - ٣٥١ ، والمبسوط / ١٩٨ ،
 والتذكرة ٢ / ٣٢٩ .

(٣) أما تحريكها من غير صلة : فهذا شاذ لأن القراءة اتفقوا على إثباتها ساكنة في الوقف . وفي
 الحجة لابن خالويه / ١٢٠ / أن هشام قرأها مكسورة من غير صلة . وأما تحريكها مع
 الصلة : فهي قراءة ابن عامر وحده ، وله فيها وجهان : بالكسر فقط ، والثاني بلوغها ياء .
 انظر المصادر السابقة في قراءة الجماعة . واعتبره ابن مجاهد ، والنحاس ١ / ٥٦٤ غلطاً ،
 لكن الفارسي في الحجة ٣ / ٣٥٢ قال : ليس بغلط . .

(٤) هذا الشاهد من أبيات سيبويه الخمسين التي لا يعرف قائلها ، وانظره في الكتاب ٣ / ٦٧ ،
 وأصول ابن السراج ٢ / ١٩٣ ، والحجة ٢ / ٢٤١ و ٣ / ٣٥٣ ، والتبيان ١ / ٥١٧ ، والمقرب
 ١ / ١١٥ ، والخزانة ٣ / ٢ . وشرحه البغدادي عن الأعلام بقوله : هجا هذا الشاعر رجلاً من
 القراء نسب إليه الرياء وقبول الرشأ . .

فالهاء ضمير الدرس دل عليه (يدرسه) لا مفعول على أن يكون ضمير القرآن ، لأن الفعل الذي هو يدرسه قد تعدى إلى القرآن باللام ، فلا يجوز أن يتعدى إليه وإلى ضميره ، كما أنك إذا قلت : زيداً ضربته ، لم تنصب زيداً بضربت ، لتعديه إلى ضميره^(١) .

وقد جوز أن تكون الهاء هاء الضمير على قول من سكنها في الوصل إجراءً للوصل مجرى الوقف^(٢) ، وله نظائر في التنزيل وشهرتها تغني عن ذكرها .

وقوله : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ الضمير في ﴿ عَلَيْهِ ﴾ للقرآن ، وقيل : للتبليغ^(٣) .

وقوله : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ ﴾ ابتداء وخبر و﴿ هُوَ ﴾ ضمير القرآن ، أي : موعظة للخلق أجمعين ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٤) .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَأِيسَ بُدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعَلَّمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ ﴿ ٩١ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (حق) منصوب على المصدر لإضافته إلى المصدر ، وهو في الأصل صفة ، أي : قدرأ حق قدره ، كقولك : ضربت أشد الضرب ، وصمت أحسن الصيام .

(١) هذا الكلام مع شاهده لأبي علي في الحجة ٣ / ٣٥٣ .

(٢) ذكره العكبري ١ / ٥١٨ .

(٣) أكثر المفسرين لم يذكروا إلا القرآن ، لكن كلام الطبري ٧ / ٢٦٦ يشمل الاثنین معاً .

(٤) في تنوير المقباس - عند تفسير هذه الآية - ﴿ إِنَّ هُوَ ﴾ يعني القرآن . ﴿ إِلَّا ذِكْرٌ ﴾ عظة . ﴿ لِلْعَالَمِينَ ﴾ الجن والإنس .

واختلف في معناه ، فقيل : ما عظموه حق عظمته ، إذ جحدوا ما جاء به الرسل^(١) .

وقيل : ما عرفوه حق معرفته^(٢) .

و﴿إِذْ﴾ : ظرف لقوله : ﴿وَمَا قَدَرُوا﴾ . و﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ : مفعول أنزل ، و(من) مزيدة للتوكيد والعموم .

وقوله : ﴿نُورًا وَهُدًى﴾ حالان إما من ﴿الْكِتَابِ﴾ والعامل ﴿أَنْزَلَ﴾ ، أو من الضمير في ﴿بِهِ﴾ والعامل ﴿جَاءَ﴾ ، و﴿بِهِ﴾ مفعول به .

وقوله : (يجعلونه) يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون حالاً بعد حال ، وهي حال مقدرة ، أي : مجعولاً في قراطيس ، أو ذا قراطيس .

وقوله : (يبدونها ويخفون كثيراً)^(٣) قال أبو علي : يحتمل موضعه ضربين :

أحدهما : أن يكون صفة القراطيس ؛ لأن النكرة توصف بالجمل .

والآخر : أن تجعله حالاً من ضمير ﴿الْكِتَابِ﴾ في قوله : ﴿تَجْعَلُونَهُ﴾ على أن تجعل ﴿الْكِتَابِ﴾ القراطيس في المعنى ؛ لأنه مكتوب فيها ، انتهى كلامه^(٤) .

وقوله : ﴿كَثِيرًا﴾ أي : كثيراً منها ، والهاء في ﴿تَبْدُونَهَا﴾ للقراطيس .

وقرىء : (يجعلونه . . . يبدونها ويخفون) بالياء فيهن النقط من تحته^(٥)

(١) هذا قول الحسن رحمه الله ، وبه قال الفراء ١ / ٣٤٣ ، والزجاج ٢ / ٢٧٠ - ٢٧١ ، وانظر الماوردي ٢ / ١٤١ .

(٢) هذا قول أبي عبيدة في المجاز ١ / ٢٠٠ ، وحكاه النحاس في المعاني ٢ / ٤٥٦ ، والماوردي في النكت ٢ / ١١١ عنه .

(٣) بالياء فيهما على قراءة صحيحة ستأتي بعد .

(٤) الحجة للقراء السبعة ٣ / ٣٥٥ .

(٥) هي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو من العشرة كما سوف أخرج .

حملاً على ما قبله من لفظ الغيبة وهو قوله : ﴿وَمَا قَدَرُوا﴾ ﴿إِذْ قَالُوا﴾ ﴿مَنْ أَنْزَلَ﴾ .

وبالتاء فيهن النقط من فوقه^(١) على الخطاب ، يعضده : ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعَلَّمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ .

وقوله : ﴿وَعَلَّمْتُمْ﴾ في موضع الحال من الفاعل في ﴿تَجْعَلُونَهُ﴾ على قراءة من قرأ بالتاء النقط من فوقه ، وقد معه مرادة ، أي : وقد علمتم ، وأما من قرأ بالياء النقط من تحته ، فيحتمل أن يكون مستأنفاً لا موضع له ، وأن يكون في موضع الحال أيضاً ، ورجع من الغيبة إلى الخطاب .

وقوله : ﴿مَا لَمْ تَعَلَّمُوا﴾ (ما) موصول في موضع نصب ؛ لأنه مفعول ثان لعلمتم ، ويحتمل أن يكون موصوفاً والراجع محذوف ، أي : لم تعلموه .

وقوله : ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب : ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ ، فإن قلت : بم ارتفع اسم الله جل ذكره ؟ قلت : بمضمّر دل عليه ﴿أَنْزَلَ﴾ السالف ، أي : أنزله الله ، أو بالابتداء والخبر محذوف ، أي : الله علمكم ، أو الله أنزله ، أو بالعكس ، أي : المُنزِلُ الله ، أو : هو الله ، فإنهم لا يقدرّون أن يُنكروا ذلك .

وقوله : ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ (في خوضهم) يحتمل أن يكون صلة لـ ﴿ذَرَهُمْ﴾ ، أو لـ ﴿يَلْعَبُونَ﴾ على أنه ظرف له ، وأن يكون حالاً من الهاء والميم في ﴿ذَرَهُمْ﴾ .

و﴿يَلْعَبُونَ﴾ : حال إمّا من ﴿خَوْضِهِمْ﴾ والعامل المصدر ، والمصدر مضاف إلى الفاعل ، أو من الهاء والميم في ﴿ذَرَهُمْ﴾ إذا جعلت ﴿فِي خَوْضِهِمْ﴾ ظرفاً لـ ﴿ذَرَهُمْ﴾ ، وإن جعلته حالاً منه كان ﴿يَلْعَبُونَ﴾ حالاً من المستكن في

(١) هذه قراءة الآخرين ، انظر السبعة ٢٦٢ - ٢٦٣ ، والحجة ٣/٣٥٤ - ٣٥٥ ، والمبسوط /

الحال الأولى ، أي : ذرهم خائضين لاعبين ، ف(لاعبين) حال من الضمير في خائضين .

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلُنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ في محل الرفع على النعت لـ ﴿كِتَابٌ﴾ ، أي : مُنْزَلٌ ، وكذا ﴿مُبَارَكٌ﴾ نعت له أيضاً ، أي : كثير المنافع والفوائد ، وكذا ﴿مُصَدِّقٌ﴾ نعت بعد نعت ، وإضافته غير محضة ، ولو قرئ (مباركاً) بالنصب على الحال إما من الكتاب لكونه موصوفاً ، أو من ضميره لكان جائزاً ، وكذلك ﴿مُصَدِّقٌ﴾^(١) .

وقوله : ﴿وَلُنُنذِرَ﴾ عطف على محذوف دل عليه نعت الكتاب ، كأنه قيل : أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب والإنذار .

وقرئ : (ولتنذر) بالتاء النقط من فوقه^(٢) على الخطاب لرسول الله ﷺ لأنه هو المنذر في الحقيقة ، يعضده : ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ﴾^(٣) ، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾^(٤) .

وقرئ : بالياء النقط من تحته^(٥) على أن المنذر هو الكتاب ، والذي جوز ذلك كون الإنذار فيه ، كقولهم : نهارك صائم ، وليلك قائم ، وقد أمر الله جل ذكره نبيه عليه الصلاة والسلام أن يخوفهم به في قوله : ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ

(١) يعني في غير القرآن ، وانظر إعراب النحاس ١ / ٥٦٥ .

(٢) هي قراءة الجمهور غير أبي بكر كما سوف أخرج .

(٣) من الآية (٥١) من هذه السورة .

(٤) سورة الرعد ، الآية : ٧ .

(٥) قرأ بها عاصم وحده في رواية أبي بكر . انظر السبعة / ٢٦٣ / ، والحجة ٣ / ٣٥٦ ، والمبسوط / ١٩٩ / .

الَّذِينَ يَخَافُونَ ﴿١﴾ ، وقوله : ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ ﴿٢﴾ ، وإذا كان كذلك فلا شبهة في جواز إسناد الإنذار إليه .

و﴿أُمُّ الْقُرَيْ﴾ : نصب بتندر ، وفي الكلام حذف مضاف ، أي : أهل أم القرى .

و﴿أُمُّ الْقُرَيْ﴾ : مكة ، قيل : وإنما سميت مكة ﴿أُمُّ الْقُرَيْ﴾ ؛ لأن الأرض دحيت من تحتها ﴿٣﴾ . وقيل : لأنها قبلة أهل القرى كلها وَحَجُّهُمْ ﴿٤﴾ . وقيل : لأنها أول بيت وضع للناس ﴿٥﴾ . ولأنها أعظم القرى شأنًا ﴿٦﴾ . ﴿وَمَنْ﴾ في موضع نصب عطفًا عليها .

وقوله : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ [إمّا] في موضع رفع بالابتداء والخبر ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ والضمير في ﴿بِهِ﴾ للكتاب ، أو للنبي ﷺ . أو في محل نصب عطفًا على ﴿أُمُّ الْقُرَيْ﴾ ، ويكون ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ حالًا من ﴿وَالَّذِينَ﴾ ، أو من الضمير في ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ، والأول أظهر ، ﴿وَهُمْ﴾ مبتدأ ، وخبره : ﴿يُحَافِظُونَ﴾ ، و﴿عَلَى﴾ من صلة الخبر .

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾﴾ :

(١) الآية (٥١) المتقدمة في هذه السورة .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٤٥ .

(٣) قاله قتادة ، انظر جامع البيان ٢٧٢/٧ . ومعاني النحاس ٤٥٧/٢ ونسبه ابن الجوزي في زاد المسير ٨٥/٣ إلى ابن عباس رضي الله عنهما .

(٤) قاله النحاس في معانيه ٤٥٨/٢ ، والماوردي ١٤/٢ ، والزمخشري ٢٧/٢ ، وابن الجوزي ٨٥/٢ .

(٥) هذا قول السدي كما في النكت والعيون ١٤٢/٢ .

(٦) قاله الزجاج ٢٧١/٢ لم يذكر غيره .

قوله عز وجل : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿أَظْلَمُ﴾ ، و﴿مِمَّنِ﴾ من صلة الخبر ، و﴿كَذِبًا﴾ يحتمل وجهين : أن يكون مصدرًا من غير اللفظ ، وعليه نصبه ، أو يكون في موضع الحال من المستكن في ﴿افْتَرَىٰ﴾ ، وأن يكون مفعول ﴿افْتَرَىٰ﴾^(١) .

وقوله : ﴿أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ عطف على ﴿افْتَرَىٰ﴾ ، و﴿إِلَيَّ﴾ في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل ، وقد جوز أن يكون في موضع نصب على تقدير : وأوحى الإيحاء إليّ^(٢) ، والأول أمتن لاستغنائه عن هذا التقدير .

وقوله : ﴿وَلَمْ يُوحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ في محل النصب على الحال ، إمّا من المستكن في ﴿قَالَ﴾ ، أو من ياء النفس في ﴿إِلَيَّ﴾ ، وهو مسيلمة الكذاب على ما فسر^(٣) .

وقوله : ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (من) في موضع جر عطفًا على (من) في قوله : ﴿مِمَّنِ افْتَرَىٰ﴾ ، أي : وممن قال .

و﴿مِثْلُ﴾ يحتمل وجهين : أن يكون مفعول ﴿سَأُنزِلُ﴾ ، وأن يكون نعتًا لمصدر محذوف ، و﴿مَا﴾ على الوجه الأول : موصولة أو موصوفة ، وعلى الثاني : مصدرية ، أي : إنزالاً مثل إنزال الله ، ومفعول قوله : ﴿سَأُنزِلُ﴾ و﴿أَنْزَلَ﴾ على هذا محذوف فاعرفه ، فإن فيه أدنى غموض .

وقوله : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ جواب (لو) ومفعول ترى كلاهما محذوف ، أي : ولو رأيت عداة الله فيما يتقلبون فيه لرأيت أمراً عظيماً ، و﴿تَرَىٰ﴾ معمول ﴿إِذْ﴾ .

(١) وأجاز أبو البقاء وجهاً رابعاً هو : أن يكون مفعولاً من أجله ، أي : افترى لأجل الكذب . (٥٢٠/١) .

(٢) جوزه أبو البقاء كما في الموضع السابق أيضاً .

(٣) أخرجه الطبري ٧/ ٢٧٣ عن عكرمة ، وقتادة . وذكره النحاس ٢/ ٤٥٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما .

و﴿الظَّالِمُونَ﴾ مبتدأ ، و﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ خبره ، قيل : هم الذين ذكرهم من المفترين والمدعين الوحي ، والقائلين : ﴿سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(١) فتكون اللام للعهد ، وقد جوز أن تكون للجنس ، فيدخل فيه المذكورون لاشتماله^(٢) .

و﴿غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ : شدائده وسكراته ، واحده غمرة ، و﴿عَمْرَةٌ كُلُّ شَيْءٍ : كَثْرَتُهُ وَمُعْظَمُهُ﴾ .

وقوله : ﴿وَالْمَلَكُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ ابتداء وخبر ، والأصل باسطون أيديهم ، فحذفت النون للإضافة ، ومحل الجملة النصب على الحال من المستكن في الظرف ، وهو ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ .

ولا يجوز أن يكون حالاً من ﴿الظَّالِمُونَ﴾ كما زعم بعضهم^(٣) ، لعدم العامل في الحال .

فإن قلت : فإن كان الأمر على ما زعمت فأين الراجع إلى ذي الحال من الجملة ؟ ألا ترى أنك إذا قلت : جاءني زيد وأبوه منطلق كان في الجملة ما يعود إلى ذي الحال . قلت : ليس من شرط الجملة التي تقع حالاً أن يكون فيها ذكر يرجع إلى ذي الحال ، بل يجوز أن تقول : أتيتك وزيد قائم ، ولقيتك والجيش قادم ، وقال امرؤ القيس :

٢٠٦ - وَقَدْ أَغْتَدِي وَالطَّيْرُ فِي وَكُنَاتِهَا^(٤)

(١) الطبري ٧ / ٢٧٤ .

(٢) الزمخشري ٢ / ٢٨ .

(٣) هو مكّي بن أبي طالب في المشكل ١ / ٢٧٧ . وتبعه صاحب البيان ١ / ٣٣١ . ولم يذكر العكبري ١ / ٥٢١ . والسمين ٥ / ٤٢ إلا الأول .

(٤) من معلقته ، وعجزه :

بمنجرد قيد الأوابد هيكل

وانظره في الجمهرة ٣ / ١٣٢٩ . وشرح القصائد السبع الطوال ٨٢ / ، وشرح القصائد المشهورات للنحاس . ومقاييس اللغة ٥ / ٤٤ ، والخصائص ٢ / ٢٢٠ ، والمحاسب ٢ / ١٦٨ .

فالواو في (والطير) واو الحال ، والجملة في موضع الحال من المستكن في (وقد أغتدي) ، وليس فيها ذكر راجع إلى ذي الحال كما ترى ، وإنما [لم] ^(١) يشترط ذلك لأن الحال مفعول فيها ، فلا تحتاج الجملة إلى شيء أكثر من الدلالة على أنها مفعول فيها وقد دلت الواو على ذلك ، كما أنك إذا قلت : خرج زيد يوم الجمعة ، لم تحتج إلى ذِكْرٍ يرجع إلى زيد ، وإنما المعنى : خرج زيد في يوم الجمعة .

وأغتدي : أفعل من الغدو ، والوكنات : جمع وُكْنَةٍ ، وهي مأوى الطائر في الجبال .

وقوله : ﴿ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أن الملائكة يبسطون أيديهم قائلين : هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم ^(٢) ، تغليظاً لحالهم ، كأنهم بمنزلة من تولى إزهاق نفسه إكراهاً له ، قيل : وهذه عبارة عن العنف في السياق والإلحاح والتشديد في الإزهاق من غير تنفيس وإمهال ^(٣) .

والثاني : أن الملائكة يبسطون أيديهم بالعذاب ^(٤) . ﴿ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ : خلصوها من أيدينا .

وقوله : ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ ﴿ الْيَوْمَ ﴾ : يحتمل أن يكون ظرفاً لـ ﴿ تُجْزَوْنَ ﴾ ، وأن يكون ظرفاً لـ ﴿ أَخْرِجُوا ﴾ على معنى : خلصوها اليوم من أيدينا ، وقد ذكر أنفأ . والهون بالضم : الهوان الشديد . والعذاب : مفعول ثان لتجزون .

(١) من (ب) و (د) فقط وهو الصواب . وسقطت من (أ) و (ط) .

(٢) هذا قول الفراء ١ / ٣٤٥ ، وحكاه عنه الماوردي ٢ / ١٤٢ . وابن الجوزي ٣ / ٨٧ . وعناه الطبري ٧ / ٢٧٦ عندما نسبة إلى بعض نحوي الكوفة ، والله أعلم .

(٣) قاله الزمخشري ٢ / ٢٨ .

(٤) هذا قول الحسن ، والضحاك كما في المصادر السابقة ، واقتصر عليه النحاس في معانيه ٢ / ٤٥٩ .

و﴿تُجَزَّوْنَ﴾ : يحتمل أن يكون مستأنفاً ، أي : أنتم تجزون ، وأن يكون حالاً ، أي : مجازين .

وقوله : ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ يحتمل أن يكون مفعول ﴿تَقُولُونَ﴾ ، وأن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : قولاً غير الحق .

وقوله : ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ﴾ عطف على قوله : ﴿بِمَا كُنْتُمْ﴾ أي : وبما كنتم ، وقد جوز أن يكون مستأنفاً^(١) . و﴿عَنْ﴾ متعلقة ب﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ بمعنى : فلا تؤمنون بها .

﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٩٤) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى﴾ (فرادى) في محل نصب على الحال من ضمير الفاعل ، أي : منفردين عن أموالكم وأولادكم وأخلائكم ، وهو جمع فرْدٍ على غير قياس ، كأنه جمع فرْدَانِ^(٢) ، وألفه للتأنيث كالتي في نحو كسالى^(٣) ، وقيل : هو جَمْعُ فَرِيدٍ ، كرديف ورْدافى^(٤) ، والرْدافى : الأعوان ، لأنه إذا أعيأ أحدهم خَلَفَهُ الآخر^(٥) .

وقرى : (فُرَاداً) بالتنوين^(٦) على أنه اسم صحيح ، يقال في الرفع : فراد كَتَوَامٍ ، وهو جمع عزيز ، قال الجوهري : يقال : جاؤوا فراداً وفرادى ، منوناً

(١) جوزه العكبري ١ / ٥٢١ .

(٢) الصحاح (فرد) .

(٣) التبيان ١ / ٥٢١ .

(٤) انظر معاني الفراء ١ / ٣٤٥ ، وجامع البيان ٧ / ٢٧٧ - ٢٧٨ ، ومفردات الراغب / ٦٢٩ ، والرازي ١٣ / ٧١ .

(٥) الصحاح (ردف) .

(٦) قراءة شاذة نسبها النحاس في الإعراب ١ / ٥٦٦ . ومكي في المشكل ١ / ٢٧٨ ، وابن عطية في المحرر ٦ / ١١١ إلى أبي حيوة . وزاد أبو حيان ٤ / ١٨٢ في نسبتها إلى عيسى بن عمر .

وغير ممنون ، أي : واحداً واحداً^(١) . و(فُرَادَى)^(٢) على أنه معدول كثلاث .
و(فَرْدَى)^(٣) كسكْرَى .

وقوله : ﴿ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف . و(ما) مصدرية ، أي : جئتمونا مجيئاً مثل مجيئكم يومَ خَلَقْنَا لَكُمْ ، أو انفراداً مثل خَلَقْنَا لَكُمْ .

وجاء في التفسير : عرابة حفاة غُرْلًا^(٤) . والغُرْلُ : القُلْفُ ، يقال : غلام أغرلٌ ، أي : أqlف ، والمعنى : كما خرجتم من بطون أمهاتكم .

وقيل : الكاف في موضع الحال ، وهي بدل من ﴿ فَرْدَى ﴾^(٥) .

و﴿ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ : ظرف لقوله : ﴿ خَلَقْنَاكُمْ ﴾ . قيل : والمرة في الأصل مصدر مَرَّ يَمُرُّ ، ثم استعمل ظرفاً اتساعاً ، وهذا يدل على قوة شبه الزمان بالفعل^(٦) .

وقوله : ﴿ وَتَرَكْتُمْ ﴾ في موضع الحال ، وقد معه مرادة ، أي : جئتمونا وقد تركتم ، ويحتمل أن يكون عطفاً على ﴿ جِئْتُمُونَا ﴾ .

(١) الصحاح (فرد) .

(٢) بدون تنوين ، وهي شاذة حكاها أحمد بن يحيى كما في إعراب النحاس ١ / ٥٦٦ ، والقرطبي ٧ / ٤٢ . وذكرها الزمخشري ٢ / ٢٨ ، وأبو حيان ٤ / ١٨٢ دون نسبة .

(٣) شاذة أيضاً ، نسبها القرطبي في الموضع السابق إلى الأعرج ، ونسبها أبو حيان في الموضع السابق إلى أبي عمرو ونافع في حكاية خارجة عنهما .

(٤) انظر المحرر الوجيز ٦ / ١١١ . وزاد المسير ٣ / ٨٨ ، وهو مخرج في الصحيحين وغيرهما بلفظ : « يحشر الناس يوم القيامة حفاة عرابة غرلاً . . . » . أخرجه مسلم من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها في كتاب الجنة ، باب فناء الدنيا وبيان الحشر (٢٨٥٩) . وأخرجه البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير سورة المائدة ، باب (وكنتم عليهم شهيداً ما دمت فيهم) (٤٦٢٥) بلفظ : « يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاة عرابة غرلاً . . . » وهذا عند مسلم في الموضع السابق (٢٨٦٠) .

(٥) قاله أبو البقاء ١ / ٥٢٢ .

(٦) المصدر السابق .

﴿ مَا خَوَّلْنَاكُمْ ﴾ : (ما) موصول في موضع نصب بتركتم . والتحويل : التملك ، يقال : خولته الشيء ، أي : ملكته إياه .

و﴿ وَرَاءَ ﴾ : ظرف لتركتم ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لخولناكم ، كما زعم بعضهم لفساد المعنى . و﴿ مَعَكُمْ ﴾ : معمول ﴿ نَرَى ﴾ ، و﴿ نَرَى ﴾ حكاية حال وهي من رؤية العين .

وقوله : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ قرئ : (بينكم) بالنصب^(١) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أنه ظرف لتقطع ، والفاعل مضمَر في الفعل ، وجاز إضماره للدلالة ما تقدم عليه وهو قوله : ﴿ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ ﴾ ؛ لأن هذا الكلام فيه دلالة على التقطع والتهاجر ، أي : لقد تقطع وصلكم أو سببكم بينكم ، أو وقع التقطع بينكم ، كقولك : جُمع بين الشيئين ، تريد : أوقع الجمع بينهما ، على إسناد الفعل إلى مصدره بهذا التأويل .

والثاني : أن يكون ﴿ بَيْنَكُمْ ﴾ هو الفاعل تُرك منصوباً على ما كان عليه في الظرفية ، وجاز ذلك حملاً على أكثر أحوال الظرف ، وهو قول أبي الحسن^(٢) ، ونظيره على مذهبه : ﴿ وَأَنَا مِمَّا الْأَصْلِحُونَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾^(٣) ، فدون) في موضع رفع عنده ، وإن كان منصوب اللفظ ؛ لأنك تقول : منا الصالح ، ومنا الطالح ، فترفع .

وقرئ : بالرفع^(٤) على إسناد الفعل إلى الظرف ، وجاز ذلك لأنه قد اتسع فيه فاستعمل استعمال الأسماء ، كما تقول : قوتل خلفكم وأمامكم ، وذهب يوم الجمعة . ويدل على استعمالهم إياه اسماً قوله عز وجل :

(١) قرأها المدنيان ، وحفص عن عاصم ، والكسائي كما سوف أخرج بعد .

(٢) انظر مذهبه أيضاً في حجة الفارسي ٣ / ٣٦٠ ، ومشكل مكى ١ / ٢٧٩ .

(٣) سورة الجن ، الآية : ١١ .

(٤) هي قراءة بقية العشرة ، وأبي بكر عن عاصم . انظر السبعة / ٢٦٣ / ٣ ، والحجة ٣ / ٣٥٧ ، والمبسوط / ١٩٩ / .

﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾^(١) ، ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾^(٢) .

والبين هنا : الوصل ، وهو من الأضداد ، وفي قراءة عبد الله ﷺ :
(لقد تقطع ما بينكم)^(٣) وهذه تعضد قراءة النصب .

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ۗ يُخْرِجُ الْحَىٰ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَىٰ ۗ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَالِقُ تُوْفِكُونَ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : معرفة ، والإضافة محضة ، إذ المراد به الماضي .

والثاني : نكره على أنه حكاية حال ، وعلى هذا الوجه يجوز تنوين

﴿فَالِقُ﴾ ونصب ﴿الْحَبِّ﴾ به ، وكذلك ﴿فَالِقُ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ آيَاتٍ﴾^(٤) .

وقرىء : ﴿فَلَقَ الْحَبِّ﴾^(٥) ، وهذه تعضد الوجه الأول . والفلق : الشق ،

يقال : فلقت الشيء فلقاً ، إذا شققته ، والتفليق مثله ، واختلف في معناه هنا .

فقليل : فلق الحب بالنبات ، والنوى بالنخل والشجر^(٦) .

وقيل : هو الشق الذي في الحبة والنواة^(٧) .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ١ .

(٢) سورة فصلت ، الآية : ٥ .

(٣) يعني بزيادة (ما) . وانظر قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في معاني الفراء ١ / ٣٤٥ ،
والكشاف ٢ / ٢٨ ، والمححر الوجيز ٦ / ١١٣ حيث أضافها ابن عطية إلى مجاهد والأعمش
أيضاً .

(٤) من الآية التالية .

(٥) شذوذاً ، وهي هنا في هذا الموضع قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه . انظر البحر
المحيط ٤ / ١٨٤ ، والدر المصون ٥ / ٥٦ .

(٦) هذا قول الحسن ، وقتادة ، والسدي ، وابن زيد . أخرجه الطبري ٧ / ٢٨٠ . وانظر
الماوردي ٢ / ١٤٦ وابن الجوزي ٣ / ٩٠ .

(٧) قاله مجاهد ، وأبو مالك . انظر المصادر السابقة . وبقي معنى ثالث لم يذكره تبعاً
للمخشري ، وهو كون (فالق) بمعنى خالق . وهو قول الضحاك ، وابن عباس رضي الله
عنهما . انظر المصادر السابقة أيضاً ومعاني النحاس ٢ / ٤٦٠ .

والنوى : جمع نواة ، والنوى : يكون للتمر والخوخ والمشمش وغيرها .

وقوله : ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ﴾ يحتمل أن يكون عطفاً على ﴿يُخْرِجُ﴾ حملاً على المعنى ، إذ المراد به اسم الفاعل ، وأن يكون عطفاً على ﴿فَالِقُ الْحَبِّ﴾ لا على الفعل .

قيل : وقوله : ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ موقعه موقع الجملة المبينة لقوله : ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ ؛ لأن [فَلَقَ] الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس إخراج الحي من الميت ؛ لأن النامي في حكم الحيوان ، ألا ترى إلى قوله : ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾^(١) .

وقوله : ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى اسم الله جل ذكره ، أي : ذلكم المحيي المميت هو الله الذي تحقق له الربوبية .

وقوله : ﴿فَأَنزَلْنَا نُورًا لِّلْقَوْمِ الَّذِي كَفَرُوا﴾ أي : فكيف تُصْرَفُونَ عنه^(٢) وعن تَوَلَّيهِ إِلَى غَيْرِهِ ؟ يقال : أَفَكَهُ يَأْفِكُهُ أَفْكَاً ، إذا قلبه وصرّفه عن الشيء^(٣) .

﴿فَالِقُ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾^(٩٦) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ :

وقوله عز وجل : ﴿فَالِقُ الْأَصْبَاحِ﴾ (الإصباح) بكسر الهمزة : مصدر أصبح ، سُمِّيَ به الصبح وعليه الجمهور ، وقرئ : بفتحها^(٤) على أنه جمع صُبْحٍ ، كجند وأجناد ، وذكر في معناه وجهان :

(١) سورة الروم ، الآية : ٥٠ . وانظر هذا القول مع شاهده في الكشاف ٢٨/٢ - ٢٩ .

(٢) في (أ) فكيف تصرفون الحق عنه .

(٣) الصحاح (أفك) .

(٤) هي قراءة شاذة نسبت إلى الحسن ، وعيسى بن عمر ، وأبي رجاء . انظر إعراب النحاس

١ / ٥٦٧ ، والكشاف ٢ / ٢٩ ، والمحزر الوجيز ٦ / ١١٥ .

أحدهما : فالق ظلمة الإصباح ، وهي النَّبْشُ في آخر الليل ومنقضاءه الذي يلي الصبح ، والغَبْشُ بالتحريك : البقية من الليل .

والثاني : فالق الإصباح - الذي هو عمود الفجر - عن بياض النهار وإسفاره .

وقوله : (وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا) (سكناً) نصب بفعل محذوف دل عليه (جَاعِلُ)؛ لأن قوله : (وَجَاعِلُ اللَّيْلِ) بمنزلة قولك : خالق الليل ، فكأنه قيل : كيف خلق ؟ وماذا جعله ؟ فقيل : جعله سكناً ، هذا إذا كانت الإضافة حقيقية ؛ لأن اسم الفاعل إذا كان في معنى الْمُضِيِّ لم يعمل عمل الفعل ، وإذا لم تجعله للمضي وجعلته دالاً على جَعَلٍ مستمر في الأزمنة المختلفة كانت الإضافة غير حقيقية ، وكان ﴿سَكْنًا﴾ مفعول (جَاعِلُ) .

والسَّكْنُ بالتحريك : قيل : ما يسكن إليه الشخص ويطمئن استئناساً به واسترواحاً إليه من زوج أو صديق حميم ، ومنه قيل للنار : سكن ؛ لأنه يستأنس بها^(١) . قال الشاعر :

٢٠٧ - * وَسَكْنٍ تُوقَدُ فِي مِظْلَةٍ^(٢) * .

والليلُ يَطْمَئِنُّ التَّعَبُ بالنهار ، لاستراحته فيه وجمامه ، والجمام بالفتح الراحة .

والسَّكْنُ بالتسكين : أهل الدار ، قال ذو الرمة :

(١) القول للزمخشري ٢ / ٢٩ .

(٢) لم أجد من نسب هذا الرجز ، وأنشده ابن السكيت عن الكلابي ، وقبلة :
أَلْجَأَ اللَّيْلُ وَرِيحٌ بَلَّةٌ إِلَى سَوَادِ إِبِلٍ وَثَلَّةٌ
وانظر الشاهد في التهذيب (سكن)، والصحاح (سكن) و (ظلل) . والمشوف المعلم ١ / ٣٥٩ ، واللسان (سكن) . والريح البلة : المصحوبة بالمطر . والثلة : الغنم .
والمِظْلَةُ : البيت الكبير من الشَّعْر .

٢٠٨- فَيَا أَكْرَمَ السَّكَنِ الَّذِينَ تَحَمَّلُوا عَنْ الدَّارِ وَالْمُسْتَخْلِفِ الْمَتَبَدِّلِ^(١)

وفي الحديث : «حتى إن الرَّمَانَةَ لتشبع السَّكَنُ»^(٢) .

قيل : ويجوز أن يراد ، وجعل الليل مسكوناً فيه ، من قوله : ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾^(٣) أو ذا سكن .

وقوله : ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ الجمهور على النصب فيهما على إضمار فعل دل عليه (جاعل الليل) ، أي : وجعل الشمس والقمر حساباناً ، أو بالعطف على محل الليل إذا لم تجعل الإضافة حقيقية على ما ذكر آنفاً .

وقرئاً بالجر^(٤) عطفاً على لفظ الليل ، وبالرفع^(٥) على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : والشمس والقمر مجعولان حساباناً .

والْحُسْبَانُ بالضم : مصدر حَسَبَ بالفتح ، كما أن الحِسْبَانَ بالكسر مصدر حَسِبَ بالكسر^(٦) .

الرماني : تقول العرب : على الله حُسْبَانُ فلان ، أي : حسابه^(٧) .

(١) انظر هذا البيت أيضاً في غريب الحديث لأبي عبيد ٤ / ٣٤٣ ، والصحاح (سكن) ، والفائق ٢ / ١٩١ ، واللسان (سكن) ومشاهد الإنصاف / ٩٢ / وفيها جميعاً (فياكرم) بدون همزة ، وهي غير مثبتة في ديوانه ٣ / ١٤٦٥ . ومعنى المستخلف المتبدل : أي صار خلفاً وبدلاً للضياء والبقرة .

(٢) هذا من حديث كعب الأحبار رحمه الله ، قال أبو عبيد : في حديث كعب حين ذكر يأجوج ومأجوج وهلاكهم قال : ثم يرسل الله تبارك وتعالى السماء ، فتنبت الأرض حتى أن الرمانة لتشبع السكَن ، انظر غريب أبي عبيد ٤ / ٣٤٣ ، والصحاح (سكن) ، والفائق ٢ / ١٩١ ، والنهاية ٢ / ٣٨٦ .

(٣) سورة يونس ، الآية : ٦٧ . والقول للزمخشري ٢ / ٢٩ .

(٤) قراءة شاذة نسبها النحاس ١ / ٥٦٧ إلى يزيد بن قطيب السكوني . ونسبها ابن عطية ٦ / ١١٥ إلى أبي حيوة .

(٥) شاذة أيضاً ، انظر الكشف ٢ / ٢٩ ، والبحر ٤ / ١٨٦ - ١٨٧ ، والدر المصون ٥ / ٦٣ .

(٦) الأول من الحساب أي العد . والثاني من الظن .

(٧) ذكر الطبري ٧ / ٢٨٥ هذا القول عن العرب أيضاً .

وقيل : هو جمع حُسْبَانَةٍ^(١) .

والقول في انتصابه كالقول في انتصاب ﴿سَكَنًا﴾ .

أبو الحسن : تقديره : بحسبان ، كما قال في موضع آخر : ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾^(٢) ، فسقط حرف الجر فانتصب .

قيل : ومعنى جعل الشمس والقمر حساباً : جعلهما عَلَمِي حُسْبَانٍ ؛ لأن حساب الأوقات يُعَلَّمُ بدورهما وسيرهما^(٣) .

وقرىء : (وجاعل الليل) بألف بعد الجيم وجر الليل^(٤) حملاً على ما قبله من لفظ اسم الفاعل وهو ﴿فَالِقُ الْهَيْبِ﴾ و﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ﴾ ، ليكون فاعل المعطوف مثل فاعل المعطوف عليه إذ كلاهما اسم ، والاسم بالاسم أشبه من الفعل بالاسم .

وقرىء : (وجَعَلَ الليل) بغير ألف ونصب الليل^(٥) حملاً على المعنى ؛ لأن معنى ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ فلق الإصباح ، وبه قرأ بعض القراء ، وقد ذكر^(٦) . فلما كان (فاعِلٌ) بمنزلة (فَعَلٌ) في المعنى ، عطف عليه فَعَلٌ لموافقته في المعنى ، ويعضده قوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾^(٧) ﴿وَهُوَ

(١) قاله العكبري ٥٢٣/١ مقدماً إياه . لكن الطبري في الموضع السابق نفاه . والحسبانة :

الوسادة الصغيرة ، أو السهام الصغيرة ، كذا قال ابن فارس ، والجوهري .

(٢) سورة الرحمن ، الآية : ٥ . وانظر إعراب أبي الحسن في معانيه ٣٠٧/١ - ٣٠٨ .

(٣) اللفظ للزمخشري في الكشاف ٣٠/٢ . وهو قول جمهور المفسرين ، ورجحه الطبري ٢٨٤/٧ - ٢٨٥ .

(٤) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

(٥) قرأها الكوفيون ، انظرها مع قراءة الباقيين في السبعة ٢٦٣/ ، والحجة ٣/ ٣٦١ ، والمبسوط ١٩٩/ ، والتذكرة ٢/ ٣٢٩ ، والنشر ٢/ ٢٦٠ .

(٦) ذكر في قوله تعالى : ﴿فَالِقُ الْهَيْبِ﴾ من الآية التي قبلها وخرجته هناك على نفس الموضع ، وأما هنا فقراءة (فلق الإصباح) منسوبة إلى إبراهيم النخعي ، وأبي حيوه ، ويحيى بن وثاب . انظر إعراب النحاس ١/ ٥٦٧ ، والكشاف ٢/ ٢٩ ، والمحزر الوجيز ٦/ ١١٥ .

(٧) من الآية (٩٧) بعدها .

الَّذِي أَنْشَأَكُمْ ﴿١﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ﴾ ﴿٢﴾ .

وقوله : ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ابتداء وخبر ، والإشارة إلى جعلهما حساباً ، أي : ذلك التسيير بالحساب المعلوم تقدير العزيز الذي قهرهما وسخرهما ، العليم بتدبيرهما وتدويرهما .

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٩٨﴾

قوله عز وجل : ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ قرئ : (فمستقر) بكسر القاف ^(٣) على أنه اسم الفاعل من استقر ، يقال : استقر في مكانه وقر ، فهو مستقرٌّ وقارٌّ بمعنى ، حكى ذلك صاحب الكتاب ^(٤) ، وهو مبتدأ وخبره محذوف ، أي : فمنكم مستقر في الأرحام ، ومنكم مستودع في الأصلاب ^(٥) ، وقيل : مستقر فوق الأرض مستودع تحتها ^(٦) .

والمستودع : اسم المفعول به ، ليكون مثل المستقر في أنه لغير المكان . وقد جوز أن يكون كلاهما اسم المكان ، والتقدير على هذا : فلکم مستقر في الرحم أو فوق الأرض ، ومستودع : أي مكان تودعون فيه ، وهو ما ذكرت آنفاً .

وقرئ : (فمستقر) بفتحها ^(٧) ، على أنه مصدر ، ورفع بالابتداء أيضاً ،

(١) من الآية (٩٨) .

(٢) من الآية (٩٩) .

(٣) قراءة صحيحة لابن كثير ، وأبي عمرو ، ويعقوب في رواية روح كما سوف أخرج .

(٤) انظر كتاب سبويه ٤ / ٧٠ .

(٥) هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما ، وعكرمة ، ومجاهد ، وعطاء ، وإبراهيم ، والسدي ، والضحاك ، وابن زيد ، أخرجها جميعاً الطبري ٧ / ٢٨٨ - ٢٨٩ .

(٦) أخرج الطبري ٧ / ٢٩١ عن الحسن بلفظ : مستقر في القبر ، ومستودع في الدنيا .

(٧) قراءة أكثر العشرة ، انظرها مع القراءة الصحيحة التي قبلها في السبعة / ٢٦٣ ، والحجة ٣ / ٣٦٤ ، والمبسوط / ١٩٩ ، والتذكرة ٢ / ٣٣٠ .

والخبر محذوف ، أي : فلکم استقرار ، أو اسم مكان ، أي : فلکم مكان تستقرون فيه ، فالمستقر بفتح القاف بمنزلة المقر ، كما أن المستقر بكسرها بمنزلة القار .

والمستودع : مصدر مثله أيضاً ، أو اسم مكان ليكون مثل المعطوف عليه . فإن قلت : هل يجوز أن يكون مستقر مفعولاً به على قول من فتح القاف كالمستودع وهو الشخص الذي استودع في الرحم على قول من كسر القاف على ما شرح وأوضح آنفاً ؟ قلت : لا ؛ لأن استقرار لا يتعدى ، وكل فعل لا يتعدى لا يُبنى للمفعول به ، لأن حقيقة ذلك أن تحذف الفاعل وتضع المفعول به مكانه ، وإذا لم يكن في قولك : استقرار مفعول ، لم يمكنك إسقاط الفاعل ؛ لأنك لو أسقطته بقي الفعل بلا شيء يسند إليه ، وأما المستودع ففعله متعدٍ ، تقول : استودعت فلاناً مائة دينارٍ ، فلذلك جاز أن تبنيه للمفعول به ، فاعرفه^(١) .

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرَجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي : فأخرجنا بالماء المنزل من السماء وهو المطر نبات كل شيء ، أي : نبت كل صنف من أصناف النامي ، يعني : أن السبب واحد ، والمسببات ضروب شتى .

وقوله : ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ اختلف في الضمير في ﴿مِنْهُ﴾ :

فقيب : للنبات^(٢) ، أي : فأخرجنا من النبات خضراً ، شيئاً غضاً

(١) انظر في هذا أيضاً كلام أبي علي في الحجة ٣/٣٦٤ - ٣٦٥ .

(٢) لم يذكر الزمخشري ٢/٣١ . وابن عطية ٦/١١٨ غيره ورجحه العكبري ١/٥٢٤ .

أخضر ، والخضر بمعنى الأخضر ، يقال : أَخْضَرَ الشَّيْءُ فهو أَخْضَرٌ وَخَضِرٌ ، كأعور فهو أَعْوَرٌ وَعَوْرٌ ، عن أبي إسحاق وغيره^(١) . وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة .

وقيل : للماء^(٢) أي : بسببه ، ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ على هذا الوجه تكون بدلاً من ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ الأولى .

وقوله : ﴿تُخْرِجُ مِنْهُ﴾ في موضع الصفة لـ ﴿خَضِرًا﴾ ، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ للخضر ، أي : نخرج من الخضر حباً متراكباً ، أي : بعضه فوق بعض ، وهو السُّبُّلُ على ما فسر^(٣) .

وقوله : ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِمَّنْ طَلَعَهَا قِنَوانٌ دَانِيَةٌ﴾ (قنوان) رفع بالابتداء ، وهو جمع قِنَوٍ ، والقنو : العَدْقُ ، والعِدْقُ بكسر العين : الكِبَاسَةُ ، والكِبَاسَةُ من التمر بمنزلة العتقود من العنب . والعَدْقُ بفتح العين : النخلة .

والجمهور على كسر القاف ، وقرئ : بضمها^(٤) ، والواحد قُنُوٌّ ، وهما لغتان ، وقيل : الكسر لغة أهل الحجاز ، والضم لغة قيس ، وبنو تميم يقولون : قُنَيَانٌ بالياء والضم ، عن الرماني^(٥) .

وقرئ : (قنوان) بفتحها^(٦) على أنه اسم جمع ، كَرَكْبٍ ، والباقر ،

(١) انظر معاني الزجاج ٢ / ٢٧٥ ، والكشاف ٢ / ٣١ .

(٢) اقتصر عليه الطبري ٧ / ٢٩٢ ، وانظر زاد المسير ٣ / ٩٣ ، والتبيان ١ / ٥٢٤ .

(٣) هذا تفسير السدي ، انظر جامع البيان ٧ / ٢٩٢ .

(٤) يعني (قنوان) وهي قراءة شاذة رويت عن الأعرج ، حكاه ابن عطية ٦ / ١١٨ عن المهدي . وهي في زاد المسير ٣ / ٩٣ رواية الخفاف عن أبي عمرو . ونسبها أبو حيان ٤ / ١٨٩ ، والسمين ٥ / ٧٢ إلى الاثنيين السابقين والأعمش ، وقالوا : ورواها السلمي عن علي رضي الله عنه .

(٥) حكى النحاس في إعرابه ١ / ٥٦٩ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣ / ٩٣ هذه اللغات عن الفراء ، وفيهما بعدها : وهم يجتمعون في الواحد فيقولون : قِنُوٌّ وَقُنُوٌّ . وانظر الطبري ٧ / ٢٩٣ .

(٦) نسبت في المحتسب ١ / ٢٢٣ إلى الأعرج . وكذا في المحرر الوجيز ٦ / ١١٨ . وذكر صاحب زاد المسير ٣ / ٩٣ أنها رواية هارون عن أبي عمرو . وانظر البحر المحيط ٤ / ١٨٩ .

والجامل ؛ لأن فَعْلَانًا ليس من أمثلة التكرير ، قاله أبو الفتح ^(١) .

و﴿وَمِنَ النَّخْلِ﴾ خبر الابتداء ، و﴿مِنَ طَلْعِهَا﴾ بدل منه بإعادة الجار ، كأنه قيل : ومن طلع النخل قنوان ، أي : وحاصله من طلع النخل . ولك أن ترفعه بالظرف وهو ﴿مِنَ طَلْعِهَا﴾ ، فإن رفعت به وجب أن يكون في ﴿وَمِنَ النَّخْلِ﴾ ضمير ، ويكون ﴿قِنَوَانُ﴾ مفسراً له ، وإن رفعت بالأول وهو ﴿وَمِنَ النَّخْلِ﴾ على قول من أعمل سابق الفعلين ، كان في الثاني ذكر مرفوع منه ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

والجمهور على النون في قوله : ﴿تُخْرِجُ﴾ مضمومة وكسر الراء ، ونصب قوله : ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ به .

وقرى : (يَخْرِجُ) بالياء النقط من تحتها مفتوحةً وضم الراء ورفع قوله : (حَبُّ مُتَرَاكِبٌ) به ^(٢) ، فقنوان على هذه يحتمل أن يكون عطفاً على (حب) وليس بضربة لازب كما زعم بعضهم .

وقد جوز في الكلام نصب قنوان ^(٣) عطفاً على ﴿نَبَاتٌ﴾ ، أو على ﴿خَضْرَاءُ﴾ إن جعلت الضمير في ﴿مِنَهُ﴾ للماء .

ونون (قنوان) في التثنية مكسورة ، وإعرابه في التثنية واقع على الحرف الذي قبل النون ، وفي الجمع على النون ، ونظيره صنو وصنوان .

قيل : ومعنى قوله : ﴿دَائِيَةٌ﴾ سهلة المجتنى ، معرضة للقاطف كالشيء

(١) المحتسب الموضع السابق .

(٢) حكى الزمخشري ٣١/٢ هذه القراءة دون ضبط ، ونسبها أبو حيان ١٨٩/٤ إلى الأعمش ، وابن محيصة ، وقال كما قال المؤلف (حب متراكب) مرفوع بيخرج . لكن السمين ٦٩/٥ ضبط (يخرج) بياء الغيبة مبنياً للمفعول ، ونسبها كما نسبها أبو حيان .

(٣) أجازته الفراء ١/ ٣٤٧ ، وحكاها النحاس ١/ ٥٦٩ عنه .

الداني القريب المتناول^(١) . وعن الحسن : ﴿دَائِيَةٌ﴾ : قريب بعضها من بعض^(٢) .

وقيل : ذُكِرَ الْقَرِيبَةُ وَتُرِكَ ذِكْرُ الْبَعِيدَةِ ؛ لِأَنَّ النِّعْمَةَ فِيهَا أَظْهَرَ^(٣) .

وقال أبو إسحاق : منها قريبةٌ ومنها بعيدةٌ ، دل عليها ذُكْرُ الْقَرِيبَةِ ، كقوله : ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ الجمهور على نصب ﴿جَنَّاتٍ﴾ عطفاً على ﴿نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي : وأخرجنا به جناتٍ من أعنابٍ ، يعضده قوله في موضع آخر : ﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ﴾^(٥) ، وكذلك قوله : ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾ عطف عليه ، أي : شجرهما .

ولك أن تعطف ﴿وَجَنَّاتٍ﴾ والمذكورين^(٦) على ﴿خَضْرَاءٍ﴾ إن جعلت الضمير في ﴿مِنْهُ﴾ للماء ، أي : فأخرجنا من الماء خضراً وجنات .

وقرئ : (وجناتٌ) بالرفع^(٧) على الابتداء ، وخبره محذوف ، وفيه وجهان :

أحدهما : أن يراد : وَثَمَّ جَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ ، أي : مع النخل ، أو لهم .

(١) كذا في الكشاف ٣١/٢ . وهو مأخوذ من قول ابن عباس رضي الله عنهما . انظر النكت والعيون ٢ / ١٤٩ .

(٢) انظر قول الحسن رحمه الله في المصدرين السابقين أيضاً .

(٣) قاله الزمخشري ٢ / ٣١ .

(٤) سورة النحل ، الآية : ٨١ . وانظر قول أبي إسحاق في معانيه ٢ / ٢٧٥ .

(٥) سورة المؤمنون ، الآية : ١٩ .

(٦) هكذا في الأصلين ، والوجه أن يكون (والمذكورات) وهو ما أثبت في (ط) . فالله أعلم .

(٧) رواية عن عاصم ، وقال النحاس : وهو الصحيح من قراءته . قلت : وهي قراءة علي ، وابن مسعود رضي الله عنهما ، والسلمي ، والأعمش ، وابن أبي ليلي . انظر المسبوط / ١٩٩ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٦٩ ، والمحرر الوجيز ٦ / ١١٨ .

والثاني : أن يراد ومن الكَرْمِ جناتٌ من أعناب ، ولا يجوز أن يكون عطفاً على ﴿قِنَوَانٌ﴾ ؛ لأن العنب لا يخرج من النخل ، وليس قول من قال وهو أبو محمد ، وأبو حاتم^(١) : لا يجوز عطفها على ﴿قِنَوَانٌ﴾ ؛ لأن الجنات لا تكون من النخل بمستقيم ؛ لأنه يوهم أن الجنة لا تكون إلا من العنب دون النخل ، وليس الأمر كذلك ، بل تكون الجنة من العنب على انفراده ، ومن النخل على انفراده ، وتكون منهما معاً بشهادة قوله سبحانه : ﴿أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾^(٢) وقد أوضحت ذلك فيما سلف من الكتاب .

و﴿مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ : في موضع النعت لجنات .

وقوله : ﴿مُشْتَبِهًا وَعَيْرَ مُتَشَبِهٍ﴾ (مشتبهاً) منصوب على الحال من ﴿وَالزَّيْتُونِ﴾ ، أي : والزيتون مشتبهاً وغير متشابه ، والرمان كذلك ، أو بالعكس ، يقال : اشتبه الشيئان وتشابها ، كقولك : استويا وتساويا ، والافتعال والتفاعل يشتركان كثيراً . قيل : مشتبهاً ورَقُهُمَا مختلفاً ثمرُهُمَا^(٣) .

و﴿إِذَا﴾ : ظرف لقوله : ﴿أَنْظُرُوا﴾ .

وقرئ : (إلى ثمره) بفتح الراء والميم^(٤) ، وهو جمع ثمرة ، وهو في التحقيق جنس لا جمع .

(١) عند النحاس ١ / ٥٦٩ ، وتبعه القرطبي ٧ / ٤٩ ، وأبو حيان ٤ / ١٩٠ ، والسمين ٥ / ٧٧ : أبو عبيد) وأبو حاتم ، وهذا هو الصحيح بالنسبة للنحاس . وذكر أبو (محمد) بدل أبي (عبيد) صحيح أيضاً بالنسبة للمؤلف ، لأن أبا محمد مكي بن أبي طالب قال بهذا القول أيضاً في مشكله ١ / ٢٨١ دون نسبة .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٦٦ .

(٣) هذا قول قتادة ، أخرجه الطبري ٧ / ٢٩٤ وقال بعده : وجائز أن يكون مراداً به : مشتبهاً في الخلق ، مختلفاً في الطعم . وحكى الماوردي ٢ / ١٥٠ هذا الكلام عن الكلبي .

(٤) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

وقرىء : بضمهما^(١) ، وفيه ثلاثة أوجه :

أحدها : جمع ثَمْرَةٍ ، كخشبة وَخُشْبٍ .

والثاني : جمع ثمار ، وثمارٌ جمع ثمرة .

والثالث : جمع ثَمَرٍ .

﴿وَيَنْعَعٌ﴾ : عطف على ﴿ثَمْرَةٍ﴾ ، والينع : النضج والبلوغ ، يقال :

يَنْعُ الثَّمْرُ يَنْعُ وَيَنْعُ يَنْعًا وَيُنْعًا وَيُنُوعًا ، أي : نضج ، وأينعَ يُونِعُ إيناعاً مثله ، وقيل : إن يَنْعًا جمع يانع ، كتاجرٍ وتَجِرٍ^(٢) .

وقرىء : (ويانعه)^(٣) ، على أنه اسم فاعل ، أي ومدركه .

وقرىء أيضاً : (ويُنْعُه) بضم الياء^(٤) ، وهو مصدر كالفتح ، وقد أوضحت

آنفاً .

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ

وَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ الجعل هنا يطلب مفعولين ؛

لأنه بمعنى التصيير ، واختلف في مفعوليه :

ف قيل : هما ﴿شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ قدم ثانيهما على الأول ، والتقدير : وجعلوا لله

الجن شركاء ، كقوله : ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾^(٥) .

(١) قرأ بها : حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر القراءتين في السبعة / ٢٦٤ / ، والحجة ٣ / ٣٦٦ ، والمسبوط / ١٩٩ / .

(٢) حكاه الجوهري (ينع) عن ابن كيسان .

(٣) شاذة نسبت إلى محمد بن السميغ اليماني ، وابن أبي عبلة . انظر إعراب النحاس / ١ / ٥٧٠ ، والمحرر الوجيز ٦ / ١٢٠ ، ونسبها الزمخشري ٢ / ٣١ إلى ابن محيصن .

(٤) نسبت إلى ابن محيصن ، وابن أبي إسحاق ، وقتادة ، والضحاك ، والحسن ، ومجاهد ، والأعمش . انظر إعراب النحاس والمحرر الوجيز في الموضوعين السابقين مع زاد المسير ٣ / ٩٥ .

(٥) سورة الزخرف ، الآية : ١٩ .

وقيل : هما ﴿شُرَكَاءَ﴾ . و﴿الْجِنَّ﴾ بدل من ﴿شُرَكَاءَ﴾^(١) .

واللام في قوله : ﴿لِلَّهِ﴾ على القول الأول متعلقة بشركاء ، وعلى الثاني بما دلت عليه من الكون والاستقرار ، وليس قول من قال : إنها متعلقة بجعل^(٢) لكونها مفعولاً ثانياً له بشيء ، لأنه خبر مبتدأ في الأصل ، والجار إذا وقع خبراً للمبتدأ كان متعلقاً بمحذوف وإن دخلت عليه العوامل اللفظية ، فاعرفه .

وقرىء : (الجنُّ) بالرفع^(٣) على أنه خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قيل : من هم ؟ فقيل : الجن ، أي : هم الجن ، كالمخصوص بالمدح في قولك : نعم الرجل زيد ، على أحد التأويلين .

وبالجر^(٤) ، على الإضافة التي للتبيين .

والجاعلون لله شركاء الجن مشركو العرب ، عن قتادة^(٥) . [والمعنى : أشركوهم في عبادته ؛ لأنهم أطاعوهم كما يطاع الله ، على ما فسر]^(٦) .

وقوله : ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ الجمهور على فتح اللام على أنه فِعْلٌ ، والمستكن فيه لله تعالى ليس إلّا ، واختلف في مفعوله وهو الضمير في ﴿خَلَقَهُمْ﴾ ، فقيل : للجاعلين لله شركاء ، وقيل : للجن ، قلت : ويحتمل أن يكون الضمير لهما جميعاً .

(١) وجه الإعراب هنا قالهما النحاس ١ / ٥٧٠ ، وحكى عن الكسائي أنه يجوز رفع (الجن) ، بمعنى : هم الجن . قلت : هذه قراءة سوف يذكرها المؤلف بعد . وانظر مشكل مكى ١ / ٢٨٢ فقد تابع النحاس في كل هذا .

(٢) هو مكى في المشكل ١ / ٢٨٢ . وتبعه صاحب البيان ١ / ٣٣٣ .

(٣) شاذة ، نسبها ابن عطية ٦ / ١٢٠ إلى يزيد بن قطيب ، وأبي حيوة . ونسبها ابن الجوزي في الزاد ٣ / ٩٦ إلى أبي المتوكل ، وأبي عمران ، وأبي حيوة ، والجحدري .

(٤) رواية أخرى عن ابن قطيب ، وأبي حيوة ، كما تنسب أيضاً إلى شعيب بن أبي حمزة ، وابن أبي عبله ، ومعاذ القارئ . انظر المحرر الوجيز ، وزاد المسير في الموضوعين السابقين .

(٥) وهو قول السدي ، وابن زيد أيضاً . انظر النكت والعيون ٢ / ١٥٠ .

(٦) كذا في الكشف ٢ / ٣١ ، والعبارة ساقطة من (د) .

وقرئ : (وخلقهم) بإسكان اللام^(١) على أنه مصدر ، واختلف في معناه على وجهين :

أحدهما : أن يراد بخلقهم اختلاقهم وكذبهم ، أي : وجعلوا الله خلقهم ، حيث نسبوا قبائحهم إلى الله في قولهم : ﴿وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾^(٢) .

والثاني : أن يراد بخلقهم الأصنام ، أي : وجعلوا الجن والأصنام التي صنعوها شركاء لله^(٣) .

فإن قلت : ما محل قوله : ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ ؟ قلت : يحتمل أن يكون محلها النصب على الحال ، وقد معنا مرادة ، وأن تكون مستأنفة .

وقوله : ﴿وَحَرَّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ﴾ (بنين وبنات) نصب بخرقوا ، أي : افتعلوا له ذلك ، وهو قول أهل الكتابين في المسيح وعزير ، وقول قريش في الملائكة ، على ما فسر^(٤) ، يقال : خلق الإفك ، وخرقه ، وخرقه بالتشديد^(٥) للتكثير ، وأخرقه ، واختلقه ، واخترقه بمعنى ، وسئل الحسن عنه فقال : كلمة عربية كانت العرب تقولها ، كان الرجل إذا كذب كذبة في نادي القوم يقول له بعضهم : قد خرقتها والله ، انتهى كلامه^(٦) .

(١) هي قراءة يحيى بن يعمر كما في معاني النحاس ٤٦٥/٢ وإعرابه ١/ ٥٧٠ ، والمحتسب ١/ ٢٢٤ ، والمحرر الوجيز ٦/ ١٢٠ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٢٨ ، وانظر هذا التفسير في المحتسب ١/ ٢٢٤ ، والكشاف ٢/ ٣١ .

(٣) اقتصر النحاس ١/ ٥٧٠ ، وابن عطية ٦/ ١٢٠ على هذا التفسير ، وذكره ابن جني بعد الأول .

(٤) أخرجه الطبري ٧/ ٢٩٧ عن السدي . وانظر معاني الزجاج ٢/ ٢٧٨ ، والنكت والعيون ٢/ ١٥١ . وزاد المسير ٣/ ٩٧ .

(٥) وبالتشديد قرأ المدنيان من العشرة (وَحَرَّقُوا) . انظر السبعة ٢/ ٢٦٤ ، والمبسوط ١٩٩/ ، والتذكرة ٢/ ٣٣٠ ، والنشر ٢/ ٢٦١ .

(٦) انظر كلام الحسن رحمه الله في معاني النحاس ٢/ ٤٦٦ ، والكشاف ٢/ ٣١ ، والقرطبي ٧/ ٥٣ .

وقد جوز أن يكون من خَرَقَ الثوبَ ، إذا شقه ، أي : اشتقوا له بنين وبنات .

والجمهور على الخاء والقاف على المعنى المذكور ، وقرئ : (وخرّفوا) بالحاء والفاء^(١) على معنى : وَزَوَّرُوا له بنين وبنات ، كقوله : ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾^(٢) ؛ لأن المزوّر مُحَرَّفٌ مغير للحق إلى الباطل ، فالقراءتان راجعتان إلى معنى وإن اختلف اللفظ^(٣) .

وقوله : ﴿بِعَيْرٍ عَلِيٍّ﴾ في محل النصب على الحال من الضمير في ﴿وخرّفوا﴾ كأنه قيل : وخرقوا له ذلك جاهلين . [أي من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب ، ولكن رميةً بقول عن عمى وجهالة من غير فكر وروية ، وَمَنْ هذا دأبه فهو جاهل لا محالة]^(٤) .

﴿بِدَيْعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٥) :

قوله عز وجل : ﴿بِدَيْعِ السَّمَوَاتِ﴾ الجمهور على رفعه ، وارتفاعه على أحد ثلاثة أوجه : إما على على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو بديع السماوات ، أو هو مبتدأ ، وخبره ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ ، أو فاعل (تعالى)^(٥) .

وقرئ : بالجر^(٦) رداً على اسم الله في قوله : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ﴾^(٧) ، أو

(١) قراءة شاذة نسبت إلى ابن عمر ، وابن عباس رضي الله عنهم . انظر المحتسب ٢٢٤ / ١ وقد صحف فيه (ابن عمر) إلى (عمر) . وهذه القراءة منسوبة كذلك في الكشاف ٣١ / ٢ ، والمحرر الوجيز ٦ / ١٢١ ، وحكى ابن عطية عن أبي عمرو الداني أن ابن عباس رضي الله عنهما قرأها خفيفة الراء ، وأن ابن عمر رضي الله عنهما قرأها مشددة الراء .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٤٦ .

(٣) كلمة (اللفظ) من (أ) فقط . وبدونها لا يصح المعنى .

(٤) ما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٥) من الآية السابقة .

(٦) نسبتها في مختصر الشواذ ٣٩ / إلى المنصور . وانظر البحر المحيط ٤ / ١٩٥ .

(٧) من الآية السابقة .

على الضمير في قوله : ﴿سُبْحٰنَهُ﴾^(١) .

وبالنصب^(٢) على المدح . ومعنى ﴿سُبْحٰنَهُ﴾ : التنزيه له عن السوء ، وقد مضى الكلام عليه في سورة البقرة بأشبع ما يكون^(٣) .

فإن قلت : ما معنى البديع : قلت : قيل : بمعنى المبدع ، وهي صفة معدولة عن مُفْعِلٍ إلى فَعِيلٍ للمبالغة ، ولذلك تعدى فعيل لأنه يعمل عمل ما عدل عنه ، فإذا لم يكن معدولاً للمبالغة لم يتعد ، نحو : طويل وقصير .

وقوله : ﴿أَتَىٰ يَكُونُ لَهُ وُلْدٌ﴾ (أنى) استفهام فيه معنى التوبيخ والتعجب ، أي : من أين يكون له ولد؟ أو كيف يكون له ولد؟ والولد لا يكون إلا من صاحبة ، وهو متعالٍ عنها . و(كان) هنا يحتمل أن تكون الناقصة وخبرها ﴿أَتَىٰ﴾ ، أو ﴿لَهُ﴾ ، وأن تكون التامة .

وقوله : ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ الجمهور على التاء في قوله : ﴿وَلَمْ تَكُنْ﴾ النقط من فوقه ، لأجل تأنيث صاحبة ، وقرئ : بالياء النقط من تحته^(٤) ، وتذكيره لأحد ثلاثة أوجه :

إما للفصل كقوله ، أعني الشاعر :

٢٠٩- لَقَدْ وُلِدَ الْأَخِي طَلَّ أُمُّ سَوِيٍّ^(٥)

(١) من الآية السابقة .

(٢) نسبها في مختصر الشواذ / ٣٩/ إلى صالح الشامي . وانظر البحر / ٤ / ١٩٥ .

(٣) عند إعراب قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وُلْدًا سُبْحٰنَهُ﴾ الآية (١١٦) وتحدث عنها : بمثل هنا تقريباً .

(٤) قراءة شاذة نسبت إلى إبراهيم النخعي . انظر المحتسب / ١ / ٢٢٤ ، والمحرر الوجيز / ٦ / ١٢١ .

(٥) صدر بيت لجرير في هجاء الأخطل ، وعجزه :

..... على باب استهبا صُلبٌ وشامٌ

وانظره في معاني الفراء / ٢ / ٣٠٨ ، والمقتضب / ٢ / ١٤٨ ، والخصائص / ٢ / ٤١٤ ، والكشاف / ٢ / ٣٢ ، والإنصاف / ١ / ١٧٥ .

وإما لكونك تضمير في كان اسمها ، وهو ضمير اسم الله جل جلاله ، أي لم يكن الله له صاحبة . أو ضمير الشأن والحديث ثم تفسره بالجملة ، كما تقول : كان زيد قائم ، أي : كان الحديث والشأن زيد قائم^(١) .

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكُمْ﴾ رفع بالابتداء ، والإشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات ، واختلف في خبر الابتداء .
فقيل : ما بعده أخبار مترادفة وهي ﴿اللَّهُ﴾ ، ﴿رَبُّكُمْ﴾ ، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ، ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ على معنى : ذلكم الجامع لهذه الصفات . [وقوله : ﴿فَأَعْبُدُوهُ﴾ مسبب عن مضمون الجملة ، على معنى : من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه]^(٢) .

وقيل : الخبر ﴿اللَّهُ﴾ وما بعده بدل منه .

وقيل : ﴿اللَّهُ﴾ بدل من ﴿ذَلِكُمْ﴾ ، والخبر ما بعده^(٣) .

وقيل : ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ ابتداء وخبر ، و﴿رَبُّكُمْ﴾ نعت لاسم الله ، و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ خبر بعد خبر ، و﴿خَلَقَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو خالق كل شيء ، دل عليه ما قبله .

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿١٠٤﴾﴾ :

(١) انظر أوجه تخريج هذه القراءة أيضاً في المحتسب ١/ ٢٢٤ - ٢٤٥ . وكان النص في (د) و (ط) مشوشاً وفيه تقديم وتأخير .

(٢) الكشاف ٢/ ٣٢ . وما بين المعكوفتين ساقط من (د) و (ط) .

(٣) هذا الوجه مع الوجهين اللذين قبله حكاها العكبري ١/ ٥٢٧ أيضاً .

قوله عز وجل : ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (بصائر) جمع بصيرة ، وهي الحجة الواضحة والدلالة القاطعة .

و(من) في قوله : ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿جَاءَكُمْ﴾ ، وأن يكون في موضع النعت للبصائر ، فيكون متعلقاً بمحذوف .

وقوله : ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر فعل الشرط ، والمفعول محذوف ، أي : أبصر هداة ، أو الحق .

﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ : الفاء جواب الشرط ، أي : فلنفسه أبصر ، وإياها نفع ، ويحتمل أن تكون موصولة ، و﴿أَبْصَرَ﴾ صلتها ، وهي مبتدأ أيضاً ، وخبره ما بعد الفاء ، وفي الكلام حذف مبتدأ تقديره : فإبصاره لنفسه ، ونظيره ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ [الأنعام: ١٠٤] ، أي : ومن عمي عنه فعلى نفسه عمي ، وإياها ضرٌّ بالعمي ، أو ومن عمي فعماه عليها .

وقوله : ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ (بحفيظ) في موضع نصب بخبر (ما) ، و﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق بحفيظ .

﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، المعنى : ونصرف الآيات تصريفاً مثل ما صرفناها فيما تلي عليك .

وقوله : ﴿وَلِيَقُولُوا﴾ اللام متعلقة بمحذوف تقديره : وليقولوا درست نصرتها ، والمعنى : وليقولوا قرأت الكتب وتعلمت ، فأخبرتنا بما وجدته فيها من أقاصيص الأمم .

وقرىء : (دارست) بألف بعد الدال وفتح التاء^(١) ، أي : دارست علماء أهل الكتاب ، أي : ذاكرتهم .

(١) هي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو .

وقرئ كذلك إلا أنه بغير ألف^(١) ، أي : قرأت الكتب وتعلمتها ، وقد ذكرت آنفاً .

وقرئ : (دَرَسْتُ) بفتح الدال والراء والسين وإسكان التاء^(٢) ، بمعنى : امَّحَتْ وذهبت ، أي : هذه الأخبار التي تتلوها علينا قديمة قد درست ، أي عفت ، كما قالوا : ﴿أَسْطِيزُ الْأَوْلِينَ﴾^(٣) ، وهذه القراءات الثلاث مشهورة وعليهن الجمهور^(٤) .

وقرئ أيضاً : (دَرَسْتُ) بضم الراء^(٥) ، مبالغة في دَرَسْتُ ، أي : اشتد دروسها ، كذا ذكر أبو إسحاق عن أبي الحسن^(٦) .

وقرئ أيضاً : (دُرِسْتُ) بضم الدال وكسر الراء على البناء للمفعول^(٧) ، بمعنى عفت وتنوسيت أو قرئت .

وقرئ أيضاً : (دَارَسْتُ) بألف بعد الدال وفتح الراء والسين وإسكان التاء^(٨) ، وفسروها بدارست اليهودُ محمداً ﷺ ، وجاز الإضمار ؛ لأن الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم ، وقيل : دَارَسْتُ أمْتُكَ أهلَ الكتاب ، وقيل : الفعل للآيات وهو لأهلها ، أي : دارسَ أهلُ الآيات^(٩) .

(١) يعني (درست) وبها قرأ المدنيان ، والكوفيون .

(٢) وهي قراءة ابن عامر ، ويعقوب .

(٣) سورة النحل ، الآية : ٢٤ .

(٤) انظر فيها السبعة / ٢٦٤ / ، والحجة ٣ / ٣٧٣ ، والمبسوط / ٢٠٠ / ، والتذكرة ٢ / ٣٣٠ ، والنشر ٢ / ٢٦١ .

(٥) نسبت إلى أبي بن كعب رضي الله عنه . انظر زاد المسير ٣ / ١٠١ وحكاها النحاس في معانيه ٢ / ٤٦٩ عن الأخفش .

(٦) معاني الزجاج ٢ / ٢٨٠ .

(٧) عزيت إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، وقتادة ، والحسن ، ونافع في رواية ، وابن يعمر . انظر المحتسب ١ / ٢٢٥ . والمحمر الوجيز ٦ / ١٢٥ ، وزاد المسير ٣ / ١٠١ .

(٨) ذكرها النحاس في معانيه ٢ / ٤٦٨ عن الحسن .

(٩) ذكر النحاس ٢ / ٤٦٩ معنى آخر فقال : معناه دارستُ أمْتُكَ ، أي : درستك أمْتُكَ ، فإن كان لم يتقدم لها ذكر ، فإنه يكون مثل قوله تعالى : ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ . [ص : ٥٩] .

وقرئ أيضاً : (دَرَسَ) بغير تاء^(١) مسنداً إلى رسول الله ﷺ ، وقيل : إلى الكتاب .

وقرئ أيضاً : (دَرَسَنَ) بنون مكان التاء^(٢) ، على أنها ضمير الآيات ، أي : عفون وذهبن .

وقرئ أيضاً : (دارسات)^(٣) ، يعني الآيات ، بمعنى هي دارسات ، أي : قديمات .

وقوله : ﴿وَلْيُنَبِّئْنَهُ﴾ عطف على ﴿لِيَقُولُوا﴾ ، قيل : والضمير في ﴿وَلْيُنَبِّئْنَهُ﴾ للآيات ؛ لأنها في معنى القرآن ، أو للقرآن وإن لم يجر له ذكر ، لكونه معلوماً ، أو للتبيين الذي هو مصدر الفعل ، كقولهم : ضربته زيداً ، قاله الزمخشري^(٤) .

﴿أَتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٠٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ (من ربك) في محل نصب على الحال إما من ﴿مَا﴾ ، والعامل ﴿أَتَّبِعْ﴾ ، أو من الضمير القائم مقام الفاعل في ﴿أَوْحَىٰ﴾ والعامل أوحى .

وقوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : اعتراض لا محل له من الإعراب ، وإنما أكد إيجاب اتباع الوحي .

(١) نسبها الطبري ٧ / ٣٠٨ ، وابن جني ١ / ٢٢٥ ، والماوردي ٢ / ١٥٤ ، وابن عطية ٦ / ١٢٥ إلى ابن مسعود ، وأبي رضي الله عنهما . وزاد ابن الجوزي ٣ / ١٠١ في نسبتها إلى طلحة ابن مصرف . وقال ابن عطية : ورويت عن الحسن .

(٢) نسبها أبو الفتح في الموضع السابق إلى ابن مسعود رضي الله عنه .

(٣) كذا أيضاً حكاها الزمخشري ٢ / ٣٣ ، وأبو حيان ٤ / ١٩٧ ، والسمين ٥ / ٩٨ دون أن ينسبها .

(٤) الكشاف ٢ / ٣٣ .

والثاني : حال من ﴿رَبِّكَ﴾ ، أي : منفرداً ، وهي حال مؤكدة ، كقوله : ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾^(١) .

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾^(١٧) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ أي : ولو شاء الله إيمانهم ، أو : أن يؤمنوا لما أشركوا ، وحذف للعلم به ، أعني مفعول ﴿شَاءَ﴾ .

وقوله : ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ الكاف مفعول أول ، و﴿حَفِظًا﴾ ثان ؛ لأن جعلنا هنا بمعنى صيرنا ، و﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بحفيظ ، ومفعول حفيظ محذوف وهو ما يصدر منهم من الأفعال والأقوال .

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١٨) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (من دون الله) في موضع الحال من الموصول أو من الراجع إليه .

وقوله : ﴿فَيَسُبُّوا﴾ جواب النهي ، وقيل : هو مجزوم على العطف^(٢) . قيل : كان المسلمون يسبون آلهتهم ، فنهوا لئلا يكون سبهم سبباً لسب الله^(٣) .

وقوله : ﴿عَدَوًّا﴾ العَدُو : الظلم وتجاوز الحد ، وهو مصدر ، يقال : عدا فلان على فلان ، عَدُوًّا وَعُدُوًّا وَعُدَوَانًا وَعَدَاءً بِمَعْنَى ، وهو إذا ظلم ظُلْمًا جاوز فيه القَدْرَ . وفي انتصابه ثلاثة أوجه :

(١) سورة البقرة ، الآية : ٩١ .

(٢) قاله العكبري ١ / ٥٣٠ .

(٣) كذا قال الزمخشري ٢ / ٣٣ . وهو مبني على سبب نزول الآية ، فقد أخرج الطبري ٧ / ٣٠٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله : (ولا تسبوا الذين . . .) قال : قالوا : يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك . فنهاهم الله أن يسبوا أو ثانهم فیسبوا الله عدوًّا بغير علم . وعن قتادة : كان المسلمون يسبون الأصنام ، فيسب المشركون الله عدوًّا بغير علم .

أحدها : مفعول من أجله .

والثاني : مصدر من غير لفظ الفعل ؛ لأن السب بغير حق عدوان في المعنى ، كأنه قيل : فَيَعْدُوا عَدْوًا .

والثالث : هو مصدر في موضع الحال ، أي : فيسبوه ظالمين ، وهي حال مؤكدة ؛ لأن السب ظلم في المعنى .

وقرىء : (عَدْوًا) بفتح العين وضم الدال وتشديد الواو^(١) ، وهو واحد في معنى الجمع ، كأنه قيل : فيسبوا الله أعداء ، وهو منصوب على الحال ليس إلا .

وقوله : ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ في موضع نصب على الحال من الضمير في ﴿فَيَسُبُّوا﴾ ، أي : فيسبوه جاهلين به ، وبما يجب أن يذكر به .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : زينا لكل أمة عملهم تزييناً مثل ما زينا لهؤلاء .

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مصدر في موضع الحال ، أي : أقسموا مجتهدين ، ويحتمل أن يكون مصدرًا عمل فيه ﴿أَقْسَمُوا﴾ ، وهو من معناه لا من لفظه ، وقد مضى الكلام عليه في المائدة عند قوله : ﴿أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾ بأشبع من هذا^(٢) .

(١) القراءة هكذا نسبها النحاس في معانيه ٢ / ٤٧١ ، وإعرابه ١ / ٥٧٣ ، والماوردي في تفسيره ١٥٥ / ٢ إلى أهل مكة . ونسبها الزمخشري ٢ / ٣٣ إلى ابن كثير المكي ، وحكاها أبو حيان ٢٠٠ / ٤ عن الزمخشري . قلت : ومثلها من المتواتر (عُدْوًا) لكن بضم العين ، وبها قرأ يعقوب . انظر المبسوط / ٢٠٠ / ٢ ، والتذكرة ٢ / ٣٣١ ، والنشر ٢ / ٢٦١ .

(٢) انظر إعراب الآية (٥٣) منها .

وقوله : ﴿ وَمَا يُشْعِرْكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (ما) استفهام مبتدأ وخبره ﴿ يُشْعِرْكُمْ ﴾ ، وهو يتعدى إلى مفعولين ، وفاعله ضمير (ما) .

قال الشيخ أبو علي : ولا يجوز أن تكون (ما) نفيًا ؛ لأن الفعل فيه يبقى بلا فاعل ، فإن قلت : يكون نفيًا ، ويكون فاعل ﴿ يُشْعِرْكُمْ ﴾ ضمير اسم الله جل ذكره ، قيل : ذلك لا يصح ؛ لأن التقدير يصير : وما يشعركم الله انتفاء إيمانهم ، وهذا لا يستقيم ، ألا ترى أن الله تعالى قد أعلمنا أنهم لا يؤمنون بقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ (١) انتهى كلامه (٢) .

وقرئ : (إنها) بالكسر (٣) ، على أن الكلام قد تم قبله ، والمفعول الثاني ليشعركم محذوف ، والمعنى : وما يشعركم ما يكون منهم ، ثم أخبرهم جل ذكره بعلمه فيهم فقال : إنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة ، جاءتهم الآية التي اقترحوها أم لم تجئهم ، يعضده قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى . . . ﴾ الآية .

وقرئ : (أنها) بالفتح (٤) وفيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أن (أَنَّ) بمعنى لعل ، من قول العرب : ايت السوق أنك تشتري لحمًا ، أي : لعلك ، حكاية الخليل عنهم (٥) ، ومنه قول أبي النجم :

(١) من الآية (١١١) الآتية .

(٢) من كتابه الحجة ٣ / ٣٧٧ .

(٣) هي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وأبي بكر عن عاصم ، ويعقوب ، ونصير عن الكسائي ، وخلف . كما سوف أخرج .

(٤) هي قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم . انظر فيها وفي التي قبلها : السبعة / ٢٦٥ ، والحجة ٣ / ٣٧٦ ، والمبسوط / ٢٠٠ ، والتذكرة ٢ / ٣٣١ .

(٥) انظر حكاية الخليل عن العرب في معاني الزجاج ٢ / ٢٨٢ ، ومعاني النحاس ٢ / ٤٧٣ ، والحجة ٣ / ٣٧٧ ، والمشكل ١ / ٢٨٣ ، وزاد المسير ٣ / ١٠٥ ، ومفاتيح الغيب ١٣ / ١١٨ ، وعندهم جميعاً : (شيئاً) بدل (لحمًا) وما أثبتته من الأصل ، والمطبوع ، والزمخشري ٢ / ٣٤ ، وأبي حيان ٤ / ٢٠٢ .

٢١٠- قَلْتُ لِشَيْبَانَ أَدْنُ مِنْ لِقَائِهِ أَنَا نُغَدِّي الْقَوْمَ مِنْ شِوَائِهِ^(١)

أي : لعننا ، وتعضده قراءة من قرأ : (وما يشعركم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون) وهو أبي رضي الله عنه^(٢) . وقد ورد في الكتاب العزيز لعل بعد العلم في غير موضع ، نحو : ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾^(٣) ، ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي﴾^(٤) ، فكما أتى لعل بعد العلم ، كذلك تكون (أنها) إذا جاءت بمعنى لعلها .

والثاني : أن تكون (أن) على بابها ، وتكون (لا) من قوله : ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ مزيدة كالتي في قوله : ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾^(٥) أي : وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون^(٦) ، على معنى : أنها إذا جاءت لم يؤمنوا .

والثالث : أن تكون (أن) على بابها أيضاً ، و(لا) غير صلة ، وفيه وجهان :

أحدهما : وما يدريكم أن الآية التي تقترحونها إذا جاءت لا يؤمنون بها ، على معنى : أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تدرون بذلك ، وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ،

(١) تقدمت ترجمة أبي النجم العجلي ، وانظر بيته هذا في جامع البيان ٧ / ٣١٣ ، والحجة ٣ / ٣٧٩ ، والمححر الوجيز ٦ / ١٢٩ ، والجامع لأحكام القرآن ٧ / ٦٤ . وأورده سيبويه ٣ / ١١٦ لكن شطره الثاني عنده هكذا :

كَمَا تُغَدِّي النَّاسَ مِنْ شِوَائِهِ

.....
وانظر الإنصاف ٢ / ٥٩١ .

(٢) انظر قراءته رضي الله عنه أيضاً في معاني النحاس ٢ / ٤٧٤ ، والكشاف ٢ / ٣٤ ، والمححر الوجيز ٦ / ١٢٩ .

(٣) سورة الشورى ، الآية : ١٧ .

(٤) سورة عبس ، الآية : ٣ .

(٥) سورة الأعراف ، الآية : ١٢ .

(٦) كذا هذا التفسير عند الزجاج ٢ / ٢٨٢ . ونسبه النحاس في معانيه ٢ / ٤٧٣ ، وإعرابه ١ / ٥٧٤ إلى الكسائي .

ويتمنون مجيئها على ما فسر^(١) ، فقال عز من قائل : وما يدريكم أنهم لا يؤمنون ؟ على معنى : أنكم لا تدرون ما سبق علمي به من أنهم لا يؤمنون .

والثاني : وما يدريكم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها ، على معنى : وما يدريكم عدم إيمانهم ، فيكون قوله : ﴿ وَمَا يَشْعُرْكُمْ أَنَّهُآ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ جواباً لمن حكم عليهم بالكفر ويؤس من إيمانهم .

وأن وما عملت على الوجه الثاني والثالث في موضع المفعول الثاني ليشعركم ، وأما على الوجه الأول فمحذوف ، والتقدير : وما يشعركم ما يكون منهم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون ، وقد ذكر .

وقيل : إن في الكلام حذفاً ، والتقدير : وما يدريكم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ، فحذف لعلم السامع^(٢) .

وقرى : (لا يؤمنون) بالياء النقط من تحته^(٣) ؛ لأن الذين نفى الله عز وجل عنهم الإيمان غيَّبَ وهم المُقسَمون المقترحون ، والياء للغائب ، وقرى : بالتاء النقط من فوقه^(٤) على الانصراف من الغيبة إلى الخطاب ، إذ المراد بالمخاطبين هم المقسمون المقترحون وهم غيَّبَ .

﴿ وَنَقَلِبْ أَفْدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ ﴿١١٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَنَقَلِبْ أَفْدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ ﴾ الجمهور على النون في ﴿ وَنَقَلِبْ ﴾ ، و﴿ وَنَذَرَهُمْ ﴾ على إخبار الله عز وجل عن نفسه بذلك ، وقرى :

(١) انظر الكشاف ٢ / ٣٤ .

(٢) حكاة النحاس في معانيه ٢ / ٤٧٤ ، وضعفه ابن عطية ٦ / ١٢٩ .

(٣) هذه قراءة أكثر العشرة كما سيأتي .

(٤) من المتواتر أيضاً ، قرأ بها حمزة ، وابن عامر . انظرها مع قراءة الباقيين في السبعة / ٢٦٥ ، والحجة ٣ / ٣٨٢ ، والمبسوط / ٢٠٠ ، والتذكرة ٢ / ٣٣٣ .

بالياء فيهما النقط من تحته^(١) ، والمستكن فيهما ضمير اسم الله عز وجل .

وقرىء : (ويذرهم) بإسكان الراء^(٢) ، وفسرت على وجهين :

أحدهما : أن الإسكان فيها تخفيف .

والثاني : أنه جزم عطفاً على ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ على معنى : أنه لم يذرهم في طغيانهم يعمهون بل بين لهم الهدى فَعَدَّلُوا عنه .

وقرىء : (وَتَقَلَّبَ أَفئدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ) على البناء للمفعول^(٣) إجلالاً وتعظيماً لفاعل الفعل .

وقوله : ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف وفيه وجهان :

أحدهما : نطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يؤمنون به إيماناً ، كما لم يؤمنوا به أول مرة حين أنزلت الآيات ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٤) .

وقيل : إن في الكلام تقديماً وتأخيراً ، والتقدير : وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون إيماناً كما لم يؤمنوا به أول مرة ونقلب أفئدتهم وأبصارهم^(٥) .

والثاني : ونقلب أفئدتهم وأبصارهم تقليباً ككفرهم ؛ لأن ترك الإيمان بما أمر الله عز وجل به كفر ، أي عقوبة مساوية لمعصيتهم ، كقوله تعالى :

(١) نسبت إلى إبراهيم النخعي . انظر المحرر الوجيز ٦ / ١٣٠ ، والبحر المحيط ٤ / ٢٠٤ ، والدر المصون ٥ / ١١١ .

(٢) نسبت إلى الأعمش ، والهمذاني ، انظر المحرر الوجيز ٦ / ١٣٠ . ونسبها أبو حيان ٤ / ٢٠٤ إلى النخعي أيضاً .

(٣) نسبتها الزمخشري ٢ / ٣٥ إلى الأعمش . وقال ابن عطية ٦ / ١٣٠ : رواية المغيرة عن النخعي . وانظر الدر المصون ٥ / ١١١ .

(٤) أخرجه الطبري ٧ / ٣١٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وابن زيد ، ومجاهد . وانظر زاد المسير ٣ / ١٠٥ - ١٠٦ .

(٥) حكى هذا القول القرطبي ٧ / ٦٦ أيضاً .

﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا﴾^(١) .

و﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ : ظرف زمان لقوله : ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ . و﴿يَعْمَهُونَ﴾ : في موضع الحال .

فإن قلت : ﴿وَنَقَلِبُ﴾ ، و﴿وَنَذَرُهُمْ﴾ مستأنف أو عطف على ما قبله ؟ قلت : قيل : يحتمل أن يكون مستأنفاً ، وأن يكون عطفاً على قوله : ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ داخلاً في حكمه ، بمعنى : وما يشعركم أنهم لا يؤمنون ؟ وما يشعركم أنا نقلب أفئدتهم وأبصارهم ؟ وما يشعركم أنا نذرهم في طغيانهم يعمهُون ؟

والضمير في ﴿بِهِ﴾ للقرآن ، وقيل : لرسول الله ﷺ ، وقيل : للهدى ، وقيل : للقلب ، والوجه هو الأول^(٢) .

﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾^(٣) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا﴾ (أننا) في موضع رفع بإضمار فعل ، أي : ولو ثبت تنزيلنا ، أو وُجد .

وقوله : ﴿قُبُلًا﴾ قرئ : بضم القاف والباء^(٣) ، وفيه وجهان : أحدهما - أنه جمع ، والثاني - أنه مفرد ، كقُبُلِ الشَّيْءِ ودُبُرِهِ . وفي معنى الجمع وجهان :

أحدهما : هو جمع قَبِيلٍ الذي يراد به الصنف ، وقبيل جمع قبيلة ، كسفينة وسفن وسُفُنٍ .

(١) سورة الشورى ، الآية : ٤٠ .

(٢) كذا ذكر ابن الجوزي في زاد المسير ١٠٦/٣ . وقال ابن عطية ٦ / ١٣٠ : يحتمل أن يعود الضمير في (به) على الله عز وجل ، أو القرآن ، أو على النبي عليه الصلاة والسلام .

(٣) هذه قراءة أكثر العشرة كما سوف أخرج .

والثاني : هو جمع قَبِيلٍ الذي يراد به الكفيلُ ، كقليبٍ وقَلْبٍ ، ونصبه على الحال من المفعول به في كلا المعنيين وهو ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ ، والذي جَوَّزَ ذلك - وإن كان نكرة - العمومُ الذي فيه . والمعنى : حشرنا كُلَّ شَيْءٍ جماعاتٍ ؛ لأن حَشَرَ جميع الأشياء في مكان واحد من أعظم الآيات ، أو حشرناه كُفَلَاءَ بصحة ما بشرناه به وأنذرنا ؛ لأن في الأشياء المحشورة ما لا ينطق ، فيكون نطقه بالكفالة من أعظم البراهين ، وكلاهما هنا يحتمل ، وكذلك إن جعلته مفرداً كان منصوباً على الحال ، أي : مُقَابَلًا .

قال أبو علي : قال أبو زيد : يقال : لقيت فلاناً قِبَلًا ، ومُقَابَلَةً ، وقَبَلًا ، وقُبَلًا ، وَقَبَلِيًّا وَقَبِيْلًا ، أي : مواجهة^(١) .

وقرئ : (قُبَلًا) بإسكان الباء^(٢) ، وهو مخفف من قُبَلٍ جمعاً كان أو مفرداً .

وقرئ : (قِبَلًا) بكسر القاف وفتح الباء^(٣) ، وفي انتصابه وجهان :

أحدهما : حال أيضاً من ﴿كُلُّ﴾ بمعنى عَيْنًا ، أو معاينة ، فهو مصدر في موضع الحال ، قال أبو علي : كأنهم من شدة عنادهم وتركهم الإذعان والانقياد للحق يشكّون في المشاهدات التي لا شك فيها^(٤) .

والثاني : ظرف ، ومعنى قوله : (قِبَلًا) على هذا ، أي : ناحيةٌ ، كما تقول : لي قِبَلُهُ حقٌّ ، أي : عنده وناحيته ، وهذا تأويل المبرد .

(١) الحجة للقراء السبعة ٣ / ٣٨٤ .

(٢) ليست من المتواتر ، وهي قراءة الحسن كما في إعراب النحاس ١ / ٥٧٥ . ونسبها ابن عطية ١٣٢ / ٦ إلى أبي رجاء ، وأبي حيوة أيضاً .

(٣) من المتواتر ، وقرأ بها المدنيان ، وابن عامر . انظرها مع قراءة الباقيين في السبعة ٢٦٦ / ، والحجة ٣ / ٣٨٣ - ٣٨٤ ، والمبسوط ٢٠٠ - ٢٠١ ، والتذكرة ٢ / ٣٣٣ .

(٤) الحجة للقراء السبعة ٣ / ٣٨٤ .

وقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (أن) وما اتصل بها في موضع نصب على الاستثناء وفيه وجهان :

أحدهما : منقطع بمعنى : إلا أن يهديهم الله .

والثاني : متصل بمعنى : ما كانوا ليؤمنوا في كل حال إلا في حال مشيئة الله .

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿١١٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : جعلنا لك أعداء جعلاً مثل ما جعلنا لكل نبي عدواً ، وعدو في معنى أعداء هاهنا .

وقوله : ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ إن جعلت ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ مفعولي^(١) جعلنا جعلت ﴿شَيَاطِينَ﴾ بدلاً من عدو ، وإن جعلت ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ حالاً لتقدمه على الموصوف وهو عدو ، كان ﴿عَدُوًّا شَيَاطِينَ﴾ مفعولين قدم ثانيهما على الأول ، والتقدير : وكذلك جعلنا شياطين الإنس والجن عدواً لكل نبي .

وقد جوز أن يكون ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ حالاً من ﴿شَيَاطِينَ﴾ ، والإشارة في ذلك إلى ما تقدم ذكره مما أخبر الله عز وجل به .

وقوله : ﴿يُوحِي﴾ في موضع الحال ، أي : جعلناهم أعداءً موحياً بعضهم إلى بعض . [جاء في التفسير : يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الإنس ، وكذلك بعض الجن إلى بعض ، أو بعض الإنس إلى بعض]^(٢) .

﴿وَزُخْرَفَ الْقَوْلِ﴾ : مفعول ﴿يُوحِي﴾ ، والزخرف في اللغة : الذهب ،

(١) في (أ) و (ب) : مفعول .

(٢) الكشاف ٣٥/٢ . وسقطت العبارة من (د) و (ط) .

ثم يُشَبَّهُ به كُلُّ مُمَوِّهٍ مَزْوَقٍ^(١) من القول وغيره ، يقال : زَخَرَفَهُ يُزَخِّرِفُهُ زَخْرَفَةً ، إِذَا زَيَّنَّهُ .

وقوله : ﴿ غُرُورًا ﴾ مصدر قولك : غَرَّهُ يَغُرُّهُ غُرُورًا ، إِذَا خَدَعَهُ ، وانتصابه هنا على أحد ثلاثة أوجه :

إما على أنه مفعول من أجله ، أي : يفعلون ذلك خَدْعًا ، أي : للخدع .

أو على أنه مصدر في موضع الحال ، أي : غارِّين .

أو على أنه منصوب على المصدر ، وهو قول أبي إسحاق ، قال : وهذا المصدر محمول على المعنى ؛ لأن معنى إيحاء الزخرف من القول معنى الغرور ، فكأنه قال : يغرُّون غروراً^(٢) .

وقوله : ﴿ مَا فَعَلُوهُ ﴾ الهاء في ﴿ مَا فَعَلُوهُ ﴾ تعود على الإيحاء ، دل عليه ﴿ يُوْحِي ﴾ ، أو على العداوة ، وَذُكِّرَتْ حملاً على المعنى ؛ لأن العداوة والشَّانَ بمعنى ، كما أن الموعظة والوعظ كذلك ، أو على ذلك .

وقوله : ﴿ فَذَرَّهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ (ما) تحتمل أن تكون موصولة وما بعدها صلتها ، وأن تكون موصوفة وما بعدها صفتها والراجع إليها محذوف ، أي : يفترونه ، وأن تكون مصدرية بتقدير الافتراء ، وهي على الأوجه الثلاثة في موضع نصب عطفاً على الهاء والميم قبلها ، وقد جوز أن تكون الواو بمعنى مع^(٣) .

﴿ وَلِنَصِّغِيَ إِلَيْهِ أَقْعَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرِّضُوهُ وَلِيَقْرَأُوا مَا هُم مُّقْرَرُونَ ﴾ ﴿ ١١٣ ﴾ :

(١) في (أ) و (د) : مزور ، بالراء . وكلاهما يأتي بمعنى التحسين والتقويم . انظر القاموس المحيط (زور) و (زوق) .

(٢) معاني أبي إسحاق الزجاج ٢ / ٢٨٤ .

(٣) جوزه العكبري ١ / ٥٣٣ .

قوله عز وجل: ﴿وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ﴾ اللام في ﴿وَلِتَصْغَىٰ﴾ لام كي ، وهي عطف على معنى قوله : ﴿عُرُورًا﴾^(١) ، كأنه قيل : ليغروا بذلك المؤمنين ، ولتصغي إليه أفئدة الذين ، والضمير في ﴿إِلَيْهِ﴾ يرجع إلى ما رجع إليه الضمير في ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾^(٢) ، أي : ولتميل إلى ما ذكر من عداوة الأنبياء ﷺ ووسوسة الشياطين أفئدة الكفار . وأفئدة : جمع فؤادٍ ، كغراب وأغربة .

وفي صغا لغتان ، يقال : صغوت إلى فلان أصغى ، كمحوت أمحى ، وإنما جاز أصغى وكان ينبغي أصغو لأجل حرف الحلق ، صَغَوًا وِصْغَوًا وِصْغَيْتُ أَصْغَى ، وِصْغَيْتُ أَصْغَى أيضًا ، أعني بكسر العين في الماضي .

قال أبو إسحاق: والذي أختار إذا جاءت الياء : صَغَيْتُ أَصْغَى ، فأما صَغَيْتُ أَصْغَى فشاذٌ ، وأصغيتُ أصغيتُ أصغيتُ جيدٌ بالغ كثير ، انتهى كلامه^(٣) .

والجمهور على كسر اللام في قوله : ﴿وَلِتَصْغَىٰ﴾ ، وقرئ : (ولتصغى) بإسكانها تخفيفاً^(٤) ، كما تُسَكَّنُ لامُ الأمر لذلك ، وأصلها الكسر بشهادة قوله سبحانه : ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾^(٥) غير أن إسكان لام كي قليل في الاستعمال ، وإنما كان قليلاً ؛ لأن لام كي نائبة في الأمر العام عن (أن) واقعة في جواب كان سيفعل^(٦) ، فلما نابت عنها قَوَّوْهَا بإقرار حركتها فيها ؛ لأن الحرف المتحرك أقوى من الساكن ، والأقوى أشبه بأن ينوب عن غيره من الأضعف ، فاعرفه فإنه من كلام أبي الفتح^(٧) .

(١) من الآية السابقة .

(٢) من الآية السابقة أيضاً .

(٣) معاني الزجاج ٢ / ٢٨٥ .

(٤) قراءة شاذة ، نسبها ابن جني في المحتسب ١ / ٢٢٧ إلى الحسن ، وابن شرف .

(٥) سورة الطلاق ، الآية : ٧ .

(٦) إذا قلت : ما كان ليفعل . من المحتسب .

(٧) المحتسب ١ / ٢٢٨ .

وقيل : من أسكن فهي لامٌ أمرٍ ، وهو بمعنى التهديد والوعيد^(١) ، وأنكر
الرماني ذلك ، وقال : هو غَلَطٌ ، إذ لو كان كما زعم أنها لام الأمر لكان
(ولتصغ إليه) بحذف الألف .

قلت : وقد يجوز أن تكون اللام لام الأمر ، وتكون الألف ناشئة عن
إشباع الفتحة ، كالتي في قوله عز وجل : ﴿سُنُقِرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^(٢) على أحد
الأوجه^(٣) ، أو كقوله : ﴿إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ﴾^(٤) على قراءة قبل^(٥) .

وقوله :

٢١١ - أَلَمْ يَأْتِيكَ

وشبه ذلك كثير في كلام القوم ، وإذا كان كذلك فلا وجه لقول الرماني
ورده على قائله^(٧) .

وكذلك القول في ﴿وَلَيْرِضْوَهُ وَلِيَقْتَرِفُوا﴾ يحتمل أن تكون اللام فيها لام

(١) كذا قال أيضاً صاحب المحرر الوجيز ٦ / ١٣٤ .

(٢) سورة الأعلى ، الآية : ٦ .

(٣) يعني في إعراب (لا) .

(٤) سورة يوسف ، الآية : ٩٠ .

(٥) قبل عن ابن كثير ، حيث قرأ (يتق) هنا بياء في الوقف والوصل . انظر السبعة / ٣٥١ / .
وقبل هو مقرئ أهل مكة ، أبو عمر محمد بن عبد الرحمن المخزومي مولا هم المكي ،
انتهت إليه رئاسة الإقراء بالحجاز ، قرأ عليه خلق كثير ، توفي سنة إحدى وتسعين ومائتين .
(معرفة القراء) .

(٦) جزء من بيت لقيس بن زهير العبسي ، وتماهه :

..... والأبناء تنمي بما لاقت لبون بني زياد

وهو من شواهد سيبويه ٣ / ٣١٦ ، وأبي زيد في نواذره / ٢٠٣ / ، والزجاجي في الجمل /
٤٠٧ / ، والحجة لابن خالويه / ١٩٨ / ، وإيضاح الشعر / ٢٣٣ / ، والحجة للفارسي / ١ /
٣٢٥ ، والخصائص / ١ / ٣٣٦ ، والمحتسب / ١ / ٦٧ ، والصحاح (أنا) ، وشرح الحماسة
للمرزوقي ٣ / ١٤٨١ ، ومشكل مكي / ١ / ٤٣٥ ، والإنصاف / ١ / ٣٠ ، وشرح ابن يعيش / ٨ /
٢٤ ، ومعنى تنمي : تكثر وتزيد . ولبون : الناقة ذات اللبن .

(٧) وافق أبو البقاء ١ / ٥٣٣ الرماني فيما أنكره وعلمه .

كي وهو الجيد ، وأن تكون لام أمر بمعنى التهديد والوعيد . والاقترافُ : الاكتساب . والمعنى : وليرضوا لأنفسهم ، وليكتسبوا ما هم مكتسبون من الآثام ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ^(١) .

و﴿مَأً﴾ : موصول وعائده محذوف ، والتقدير : وليقترفوا الذي هم مقترفونه ، فلما حذفت الهاء أثبتت النون ، وعكسه في الكلام جائز .

﴿أَفَنذِرَ اللَّهُ أَتَّبَعِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿أَفَنذِرَ اللَّهُ أَتَّبَعِي حَكَمًا﴾ على إرادة القول ، أي : قل يا محمد كيت وكيت ، والهمزة للتقرير . (وغير) منصوب ب﴿أَتَّبَعِي﴾ ، و﴿حَكَمًا﴾ حال منه أو تمييز ، وقيل : إن ﴿حَكَمًا﴾ منصوب ب﴿أَتَّبَعِي﴾ ، (وغير) حال منه مقدم عليه ^(٢) .

والحَكَمُ : الحاكم ، إلا أن بينهما فرقاً ذكره الرماني ، قال : الحَكَمُ أبلغ في المدح من الحاكم ، لأنه لا يستحق التسمية بِحَكَمٍ إلا من يحكم بالحق ، وحاكم قد يسمّى به من يحكم بغير الحق ؛ لأنها صفةٌ جاريةٌ على الفعل ^(٣) .

وقوله : ﴿مُفَصَّلًا﴾ منصوب على الحال من الكتاب ، أي : مبيناً فيه الفصل بين الحق والباطل .

وقوله : ﴿بِالْحَقِّ﴾ محله النصب على الحال من المستكن في ﴿مُنَزَّلًا﴾ . فإن قلت : ﴿أَنْزَلَ﴾ يتعدى إلى مفعولين ، فأين مفعولا ﴿مُنَزَّلًا﴾ ؟ قلت : أما

(١) انظر جامع البيان ٨ / ٨ ، والنكت والعيون ٢ / ١٥٩ .

(٢) قاله أبو البقاء ١ / ٥٣٣ ، واقتصر النحاس ، ومكي ، وابن عطية على الأول .

(٣) انظر هذا القول في النكت والعيون ٢ / ١٥٩ ، والمحزر الوجيز ٦ / ١٣٥ ، ومفاتيح الغيب

١٣ / ١٣١ ، وجامع القرطبي ٧ / ٧٠ دون نسبة .

الأول فالمستكن المرفوع القائم مقام الفاعل فيه ، وأما الثاني فـ ﴿ مِنْ رَبِّكَ ﴾ .

﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ ۗ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾
 ﴿ ١١٥ ﴾ وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿ ١١٦ ﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ أي : تم كل ما أخبر به ، وأمر ونهى ووعد وأوعد على ما فسر^(١) ، ﴿ صِدْقًا ﴾ فيما وعد ، ﴿ وَعَدْلًا ﴾ فيما حكم ، عن قتادة^(٢) .

والكلمات الموصوفة بالتمام هي القرآن^(٣) .

و﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ : مصدران في موضع الحال^(٤) من الكلمات ، أي : صادقه وعادلة . وقيل : هما مفعولان له^(٥) . وقيل : نصبهما على البيان^(٦) .

وقوله : ﴿ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ ﴾ أي : لا أحد يبدل شيئاً مما أخبر به في كتابه ، على معنى : أنه كائن لا محالة .

وقرىء : (كلمة ربك) بالتوحيد^(٧) ؛ لأنها تقع على الكثير ، كقولهم : قال فلان في كلمته ، يعنون في قصيدته .

(١) الكشاف ٢ / ٣٦ .

(٢) أخرجه الطبري ٩/٨ . وفيه سقط . وهو على تمامه في معاني النحاس ٢ / ٤٧٨ ، ومعالم التنزيل ٢ / ١٢٥ .

(٣) الطبري ٩ / ٨ ، والماوردي ٢ / ١٦٠ . ونسبه ابن الجوزي ٣ / ١١١ إلى قتادة . واستبعده ابن عطية ٦ / ١٣٦ .

(٤) اقتصر عليه الزمخشري ، وابن عطية . وجوزه النحاس ، ومكي ، وذكراه بعد كونهما منصوبين على المصدر .

(٥) جوزه العكبري ١ / ٥٣٤ مع الذي بعده والذي قبله

(٦) اقتصر عليه الطبري ٩ / ٨ وعنده : على التفسير . والتفسير ، والبيان ، والتميز واحد .

(٧) قرأها الكوفيون ، ويعقوب . كما سوف أخرج .

وقرئ: بالجمع^(١) ، لأنها قد فسرت بالوعد والوعيد ، والشواب والعقاب ، وغير ذلك ، وذلك جمع .

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿١١٧﴾ فَكَلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ :

قوله عز وجل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (من) هنا تحتل أن تكون استفهامية في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿يَضِلُّ﴾ ، والجملة في موضع نصب بفعل دلّ عليه ﴿أَعْلَمُ﴾ ، وتقدير الكلام : هو أَعْلَمُ يَعْلَمُ أَيُّ النَّاسِ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ، كقوله تعالى : ﴿لِيَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى﴾^(٢) .

وأن تكون موصولة في موضع نصب بالفعل المقدر آنفاً لا بأعلم الملفوظ به ؛ لأن أفعل لا يعمل النصب في الاسم الظاهر ، لأنه غير جار على الفعل ولا معدول عن الجاري ، كَعَدَلٍ ضَرُوبٍ عَنْ ضَارِبٍ .

وقيل : إن موضعها جرٌّ على إرادة الجار ، أي : أعلم بمن ، كقوله في موضع آخر : ﴿أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ﴾^(٣) .

فإن قلت : لِمَ جِيءَ بالباء هنا ؟ قلت : للتعدي ؛ لأن أفعل لا يَقْوَى قُوَّةَ الفعل فَيُعَدَّى بالجار ، ألا ترى أنك تقول : أنا أعلمُ بزيد منك ، ولا تقول : أنا أعلمُ زيداً منك ، كما تقول : علمت زيداً ، بغير الباء ، فاعرفه فإنه موضع مشكل وَنَحْوُ سَبِيئٍ .

ولا يجوز أن تكون ﴿مَنْ﴾ في موضع جرٍّ بالإضافة لثلاثي التقدير هو

(١) هي قراءة الخمسة الباقيين من العشرة . انظر السبعة / ٢٦٦ / ، والحجة ٣ / ٣٨٧ - ٣٨٨ ، والميسوط / ٢٠١ / ، والتذكرة ٢ / ٣٣٣ .

(٢) سورة الكهف ، الآية : ١٢ .

(٣) سورة النحل ، الآية : ١٢٥ . والقول لأبي الفتح في المحتسب ١ / ٢٢٩ . ورده مكِّي ١ / ٢٨٦ ، وضعفه ابن عطية ٦ / ١٣٧ .

أعلم الضالين ؛ لأن أفعل التفضيل لا يضاف إلا إلى ما هو بعضٌ له ، وإذا كان كذلك يلزم أن يكون سبحانه واحداً منهم ، وذلك خطأ لا بل كفر ، ونعوذ بالله من إعراب يؤدي إلى فساد المعنى والكفر^(١) .

﴿وَمَا لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾ وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَيْمَنِ وَالْإِثْمَ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَيْمَنَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ (ما) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿لَكُمْ﴾ .

و﴿إِلَّا تَأْكُلُوا﴾ : موضع أن وما عملت فيه نصب لعدم الجار ، أي : وأي غرض لكم في ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ؟ فلما حذف الجار وصل معنى الخبر إلى (أن) فنصبها ، أو جر على إرادته على الخلاف المشهور المذكور في غير موضع .

ولا يحسن أن يكون في موضع نصب على الحال ، كما زعم بعضهم^(٢) ، أي : وأي غرض لكم تاركين الأكل ؟ لأن (أن) علمٌ للاستقبال ، وما بعده في تأويل المصدر ، وذلك يمنع الحال ، اللهم إلا أن يقدر حذف مضاف ، أي : ذوي ألا تأكلوا .

وقوله : ﴿مِمَّا ذُكِرَ﴾ في موضع نصب صفة لمفعول ﴿إِلَّا تَأْكُلُوا﴾ المحذوف ، أي : شيئاً كائناً مما .

وقوله : ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ﴾ الواو للحال ، أي : وقد بين لكم ما حرم عليكم مما لم يُحرم .

(١) انظر مثل هذا في مشكل مكي ١ / ٢٨٦ ، والبيان ١ / ٣٣٦ - ٣٣٧ ، والتبيان ١ / ٥٣٤ .

(٢) هو العكبري ١ / ٥٣٥ لكن ضعفه .

وقرىء : (وقد فُضِّلَ لَكُمْ ما حُرِّمَ) بالضم فيهما على البناء للمفعول^(١) ، لقوله : ﴿إِلَّا مَا أَضْطَرَّرْتُمُ إِلَيْهِ﴾ .

وبالفتح فيهما^(٢) على البناء للفاعل وهو الله عز وجل لقوله : ﴿وَمَا لَكُمْ إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ ، ويعضد الأولى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾^(٣) وشبهه ، وينصر الثانية : ﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ﴾^(٤) و﴿حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾^(٥) وشبههما .

والجمهور على تشديد الصاد ، وقرىء : (وقد فَصَّلَ) بتخفيفها^(٦) .

أبو الفتح : هو كقولك : قد فَصَّلَ إِلَيْكُمْ وخرج نحوكم^(٧) .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا أَضْطَرَّرْتُمُ إِلَيْهِ﴾ (ما) في موضع النصب على الاستثناء المنقطع ، أي : لكن ما اضطررتم إليه مما حُرِّمَ عليكم ، فإنه حلال لكم في حال الضرورة .

وقوله : ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ قرىء : بضم الياء^(٨) من أضلَّ ، والمفعول محذوف ، أي : لَيُضِلُّونَ أتباعهم ، ويفتحها^(٩) من ضلَّ ، أي : لَيُضِلُّونَ في أنفسهم . والإضلال أعم من الضلال ؛ لأن كلَّ مُضِلِّ ضالٌّ ، وليس كلُّ ضالٍّ

(١) قرأها الابنابن ، وأبو عمرو كما سوف أخرج .

(٢) قرأها الباقون من العشرة مع اختلاف في الكلمة الثانية . انظر السبعة / ٢٦٧ / ، والحجة / ٣ / ٣٩٠ ، والمبسوط / ٢٠٢ / ، والتذكرة / ٢ / ٣٣٣ ، والنشر / ٢ / ٢٦٢ .

(٣) سورة المائدة ، الآية : ٣ .

(٤) آية (٩٧) و (٩٨) من هذه السورة .

(٥) آية (١٥١) من هذه السورة .

(٦) شدوذاً ، ونسبت إلى عطية العوفي . انظر معاني النحاس / ٢ / ٤٨٠ ، والمحتسب / ١ / ٢٢٧ ، والمحرم الوجيز / ٦ / ١٣٨ .

(٧) المحتسب في الموضع السابق .

(٨) قرأها الكوفيون كما سوف أخرج .

(٩) هي قراءة بقية العشرة . انظر القراءتين في السبعة / ٢٦٧ / ، والحجة / ٣ / ٣٩٢ ، والمبسوط / ٢٠١ - ٢٠٢ ، والنشر / ٢ / ٢٦٢ .

مُضِلًّا . ومعنى ﴿بَاهَوَائِهِمْ﴾ أي : باتِّباع أهوائهم وشهواتهم من غير تعلُّق بشريعة .

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ لِيُجَدِّلُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي : شيئاً مما ، وقد ذكر قبيل . فإن قلت : هل يجوز لتارك التسمية على الذبيحة عامداً أو ناسياً أن يأكل منها ؟ قلت : نعم بشهادة قوله عليه الصلاة والسلام للناسي : «اسمُ الله على فم كلِّ مسلم»^(١) ، وقوله عليه الصلاة والسلام حين قيل له : إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندري أذكروا اسم الله عليه أم لا : «سموا عليه [الله] وكلوا»^(٢) .

وأما الآية فلا دليل فيها على وجوب التسمية على الذبيحة ؛ لأنها قد فسّرت بالميتة ومما ذكر غير اسم الله عليه ، كقوله : ﴿أَوْ فَسَقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره^(٤) .

وقوله : ﴿وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ الهاء في (إنه) ترجع إلى مصدر الفعل الذي دلَّ

(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سألت رجل النبي ﷺ : رأيت الرجل يذبح وينسى أن يسمي ؟ فقال رسول الله ﷺ : «اسم الله على فم كل مسلم» . رواه الطبراني في الأوسط كما في مجمع الزوائد ٤ / ٣٠ ، والدارقطني كما في التعليق المغني ٤ / ٢٩٥ ، وابن عدي في الكامل ٦ / ٢٣٨١ . وكلهم ضعّف الحديث ، وانظر نصب الراية للزليعي ٤ / ١٨٣ . وذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٢ / ٢٧٣ من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه بلفظ : «اسم الله على قلب كل مؤمن يسمي أو لم يسم» . وضعفه أيضاً . وانظر تعليق الحافظ عليه في فتح الباري عند شرح الحديث التالي .

(٢) حديث صحيح أخرجه البخاري في البيوع باب من لم ير الوسواس ونحوها في الشبهات (٢٠٥٧) وهو في الموطأ ، وأبي داود ، والنسائي . انظر جامع الأصول ٤ / ٤٩٧ - ٤٩٨ .

(٣) الآية (١٤٥) من هذه السورة نفسها .

(٤) أخرجه الطبري ٨ / ١٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وانظر النكت والعيون ٢ / ١٦٢ ، وزاد المسير ٣ / ١١٥ .

عليه حرف النهي ، أي : وإن الأكل منه لفسق ، أو إلى الموصول .

وقوله : ﴿إِنَّكُمْ لَشُرُكُونَ﴾ في موضع جواب الشرط وهو ﴿وَأِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ على إرادة الفاء ، أي : فإنكم ، والذي حذفها كون الشرط بلفظ الماضي .

﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِيًّا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٢٢) :

قوله عز وجل : ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِيًّا﴾ (من) تحتل أن تكون موصولة ، وأن تكون موصوفة ، وهي على كلا التقديرين في موضع رفع بالابتداء .

وقوله : ﴿فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ عطف على ﴿كَانَ﴾ ، وكذا ﴿وَجَعَلْنَا﴾ . و﴿يَمْشِي بِهِ﴾ في موضع النعت لنور . والضمير في ﴿فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ وفي ﴿لَهُ﴾ راجع إلى ﴿مَنْ﴾ ، وفي ﴿بِهِ﴾ إلى نور ، وخبره الكاف في قوله : ﴿كَمَنْ﴾ . و﴿مَثَلُهُ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ .

وقوله : ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ محل الجملة النصب على الحال من المستكن في الظرف ، أي : منفيًا عنه الخروج منها ، ولا يجوز أن تكون حالاً من الضمير في ﴿مَثَلُهُ﴾ ، كما زعم بعضهم مقدراً كمن مثله في الظلمات مقيماً فيها ؛ لأن غير الخارج من الشيء هو المقيم فيه ، مع ما فيه من الفصل بينه وبين الحال بالخبر^(١) .

ومعنى قوله : ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ كمن صفته هذه ، بمعنى : هو في الظلمات ليس بخارج منها .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ﴾ الكاف يحتمل أن يكون في موضع رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره : فعلنا لهذه الأشياء المتقدم ذكرها وهي إحياء الميت ،

(١) انظر في هذا الرد أيضاً : التبيان / ١ / ٥٣٦ .

وجعل النور له ، وذكرنا كمن مثله في الظلمات مثلُ تزييننا للكافرين عملهم ،
أو في موضع نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : فعلنا هذه الأشياء
فعلًا مثل فعلنا للتزيين . وقد ذكر نظيره في غير موضع .

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا
يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا﴾ عطف عليه ^(١) ، وحكمه في الإعراب
حكمه ، وجعل هنا بمعنى صيّر ، ومفعولاه : ﴿فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا
مُجْرِمِيهَا﴾ قُدِّمَ ثانيهما على الأول وهو ﴿فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ لأجل الضمير
المجرور العائد إلى القرية في قوله : ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ ، كما قُدِّمَ ﴿إِبْرَهْمَ﴾ في
قوله : ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَهْمَ رَبُّهُ﴾ ^(٢) لأجل الذكر العائد إليه .

ولا يجوز أن يكون ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ المفعول الأول و﴿أَكْبَرًا﴾ الثاني كما
زعم بعضهم ^(٣) ؛ لأن أفعال الذي مؤنثة فعلى إذا انفصل من ﴿مِنْ﴾ لم يستعمل
إلا بالالف واللام ، أو الإضافة ، كما أن مؤنثه كذلك ، ولذلك خُطئ أبو
نواس ^(٤) في قوله :

٢١٢ - كَأَنَّ صُغْرَىٰ وَكُبْرَىٰ مِنْ فَوَاقِعِهَا حَضْبَاءُ دُرٍّ عَلَىٰ أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ ^(٥)

(١) يعني على (كذلك) من الآية السابقة .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٢٤ .

(٣) هو مكي في المشكل ١/ ٢٨٧ . وتبعه ابن عطية في المحرر ٦/ ١٤٣ .

(٤) الشاعر العباسي المشهور بمجونه ، الحسن بن هانئ ، قال ابن قتيبة : كان متفنناً في
العلم ، قد ضرب في كل نوع منه بنصيب ، وله أبيات كَفَّرَ بها . توفي سنة تسع وتسعين
ومائة . (الشعر والشعراء) .

(٥) البيت في وصف الخمر . ويروى : (فقاغها) . والفواقع : جمع فاقعة ، وهي النفاخات
التي تكون على وجه الماء . وققاقع جمع فقاغة . قال البغدادي : وصف الخمر وما يعلوها
من الحباب ، فشبّه الحباب بالدر ، وهو اللؤلؤ الكبير ، والخمرة التي تحته بأرض من
ذهب . وانظر هذا البيت في المفصل / ٢٨١ / وشرحه ٦/ ١٠٢ ، ومغني اللبيب شاهد
(٧٠٦) ، وشرح الأشموني ٣/ ٤٨ ، وخزانة الأدب ٨/ ٣١٥ .

فإن قلت : لم لا تجعل ﴿أَكْبَرَ﴾ بمعنى كبراء ، وهو حسن جيد
وَتَمْشِي قول هذا الزاعم ؟ قلت : لا يسعني ذلك لوجهين :

أحدهما : أن الشيء إذا وردَ على أصله ولفظه لا يخرج عن ذلك من
غير اضطرار خصوصاً في الكتاب العزيز .

والثاني : أن الشيخ أبا علي رحمه الله ذكر الآية في باب الأفعال واستدل
بها على ذلك وهو هُوَ هُوَ ، وقولٌ مثله لا يُهمل :

٢١٣- إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام^(١)

و﴿فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ : متعلق بالاستقرار لا بقوله : ﴿جَعَلْنَا﴾ كما زعم
بعضهم ؛ لأنه خبر المبتدأ في الأصل ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من
الكتاب ، فاعرفه وقس عليه نظائره فإنه مَوْضِعٌ وَنَحْوُ سَبِيٍّ .

وقوله : ﴿لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾ ، اللام متعلقة بـ ﴿جَعَلْنَا﴾ أي : وكما جعلنا
في مكة صناديدها ليمكروا فيها ، كذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها
لذلك .

قيل : وإنما خص الأكابر ، لأنهم هم الحاملون على الضلال ،
والماكرون بالناس ، كقوله : ﴿أَمْرًا مُتْرَفِيهَا﴾^(٢) .

﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ
أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ
شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾﴾ :

(١) تقدم هذا المثل برقم (١٩١) .

(٢) سورة الإسراء ، الآية : ١٦ . وكان موقع إعراب (ليمكروا فيها) في (د) و (ط) بعد إعراب
(وكذلك جعلنا) فليتبته .

قوله عز وجل : ﴿مِثْلَ مَا أُوتِيَ﴾ (مثل) مفعول ثانٍ لنُوتِي والأول المستكن في الفعل القائم مقام الفاعل .

وقوله : ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ﴾ (حيث) هنا مفعول به على السعة ، وناصبه فعل مضمر دل عليه أعلم ، أي : يعلم موضع رسالته ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لأعلم ، لأن الله تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان .

وقوله : ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لقوله : ﴿سَيُصِيبُ﴾ ، وأن يكون نعتاً لقوله : ﴿صَغَارٌ﴾ .

والصَّغَارُ بالفتح : الذل ، وهو مصدر قولك : صَغِرَ فلانٌ يصغُرُ بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر صُغِرًا وصَغَارًا ، إذا ذلَّ .

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَعُدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ المستكن في ﴿يَشْرَحْ﴾ يحتمل أن يكون لله عز وجل ، وأن يكون للمُهْدَى ، يعضد الأول قوله : ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ﴾^(١) ، وقوله : ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾^(٢) ، وينصر الثاني قوله : ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا﴾^(٣) ، فكما أسند الفعل إلى فاعل الكفر ، كذلك يكون إسناده في المعنى إلى فاعل الإيمان .

ومعنى شَرَحَ الصدرِ : اتساعُهُ للإيمان أو الكفر ، وانقياده له ، وسهولته

(١) سورة الزمر ، الآية : ٢٢ .

(٢) سورة الشرح ، الآية : ١ .

(٣) سورة النحل ، الآية : ١٠٦ .

عليه ، هذا قول أبي علي (١) .

وقوله : ﴿ ضَيْقًا ﴾ مفعول ثانٍ لقوله : ﴿ يَجْعَلُ ﴾ ، وقرئ : (ضَيْقًا) بالتخفيف (٢) ، وهما لغتان ، كالمَيْتِ والمَيْتِ (٣) في أن المحذوف كالمُتَمِّم .

وقوله : ﴿ حَرَجًا ﴾ يحتمل أن يكون نعتاً لقوله : ﴿ ضَيْقًا ﴾ ، وأن يكون مفعولاً ثالثاً ، كما يكون للمبتدأ خبران فصاعداً ، فكما يجوز لك أن تقول قبل دخول العامل : صدره ضَيْقٌ حَرَجٌ ، على أن يكون خبراً بعد خبر ، كذلك يجوز أن يكون بعد دخوله كذلك .

وقرئ : (حَرَجًا) بكسر الراء (٤) ، على أنه اسم فاعل كدَنَفٍ وفَرِقٍ ، و : (حَرَجًا) بفتحها (٥) ، على أنه مصدر وصف به ، كحَرَى ودَنَفٍ (٦) وشبههما من المصادر التي وصف بها ، ومعنى الكلمة فيما فسّر أهل اللغة : الضيق والكرهية (٧) .

وقوله : ﴿ كَأَنَّمَا ﴾ في محل نصب على الحال من المستكن في حرج أو ضيق ، أي : مشبهاً من يزاول أمراً غير ممكن ؛ لأن صعود السماء مثلٌ فيما يمتنع ويبعد من الاستطاعة ، وتضيق عنه المقدرة .

(١) قاله في الحجة ٣ / ٤٠٣ .

(٢) هذه قراءة ابن كثير وحده . وقرأ الباقون بالكسر والتشديد . انظر السبعة / ٢٦٨ / ، والحجة ٣ / ٣٩٩ ، والمبسوط / ٢٠٢ / ، والتذكرة ٢ / ٣٣٤ ، والنشر ٢ / ٢٦٢ .

(٣) وهذه قراءتان متواترتان أيضاً ، انظر مصادر التخريج السابق .

(٤) قرأها المدنيان ، وأبو بكر عن عاصم كما سوف أخرج .

(٥) قرأها الباقون . انظر السبعة / ٢٦٨ / ، والحجة ٣ / ٤٠٠ - ٤٠١ ، والمبسوط / ٢٠٢ / ، والتذكرة ٢ / ٣٣٤ .

(٦) يقال : هو حَرَى أن يفعل - بالفتح - أي : خليق وجدير . ولا يثنى ولا يجمع . وإذا قلت : هو حَرٍ بكسر الراء ، وحريٌّ على فاعل ، ثنيت وجمعت . والدَّنَف - بالتحريك - المرض الملازم ، يستوي فيه المذكر والمؤنث ، والثنية والجمع . فإن قلت : رجل دَنَف - بكسر النون - أنثت وثنيت وجمعت .

(٧) كذا في الحجة ٣ / ٤٠١ عن أبي زيد .

وقرئ: (يَضَعْدُ) من صَعِدَ ، و(يَصَّعَّدُ) ، وأصله يتصعد ، فأدغمت التاء في الصاد بعد القلب . و(يَصَّاعِدُ)^(١) ، وأصله : يتصاعد . و(يُضَعِدُ) من أصعد^(٢) .

وقوله : ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ﴾ الكاف في موضع رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره : جَعَلُهُ تَضْيِيقَ صدور هؤلاء عن الإيمان مِثْلُ جَعَلِهِ الرَّجْسَ على هؤلاء ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب ، أي : جعلاً مثل ذلك يجعل الله ، والإشارة إلى ما ذكر .

وأصل الرجس في اللغة : التَّنُّنُ ، وقيل : هو العذاب^(٣) . وقيل : كلُّ ما لا خير فيه فهو رجس^(٤) .

﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ﴾ ﴿١٢٦﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾ الإشارة إلى البيان الذي جاء في القرآن ، وقيل : إلى الإسلام ، عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٥) .

و﴿مُسْتَقِيمًا﴾ : منصوب على الحال من ﴿صِرَاطُ رَبِّكَ﴾ ، والعامل فيها ما في حرف التنبيه ، أو في اسم الإشارة من معنى الفعل ، كأنه قيل : وهذا

(١) جميعها من المتواتر ، فقد قرأ ابن كثير وحده : (يَضَعْدُ) ساكنة الصاد خفيفة العين . وقرأ عاصم في رواية أبي بكر : (يَصَّاعِدُ) بالآلف وتشديد الصاد . وقرأ الباقون : (يَصَّعَّدُ) مشددة الصاد والعين . انظر السبعة ٢٦٨ - ٢٦٩ ، والحجة ٤٠١/٣ - ٤٠٢ ، والمبسوط / ٢٠٢ ، والتذكرة ٢ / ٣٣٤ .

(٢) هكذا ساقها الزمخشري ٣٨/٢ . وأوردها النحاس في معانيه ٤٨٧ / ٢ ، وابن عطية ٦ / ١٤٧ ، وقال ابن الجوزي ٣ / ١٢٠ (تصعد) بناء من غير ألف . والقرطبي ٧ / ٨٢ عن النحاس هكذا (يتصعد) بزيادة تاء . ونسبها إلى ابن مسعود رضي الله عنه وآخرين .

(٣) أخرجه الطبري ٨ / ٣١ عن ابن زيد . وانظر قول أهل اللغة في معاني النحاس ٤٨٨ / ٢ أيضاً .

(٤) هذا قول مجاهد كما في المصدر السابق . وفيه أيضاً : إنه الشيطان . عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٥) أخرجه الطبري ٨ / ٣٢ عنه . وانظر القول الأول في النكت والعيون ١٦٧ / ٢ أيضاً .

صراط ربك أُنَبِّئُ عَلَيْهِ ، أَوْ أُشِيرُ إِلَيْهِ مُسْتَقِيمًا .

وإنما قدر هذا ليكون العامل في الحال وفي صاحبها واحداً ، وهذه حال مؤكدة ، كقوله : ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾^(١) .

ومعنى قوله : ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ أي : عادلاً مطّرداً .

﴿ هُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿ هُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (عند ربهم) يحتمل أن يكون ظرفاً للظرف ، وأن يكون حالاً من المستكن في الظرف على رأي صاحب الكتاب ، أو من ﴿ دَارُ السَّلَامِ ﴾ على رأي الأخفش .

وفي ﴿ دَارُ السَّلَامِ ﴾ وجهان :

أحدهما : دار الله ، يعني الجنة^(٢) ، أضافها إلى نفسه تعظيماً لها وتفخيماً لشأنها .

والثاني : دار السلامة ، يعني أن أهلها يَسَلْمُونَ من كل آفة وكدر^(٣) .

فإن قلت : ما محل الجملة التي هي ﴿ هُمْ دَارُ السَّلَامِ ﴾ ؟ قلت : النصب على الحال من الضمير في ﴿ يَذْكُرُونَ ﴾^(٤) ، أو الجر على أنها صفة بعد صفة ﴿ لِقَوْمٍ ﴾^(٥) ، ولك أن تجعلها مستأنفة .

﴿ وَيَوْمَ يُحْشِرُهُمْ جَمِيعًا يَلْمَعُشَرُ الْجِنِّ فَلِئَسْتَكَرُّنَهُ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ

(١) سورة البقرة ، الآية : ٩١ .

(٢) أخرجه الطبري ٣٢/٨ عن السدي . ونسبه الماوردي ١٦٧/٢ إلى الحسن أيضاً . وانظر معاني النحاس ٤٨٨ / ٢ .

(٣) قاله الزجاج ٢ / ٢٩١ ، وإليه نسبه الماوردي في الموضوع السابق ، وانظر معاني النحاس .

(٤) و (٥) من الآية السابقة .

النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾ وَكَذَلِكَ نُؤْتِي
بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾ :

قوله عز وجل : (ويوم نحشهم جميعاً)^(١) (يوم) منصوب بمحذوف ،
أي : واذكر يوم نحشهم ، أو ونقول يوم نحشهم : يا معشر الجن .

﴿وَجَمِيعًا﴾ : حال من الهاء والميم في (نحشهم) ، والضمير لمن
يُحْشَرُ من الثقلين وغيرهم ، والجن : هم الشياطين على ما فسر^(٢) .

وقوله : ﴿قَدْ أَسْتَكْرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي : أضللتهم منهم كثيراً .

وقوله : ﴿وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ (من الإنس) في محل نصب على
الحال من ﴿أَوْلِيَائُهُمْ﴾ ، والهاء والميم ترجعان على (الشياطين) ، أي : وقال
أولياؤهم كائنين من الإنس الذين أطاعوهم واستمعوا إلى وسوستهم : ﴿رَبَّنَا
أَسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ ، قيل : انتفع الإنس بالشياطين حيث دلوهم على
الشهوات ، وعلى أسباب التوصل إليها ، وانتفع الجن بالإنس حيث أطاعوهم
وساعدوهم على مرادهم وشهوتهم في إغوائهم^(٣) .

وقوله : ﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾ فيه وجهان : أحدهما الموت ،
والثاني الحشر^(٤) .

وقوله : ﴿النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ (خالدين) حال من الكاف والميم ،
وفي عاملها وجهان :

أحدهما : المثوى ، على أنه مصدر بمعنى الثواء ، وفي الكلام حذف

(١) على قراءة صحيحة للعشرة خلا عاصم وروح .

(٢) انظر الكشاف ٢ / ٣٩ ، وزاد المسير ٣ / ١٢٤ .

(٣) الكشاف ٢ / ٣٩ .

(٤) الأول أخرجه الطبري ٨ / ٣٤ عن السدي . وعزاه الماوردي ٢ / ١٦٨ ، وابن الجوزي ٣ /
١٢٤ إلى الحسن أيضاً . وأما الثاني : فقله الماوردي ، وذكره ابن الجوزي عنه .

مضاف تقديره : النار موضع مثواكم ، أي : موضع ثوائكم . ﴿خَلِيدِينَ﴾ أي :
تثوون فيها خالدين .

والثاني : معنى الإضافة ، والمثوى على هذا اسم مكان ، والمكان لا
يعمل ، وإذا كان كذلك ثبت أن العامل فيها معنى الإضافة ؛ لأن فيها معنى
الفعل .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ (ما) في موضع نصب على الاستثناء ، وفيه
وجهان : أحدهما : أنه متصل والاستثناء من الزمان دل عليه ﴿خَلِيدِينَ﴾ ، لأن
الخلود يدل على الأبد ، كأنه قيل : يخلدون في عذاب النار الأبد كله إلا
الأزمة التي ينقلون فيها من عذاب النار إلى عذاب الزمهير ، على ما أتى في
الخبر أنهم يعذبون بغير النار في بعض الأوقات^(١) .

والثاني : أنه منقطع ، والمعنى : إلا ما شاء الله من مقدار حشرهم من
قبورهم ومقدار مدتهم في محاسبتهم .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : الاستثناء لأهل الإيمان^(٢) ، وهم قوم قد
سبق في علم الله أنهم يُسلمون ويصدقون النبي ﷺ . ف (ما) على هذا بمعنى
(من) ، والاستثناء من الجنس أيضاً .

﴿يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي
وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ (١٣٠) :

قوله عز وجل : ﴿يَقُصُّونَ﴾ في موضع النعت للرسول ، ولك أن تجعلها
في موضع النصب على الحال من المستكن في ﴿مِّنكُمْ﴾ .

(١) انظر الكشاف ٣٩/٢ . والتخويف من النار لابن رجب / ٧٧ .

(٢) كذا هذا القول بلفظه عنه في جامع القرطبي ٧ / ٨٤ .

﴿وَيُسْذَرُونَكَ﴾ : عطف عليه ، وحكمه في الإعراب حكمه .

﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ ﴿١٣١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك ، والإشارة إلى ما ذكر من بعث الرسل ، وإنذارهم سوء العاقبة .

وعن الفراء : أنه في موضع نصب على تقدير : فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ (١) ...

﴿أَنْ﴾ : مخففة من الثقيلة ، واللام محذوفة ، والتقدير : لأنه ، أي : لأن الشأن والحديث لم يكن ، ثم حذف الجار . و﴿أَنْ﴾ في موضع نصب لعدم الجار ، أو جر على إرادته على الخلاف المذكور في غير موضع .

وقيل : ﴿أَنْ﴾ هي التي تنصب الفعل ، وهي مع ما بعدها تعليل ، أي : الأمر ما قصصنا عليك ، لانتفاء كون ربك مهلك .

وقد جوز أن تكون بدلاً من ﴿ذَلِكَ﴾ ، كقوله : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿بِظُلْمٍ﴾ يجوز أن يكون من صلة قوله : ﴿مُهْلِكَ﴾ ، أي : لم يكن ربك مهلك القرى بسبب ظلم أقدموا عليه ، وأن يكون في موضع الحال من ﴿رَبُّكَ﴾ ، أي : ظالماً ، أو ملتبساً بظلم ، على معنى : أنه لو أهلكهم وهم غافلون لم يَبْهُوا برسول وكتاب لكان ظلماً منه ، وهو متعالٍ عن الظلم .

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ﴾ أي : ولكل أحد من المكلفين

(١) انظر معاني الفراء ١/ ٣٥٥ . وقد أجاز الرفع فيه على الاستئناف . والرفع هو مذهب سيبويه كما في إعراب النحاس ١/ ٥٨٠ .

(٢) سورة الحجر ، الآية : ٦٦ . وانظر هذه الأوجه في إعراب (أن) : الكشاف ٢/ ٤٠ .

منازلٌ من جزاء أعمالهم ، أو مما عملوه من خير أو شر .

﴿وَمِمَّا﴾ : في موضع النعت لدرجات .

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ

مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿١٣٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ﴾ الكاف في موضع نصب لكونه صفة

لمصدر محذوف . و(ما) مصدرية ، أي : استخلاقاً مثل إنشائكم .

وقوله : ﴿مِنْ ذُرِّيَّتِهِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ في (من) وجهان : أحدهما -

لابتداء الغاية ، والثاني - بمعنى البدل ، أي : يُبَدِّلُ غيركم مكانكم ، كقولك : أعطيتك من دينارك ثوباً ، أي : مكانه وبدله .

والمعنى : من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم ، قيل :

وهم أهل سفينة نوح ﷺ^(١) .

﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ (ما) موصول اسمٌ ﴿إِنَّ﴾ ،

وخبرها ﴿لَآتٍ﴾ ، واللام للتوكيد ، وأصله : لَآتِيٌّ ، ثم فُعل به ما فعل بنحو : هذا قاضٍ يا فتى .

فإن قلت : هل يجوز أن تكون ﴿مَا﴾ هنا كافة ؟ قلت : لا ، لأجل أنني

لام التأكيد .

﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ

لَهُ عَقَبَةُ الدَّارِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٥﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾ قيل : المكانة تكون مصدرأ ،

يقال : مَكَنَ مكانةً ، إذا تمكن أبلغ التمكن ، وبمعنى المكان ، يقال : مَكَانَ

(١) قاله الزمخشري ٤٠/٢ . ولم يذكر جمهور المفسرين إلا أنهم آباؤهم الماضون .

وَمَكَانَةً ، وَمَقَامٌ وَمَقَامَةٌ^(١) .

وقوله : ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾ أي : اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وإمكانكم ، واعمَلوا على جهتكم وحالكم التي أنتم عليها ، يقال للرجل إذا أمر أن يثبت على حاله : على مكانتك يا فلان ، أي : اثبت على ما أنت عليه لا تنحرف عنه ، قاله الزمخشري^(٢) .

فإذا فهم هذا ، فقرئ : (على مكانتكم) على التوحيد^(٣) لكونه مصدراً ، والمصدر يدل على القليل والكثير من جنسه ، أو لأن جميع ذلك حالٌ واحدة .

وقرئ : (على مكاناتكم) على الجمع^(٤) ، لاختلاف أنواع المصدر ، كقولهم : الحلوم والأحلام ، أو لاختلاف أحوالهم وطرائقهم .

وقوله : ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ﴾ إن جعلت ﴿مَنْ﴾ استفهامية بمعنى : أي ، كانت في موضع رفع بالابتداء ، وفِعْلُ الْعِلْمِ مَعْلُوقٌ عِنْدَهَا ، كما عُلِقَ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحَزِينِ﴾^(٥) ، والخبر : ﴿تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ﴾ ، وإن جعلتها موصولة كانت في موضع نصب بفِعْلِ الْعِلْمِ .

وقرئ : (تكون) بالتاء النقط من فوقه لتأنيث لفظ العاقبة ، وبالياء النقط من تحته^(٦) ؛ لأن تأنيثه غير حقيقي ، وللفضل ، والعاقبة : مصدر كالعافية .

(١) من قول الزمخشري ٢ / ٤٠ .

(٢) الموضوع السابق ٢ / ٤٠ - ٤١ .

(٣) هذه قراءة الجمهور غير أبي بكر كما سوف أخرج .

(٤) قرأها عاصم في رواية أبي بكر وحده . انظر السبعة / ٢٦٩ ، والحجة ٣ / ٤٠٦ ، والمبسوط / ٢٠٣ .

(٥) سورة الكهف ، الآية : ١٢ .

(٦) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : (يكون) بالياء النقط من تحته . وقرأ الباقر : (تكون) بالتاء النقط من فوقه . انظر السبعة / ٢٧٠ ، والحجة ٣ / ٤٠٨ ، والمبسوط / ٢٠٣ ، والنشر ٢ / ٢٦٣ .

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ (الله ، نصيباً) : مفعولا ﴿جَعَلُوا﴾ ، و﴿مِمَّا ذَرَأَ﴾ في محل نصب على الحال لتقدمه على الموصوف وهو ﴿نَصِيبًا﴾ ، ولك أن تعلقه بجعل .
(ما) بمعنى الذي ، وعائده محذوف ، أي : ذراه .

﴿مِنَ الْحَرْثِ﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بذرأ ، وأن يكون حالاً من العائد المحذوف ، وفي الكلام حذف تقديره : وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً ولآلهتهم نصيباً .

ومعنى ذرأ : خلق ، يقال : ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأً وذرؤاً ، إذا خلقهم ، قيل : وأصله الظهور ، فكأنه إظهار الخلق بالاختراع ، ومنه قيل لظهور الشيب : الذرأة ، يقال : رجل أذرأ ، وامرأة ذرأء ، وذري شعرة وذرأ ، إذا ابيض ، قال الراجز :

٢١٤- رأينَ شيخاً ذرئتَ مجاليه يقلي الغواني والغواني ثقليه^(١)
والاسم : الذرأة بالضم ، ومنه ملح ذرأني وذرأني بتحريك الراء وتسكينها لظهور بياضه .

والمجالي : مقاديم الرأس وهي مواضع الصلح . والغواني : جمع غانية ، والغانية : الجارية التي غنيت بحسنها وجمالها .

(١) رجز لعبد الله بن رباعي الذي يلقب بأبي محمد الفقعسي ، وهو هكذا أورده ابن السكيت في إصلاح المنطق كما في تهذيب الإصلاح / ٤٢٠ / ، والمشوف المعلم ٢٨٦ / ١ . وانظره أيضاً في الصحاح (ذرأ) . وأنشده أبو علي القالي في أماليه ٢ / ٣٢٢ ، وتبعه البكري في السمط ٢ / ٩٦٧ هكذا :
تَرَعِيَّةٌ قَدْ ذَرَيْتَ مَجَالِيهِ يَقْلِي الْغَوَانِي.....

وقوله : ﴿فَقَالُوا هَذَا﴾ عطف على ﴿وَجَعَلُوا﴾ . ﴿بِرَعْمِهِمْ﴾ متعلق بقالوا ، وقرئ : بفتح الزاي وضمها^(١) ، وهما لغتان ، يقال : زَعَمَ زَعْمًا وَزُعَمًا وَزِعْمًا أيضاً بالكسر ، إذا قال أو ادعى .

وقوله : ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (ما) يحتمل أن يكون في موضع رفع على تقدير : ساء الحكم حكمهم ، وأن يكون في موضع نصب ، أي : ساء حُكْمًا حكمهم ، وقد مضى الكلام على نظيره فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا^(٢) .

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ لِيُرْثُوهُمْ وَيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ﴾ قرئ : بفتح الزاي والياء^(٣) على البناء للفاعل الذي هو ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾ ، ﴿قَتَلَ﴾ بنصب اللام على أنه مفعول ﴿زَيْنٌ﴾ ، وهو مصدر مضاف إلى المفعول ، والفاعل محذوف أعني فاعل ﴿قَتَلَ﴾ ، والتقدير : زين لكثير من المشركين قتلهم أولادهم شركاؤهم ، ونظيره قوله عز وجل : ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾^(٤) ، أي : من دعائه الخير ، ولا يجوز أن يكون الشركاء فاعل المصدر الذي هو القتل لوجهين :

أحدهما : أن قوله : ﴿زَيْنٌ﴾ يبقى بلا فاعل .

(١) القراءتان من المتواتر ، فقد قرأ الكسائي وحده بضم الزاي ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر السبعة / ٢٧٠ / ٣ ، والحجة / ٤٠٩ / ٣ ، والمبسوط / ٢٠٣ / ٢ ، وفي إعراب النحاس / ١ / ٥٨١ : الفتح لغة أهل الحجاز ، والضم لغة بني أسد ، والكسر لغة تميم وقيس . قلت : لكن قال الفراء / ١ / ٣٥٦ : لم يقرأ بكسر الزاي أحد نعلمه .

(٢) انظر إعراب قوله تعالى : ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [المائدة : ٦٦] وتعليقنا عليه .

(٣) هذه قراءة جمهور العشرة غير ابن عامر كما سوف أخرج .

(٤) سورة فصلت ، الآية : ٤٩ .

والثاني : أن الشركاء ليسوا بقاتلين ، وإنما هم مزينون القتل للمشركين ، على ما فسر أن شركاءهم من الشياطين ، أو من سدنة^(١) الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم بالوآد أو بنحرمهم للآلهة ، وكان الرجل يحلف في الجاهلية لئن ولد له كذا غلاماً لينحرن أحدهم^(٢) .

وقرىء : (زُيِّن) بضم الزاي وكسر الياء^(٣) ، على البناء للمفعول الذي هو القتل . (أولادهم) بالنصب على أنه مفعول القتل . (شركائهم) بالجر على الإضافة ، وقد فصل بين المضاف الذي هو القتل والمضاف إليه بالمفعول الذي هو مفعول المصدر القائم مقام الفاعل ، وقد أنشد فيها شاهد :

٢١٥ - فزَجَّجْتُهَا بِمِرْجَجَةٍ زَجَّ الْقُلُوصَ أَبِي مَزَادَةَ^(٤)

يريد زَجَّ أَبِي مزادة القلوص ، ففصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول كما ترى ، ونحو هذا أكثر ما يجيء في الشعر دون النثر ، وقد ذكرت وجه هذه القراءة في الكتاب الموسوم بالدرة الفريدة في شرح القصيدة بأشبع ما يكون .

(١) في (أ) : عبدة .

(٢) هذا لفظ صاحب الكشاف ٤١/٢ - ٤٢ . وهو قول الكلبي كما في النكت والعيون ١٧٤/٢ - ١٧٥ ، ومعالم التنزيل ١٣٤/٢ . وفي (أ) : لئن ولد له ولدين . . .

(٣) قرأها ابن عامر وحده . انظرها مع قراءة الباقيين في السبعة / ٢٧٠ ، والحجة ٣ / ٤٠٩ ، والمبسوط / ٢٠٣ .

(٤) لم أجد من نسب هذا البيت ، وحكى صاحب الخزانة ٤١٥/٤ عن ابن خلف أنه لبعض المولدين . والموزجة : الرمح القصير ، وزججتها : طعتها . والقلوص : الناقة الشابة . وانظر هذا الشاهد في معاني الفراء ١ / ٣٥٨ ، ومعاني الزجاج ٣ / ١٦٩ ، وجامع البيان ٨ / ٤٤ ، والحجة ٣ / ٤١٣ ، والخصائص ٢ / ٤٠٦ ، ومعالم التنزيل ٢ / ١٣٤ ، والمفصل / ١٢٥ وذكر الزمخشري فيه أنه في بعض نسخ «الكتاب» ، ثم قال : فسيبويه بريء من عهده . قلت : لذا قد أثبتته محقق سيبويه بهامش الكتاب ١٧٦/١ . وانظر البيت أيضاً في المحرر الوجيز ٦ / ١٥٨ ، والإنصاف ٢ / ٤٢٧ ، والبيان ١ / ٣٤٢ .

وقرىء كذلك إلا أنه بجر (أولادهم) على الإضافة ورفع شركائهم^(١) بإضمار فعل دل عليه (زَيْن)، كأنه قيل لما قيل: زَيْن لهم قتل أولادهم: مَنْ زَيْنُه؟ فقيل: زينه لهم شركاؤهم. ذكر هذه القراءة ووجهها صاحب الكتاب رحمه الله قال: ومِثْلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ:

٢١٦- لِيُبْنِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لْخُصُومَةٍ وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِحُ^(٢)
كأنه لما قال: لبيك يزيد، دلَّ على أن له باكيًا، فقال: يبيكه ضارعٌ.

ولو قرىء زَيْن لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم بجر الأولاد والشركاء، على أن تجعل الشركاء بدلاً من الأولاد، أو نعتاً لهم؛ لأن أولادهم شركاؤهم في أموالهم، لكان جائزاً في العربية، غير أن القراءة سنة متبعة لا يجوز فيها القياس، وليس لأحد أن يقرأ إلا بما روي وصح عن السلف رضي الله عنهم، وقد أشار إلى هذه القراءة أبو إسحاق^(٣).

وقوله: ﴿لِيُرْدُوهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿زَيْن﴾. و﴿وَلِيَكْسُوا﴾ عطف عليه، أي: ليهلكوهم، والإرداء: الإهلاك، يقال: رَدَى بالكسر يَرْدَى رَدَى، إذا هلك، وأرْدَاهُ غيره يُرْدِيهِ إرداء، إذا أهلكه. واللَّبَسُ: الخلط، وقد ذكر^(٤).

(١) نسبها ابن جني في المحتسب ١/٢٢٩ إلى أبي عبد الرحمن السلمي. وزاد ابن عطية ٦/١٥٧ في نسبتها إلى الحسن، وأبي عبد الملك قاضي الجند صاحب ابن عامر. وانظر البحر ٤/٢٢٩، والدر المصون ٥/١٧٧.

(٢) في كتاب سيبويه ١/٢٨٨ أنه للحارث بن نهيك. وفي مجاز القرآن ١/٣٤٨ - ٣٤٩، وجامع البيان ١٤/٢٠ - ٢١ أنه لنهشل بن حري. ونسبه صاحب الخزانة ١/٣١٣ لكثيرين، وصبوب نسبه لنهشل بن حري. وانظر الشاهد عدا المصادر السابقة في المقتضب ٣/٢٨٢، وإعراب النحاس ١/٥٥٧، والحجة ٣/٤١٤، وإيضاح الشعر ٥٣٩/٥، والخصائص ٢/٣٥٣، والمحتسب ١/٢٣٠، والإفصاح ١٤٠/١، والمحرر الوجيز ٦/١٥٧، والبيان ١/٣٢٧. وفي روايته بعض المغايرة.

(٣) سقط إعراب هذه الآية من كتاب معاني القرآن لأبي إسحاق الزجاج الذي بين يدي، وذكر النحاس في إعرابه ١/٥٨٢ هذا الوجه كقراءة عن أهل الشام.

(٤) عند إعراب قوله تعالى: ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيْسُونَ﴾ آية (٩) من هذه السورة.

والجمهور على كسر الباء وهو الوجه ، وقد أوضحته في أول السورة ،
وقرى : (وللبسوا) بفتح الباء^(١) .

أبو الفتح : المشهور في هذا : لَبِسْتُ الثوبَ أَلْبَسُهُ ، وَلَبِسْتُ عَلَيْهِمُ
الْأَمْرَ أَلْبَسُهُ . فإِذَا أَنْ تَكُونُ هَذِهِ لُغَةً لَمْ تَتَأَدَّ إِلَيْنَا : لَبِسْتُ عَلَيْهِمُ الْأَمْرَ أَلْبَسُهُ ،
في معنى لَبِسْتُه أَلْبَسُهُ . وَأَنْ تَكُونَ غَيْرَ هَذَا ، وَهُوَ أَنْ يُجْعَلَ الدِّينُ لَهُمْ كَاللِّبَاسِ
عَلَيْهِمْ ، لَشِدَّةِ الْمَخَالَطَةِ لَهُمْ فِيهِ وَتَمَسُّكِهِمْ بِهِ ، كَمَا أَنْ لَا يَلْبَسُ الثَّوْبَ شَدِيدِ
الْمَمَاسَةِ لَهُ وَاللِّبَاسِ بِهِ ، وَذَكَرَ مَا يَطُولُ الْكِتَابُ بِذِكْرِهِ^(٢) .

وقوله : ﴿فَذَرَّهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ (ما) يحتمل أن تكون موصولة ، وأن
تكون مصدرية ، أي : وما يفترونه من الإفك ، أو : وافتراءهم ، وهي عطف
على الهاء والميم في ﴿فَذَرَّهُمْ﴾ ، ويحتمل أن تكون مفعولاً معه .

﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرَّتْ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرِزْقِهِمْ
وَأَنْعَمٌ حُرِّمَتْ طُهُورُهَا وَأَنْعَمٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا
كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمٌ﴾ ابتداء وخبر . ﴿وَحَرَّتْ﴾ عطف
على الخبر .

﴿حِجْرٌ﴾ : صفة لما قبله ، والجمهور على كسر الحاء وسكون
الجيم ، وهو فعل بمعنى مفعول ، كالذبح والطحن .

قال الزمخشري : ويستوي في الوصف به المذكر والمؤنث ، والواحد
والجمع ، لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات^(٣) .

(١) قراءة شاذة نسبت إلى إبراهيم النخعي . انظر المحتسب ١/ ٢٣١ ، والمحرر الوجيز ٦/ ١٥٩ .

(٢) المحتسب ١/ ٢٣١ . وقد ضبطت النص منه ، حيث كان في الأصل مشوشاً .

(٣) الكشاف ٢/ ٤٣ .

وقرىء : بضم الحاء وفتحها مع سكون الجيم أيضاً^(١) ، وهي لغات بمعنى ، ومعناه الحرام ، قال الجوهري : والكسر أفصح^(٢) .

وقرىء أيضاً : (حِرْجٌ) بكسر الحاء وتقديم الراء على الجيم^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أنه بمعنى حِجْر ، فقلب ، كجَبَدَ وَجَذَبَ .

والثاني : بمعنى التضييق ، فلا قلب على هذا ، وأصله : حَرَجٌ بفتح الحاء وكسر الراء ، فخفف ونقل ، فاعرفه فإن فيه أدنى غموض .

وقوله : ﴿لَا يَطْعُمَهَا﴾ خبر بعد خبر .

وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ نَشَأُ﴾ (من) فاعل ﴿يَطْعُمَهَا﴾ ، و﴿بِرَعْمِهِمْ﴾ متعلق ب﴿قَالُوا﴾ .

وقوله : ﴿وَأَنْعَمُ حَرَمَتَ ظُهُورِهَا﴾ عطف على ما قبله ، وكذا ﴿وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ .

قيل : وكانوا إذا عَيَّنُوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لآلهتهم قالوا : لا يطعمها إلا من نشاء ، يعنون خَدَمَ الأوثان ، والرجال دون النساء^(٤) . ﴿وَأَنْعَمُ حَرَمَتَ ظُهُورِهَا﴾ وهي البحائر ، والسوائب ، والحوامي^(٥) .

(١) أما (حُجْرٌ) بضم الحاء ، فقد نسبوها إلى الحسن ، وقتادة ، والأعرج . انظر جامع البيان ٨ / ٤٥ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٨٣ ، والكشاف ٢ / ٤٣ ، والمحجر الوجيز ٦ / ١٥٩ . وأما (حَجْرٌ) بفتح الحاء ، فلم تُذكر في المصادر السابقة ، ونص الجوهري (حجر) على أنها قراءة . ونسها القرطبي ٧ / ٩٤ . وعنه أبو حيان ٤ / ٢٣١ إلى الحسن ، وقتادة .

(٢) الصحاح (حجر) .

(٣) شاذة نسبت إلى أبي بن كعب ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وابن الزبير ، والأعمش ، وعمرو بن دينار رضي الله عنهم ورحمهم جميعاً . انظر المحتسب ١ / ٢٣١ وغيره من المصادر السابقة .

(٤) كذا في الكشاف ٢ / ٤٣ . وانظر معاني النحاس ٢ / ٤٩٦ ، والنكت والعيون ٢ / ١٧٥ .

(٥) تقدم شرح معاني هذه الكلمات عند إعراب الآية (١٠٣) من المائدة .

﴿وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ في الذبح ، وإنما يذكرون عليها أسماء الأصنام .

والمعنى : أنهم قَسَمُوا أَنْعَامَهُمْ فقالوا : هذه أنعام حِجْرٌ ، وهذه أنعام مُحَرَّمَةُ الظهور ، وهذه أنعام لا يذكرون عليها اسم الله ، فجعلوها أجناساً بهواهم ، ونسبوا ذلك التجنيس إلى الله .

وقوله : ﴿أَفْتَرَاءً عَلَيْهِ﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه مصدر مؤكد ؛ لأن قولهم ذلك المحكي بمعنى افتروا .

والثاني : أنه مفعول من أجله .

والثالث : أنه حال ، أي : مُفْتَرِينَ ، أو ذوي افتراء .

وقوله : ﴿عَلَيْهِ﴾ على الوجه الأول : من صلة محذوف على أنه نعت لقوله : ﴿أَفْتَرَاءً﴾ ، ولا يجوز أن يكون من صلة ﴿أَفْتَرَاءً﴾ لأن المصدر المؤكد لا يعمل في شيء ، ويجوز أن يكون من صلة المؤكّد ، يدل عليه القول المحكي .

وأما على الوجه الثاني والثالث : فيجوز أن يكون من صلة قوله :

﴿أَفْتَرَاءً﴾ ، وأن يكون من صلة محذوف على أنه صفة له ، فاعرفه .

﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَرْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (١٣٩) :

قوله عز وجل : ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ﴾ (ما) موصول

في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ﴿خَالِصَةٌ﴾ ، وأنت للحمل على المعنى ؛ لأن (ما) في معنى الأجنّة^(١) ، أو لأن ما في البطون أنعام^(٢) ، ودُكِّر

(١) هذا قول الزمخشري ٤٣/٢ . والذي قاله الزجاج ٢/ ٢٩٤ : لأنها في معنى الجماعة ، كأنهم

قالوا : جماعة ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا .

(٢) هذا قول الفراء ١/ ٣٥٨ قال : لأن ما في بطونها مثلها ، فأنثها لتأنيثها .

(مُحَرَّمٌ) للحمل على اللفظ^(١) .

و﴿لَذُكُورِنَا﴾ : يحتمل أن يكون متعلقاً بـ ﴿خَالِصَةً﴾ ، وأن يكون متعلقاً بمحذوف على أن تجعله نعتاً لخالصة .

وقد جوز أن تكون التاء للمبالغة في الخُلوص ، كالتي في رواية^(٢) الشعر ، وداهية القوم ، والتي في قولك : فلان خاصّتي من بين الجماعة ، أي : خاص الذي يخصني ويخص بي ، والتاء فيه للمبالغة^(٣) .

وأن يكون مصدراً وقع موقع الخالص كالعافية ، أي : ذو خالصة^(٤) .

وقرئ : (خالصٌ) بغير تاء^(٥) حملاً على لفظ (ما) .

وقرئ : (خالصةً) بالتأنيث والنصب^(٦) ، على أن قوله : ﴿لَذُكُورِنَا﴾ هو الخبر ، و(خالصةً) إمّا حال من المستكن في الظرف الذي هو صلة ﴿مَا﴾ ، كقولك : الذي في الدار قائماً زيد ، أو مصدرٌ مؤكد .

وقرئ : (خالصاً) بالتذكير والنصب^(٧) على الحال من الضمير المذكور آنفاً ، ولا يجوز أن يكون حالاً من المستكن في الخبر الذي هو

(١) أي لفظ (ما) ، وهو قول الزجاج ، والنحاس ١ / ٥٨٤ .

(٢) كان في الأصل والمطبوع (رواية) ، ومثله في المحرر الوجيز ٦ / ١٦٠ . تحريف .

(٣) كون التاء للمبالغة : هو قول الأخفش ١ / ٣١٤ . ونسبه النحاس في الموضوع السابق إليه وإلى الكسائي . واقتصر عليه ابن جني في المحتسب ١ / ٢٣٢ .

(٤) الزمخشري ٢ / ٤٣ .

(٥) نسبت إلى الأعمش ، وابن عباس ، وابن مسعود رضي الله عنهم . انظر معاني النحاس ٢ / ٤٩٨ ، وإعرابه ١ / ٥٨٤ ، والمحتسب ١ / ٢٣٢ ، والمشكل ١ / ٢٩٣ ، والكشاف ٢ / ٤٣ ، والمحرر الوجيز ٦ / ١٦١ ، وزاد ابن عطية في نسبتها إلى ابن جبير ، وابن أبي عبلة .

(٦) نسبت إلى ابن عباس رضي الله عنهما بخلاف ، وإلى الأعرج ، وقتادة ، وسفيان بن حسين . انظر مصادر القراءة السابقة .

(٧) هذه قراءة سعيد بن جبير رحمه الله كما في المحتسب والمحرر الوجيز في الموضعين السابقين .

﴿لَذُكُورِنَا﴾ ؛ لأن العامل معنَى ، هذا رأيٌ سيبوي^(١) ، وأما على رأي أبي الحسن فجائز ؛ لأنه يجيز تقديم الحال على العامل فيها إذا كان معنَى بعد أن يتقدم صاحب الحال عليها ، كقولك : زيدٌ قائماً في الدار^(٢) .

وقرىء : (خالصُهُ) بالرفع والإضافة إلى ضمير ﴿مَا﴾^(٣) ، ورفعهُ بالابتداء والخبر ﴿لَذُكُورِنَا﴾ ، والمبتدأ وخبره خبر ﴿مَا﴾ .

وقوله : ﴿وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً﴾ قرىء : بالياء النقط من تحته^(٤) حملاً على لفظ ﴿مَا﴾ ، ونصب ﴿مَيِّتَةً﴾ على خبر ﴿يَكُنْ﴾ ، أي : وإن يكن ما في بطونها مَيِّتة .

وقرىء : (وإن تكن) بالتاء النقط من فوقه^(٥) حملاً على معنى ﴿مَا﴾ ، ونصب (ميتة) أيضاً على خبر (تكن) ، أي : وإن تكن الأجنة أو الأنعام مَيِّتة ، هذا إذا جعلت كان الناقصة ، فإن جعلتها التامة بمعنى : وإن يقع أو تقع ، كان (ميتة) حالاً من المستكن في الفعل .

وقرىء : (وإن تكن ميتة) بالتأنيث والرفع^(٦) على كان التامة ، وكذلك القول فيمن قرأ بالتذكير والرفع^(٧) .

وقوله : ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءٌ﴾ ذُكِرَ الضمير في ﴿فِيهِ﴾ ؛ لأن الميتة

(١) نسبة إلى سيبويه ، من جزئه الأول فقط .

(٢) انظر الوجيهين أيضاً في إعراب النحاس ١ / ٥٨٤ ، والمحتسب ١ / ٢٣٣ ، ومشكل مكّي ١ / ٢٩٣ .

(٣) هذه قراءة ابن عباس رضي الله عنهما كما في إعراب النحاس ، ومشكل مكّي ، والكشاف . وأضافها أبو الفتح أيضاً إلى الزهري ، والأعمش ، وأبي طالوت . وانظر المحرر الوجيز ٦ / ١٦١ .

(٤) هذه قراءة الجمهور غير أبي بكر كما سوف أخرج .

(٥) قرأ بها عاصم في رواية أبي بكر وحده . انظر فيهما السبعة / ٢٧١ / ٢ ، والحجة ٣ / ٤١٤ ، والمبسوط ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٦) قرأ بها أبو جعفر ، وابن عامر .

(٧) يعني (يكن ميتة) ، وهي قراءة ابن كثير . انظر فيها وفي التي قبلها : المصادر السابقة .

لكلِّ ميت ذكرًا أو أنثى ، فكأنه قيل : وإن يكن ميتاً أو ميتٌ فهم فيه شركاء ،
قاله الزمخشري^(١) .

وَرَدَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ فِي أَجْنَةِ الْبَحَائِرِ وَالسَّوَائِبِ : مَا وَلَدَ
مِنْهَا حَيًّا فَهُوَ خَالِصٌ لِلذَّكَورِ لَا يَأْكُلُ مِنْهُ الْإِنَاثُ ، وَمَا وَلَدَ مِنْهَا مَيْتًا اشْتَرَكُ فِيهِ
الذَّكَورُ وَالْإِنَاثُ^(٢) .

وقوله : ﴿ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ ﴾ أي : جزاء وصفهم الكذب على الله في
التحليل والتحريم ، من قوله : ﴿ تَصِفُ أَلْسِنُكُمْ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا
حَرَامٌ ﴾^(٣) .

﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ
أَفْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾^(٤) :

قوله عز وجل : ﴿ سَفَهًا ﴾ مفعول من أجله ، أي : للسفه ، أو مصدرٌ
حملًا على المعنى ، لأن قتلهم أولادهم سفهٌ وجهلٌ ، كأنه قيل : قد سفهوا
سَفَهًا ، وكلاهما قول أبي إسحاق^(٥) . ويحتمل أن يكون في موضع
الحال^(٥) .

وقوله : ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿ قَتَلُوا ﴾ ، وقد
مضى الكلام على نصب قوله : ﴿ أَفْتِرَاءً ﴾ قبيل^(٦) .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا

(١) الكشاف ٤٣/٢ . وكان في الموضعين (فهم فيه سواء) . سبق قلم على قراءة شاذة نسي أن يذكرها .

(٢) انظر تفسير الطبري ٤٨/٨ . ومعاني النحاس ٢ / ٤٩٧ .

(٣) سورة النحل ، الآية : ١١٦ .

(٤) معانيه ٢/٢٩٥ . واقتصر عليه النحاس ١ / ٥٨٥ ، ومكي ١ / ٢٩٤ ، والعكبري ١ / ٥٤٣ .

(٥) قدم السمين ١٨٧/٥ هذا الوجه على الوجهين السابقين .

(٦) عند إعراب الآية (١٣٨) .

أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ﴾ أي : مسموكات ، يقال : عَرَشْتُ الكَرْمَ وَعَرَشْتَهُ ، إذا جعلت له دعائمَ وَسَمَكًا يمتد عليه . ﴿وَعَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ متروكات على وجه الأرض لم تعرش^(١) ، وأصل التعريش : الرفع ، ومنه قيل : العرش ، للسريز ، وسقف البيت : عرشه .

وقوله : ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ﴾ عطف على ﴿جَنَّاتٍ﴾ .

وقوله : ﴿مُخْتَلَفًا﴾ حال مقدره ، كقوله : ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾^(٢) ، وقوله : ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُخْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾^(٣) ، لأن النخل والزرع وقت الإنشاء لا أكل فيه ، فيوصف بالاختلاف .

وقد جوز أن يكون في الكلام حذف مضافٍ تقديره : ثمر النخل ، وحب الزرع ، فالحال على هذا تكونُ مقارنة^(٤) .

و﴿أَكْلُهُ﴾ رفع بمختلفٍ ، أي : مختلفاً أكله في اللون والطعم والحجم والرائحة على ما فسر^(٥) . والضمير في ﴿أَكْلُهُ﴾ للنخل ، والزرع داخلٌ في حكمه لكونه معطوفاً عليه .

وقوله : ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ﴾ عطف أيضاً على ﴿جَنَّاتٍ﴾ . و﴿مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ حالٌ ، أي : والزيتون متشابهاً وغير متشابهه والرمان كذلك ، كقوله :

(١) في الجميع لم (تعرض) .

(٢) سورة الزمر ، الآية : ٧٣ .

(٣) سورة الفتح ، الآية : ٢٧ .

(٤) كذا في التبيان ١ / ٥٤٣ .

(٥) الكشاف ٢ / ٤٤ .

٢١٧ - كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيًّا (١)

وفتح الحاء وكسرها في الحصاد لغتان ، وقد قرئ بهما (٢) .

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٤٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾ عطف على ﴿جَنَّتِ﴾ ، أي : وأنشأ من الأنعام حمولة ، وهي ما تحمل الأثقال من الإبل . و﴿وَفَرَشَاتٌ﴾ وهي الصغار منها ، عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره (٣) .

وقيل : الحَمُولَةُ : كل ما حمل من الإبل والبقر والخيول والبغال والحمير . والفرش : الغنم (٤) . والحمولة كالركوبة لا واحد لها من لفظها ، وأما الحُمولة بضم الحاء : فهي الأحمال .

﴿ثُمَّ نَبِيَّةٌ أَرْوَجُ مِنْ أَلْضَّكَانِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَّذَكَرَيْنِ حَرَمَ أَمْ الْأُنثِيَيْنِ أَمْأَ اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ نَحْوِي بَعْلِي إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ نَبِيَّةٌ أَرْوَجُ﴾ انتصب على أحد خمسة أوجه : إما

(١) شاهد شعري ، وهو بتمامه هكذا :

رمانى بأمر كنت منه ووالدي بَرِيًّا ومن جُول الطَّوِيِّ رمانى
ويروى : (بريتاً ومن أجل . . .) . وينسب لابن أحمر كما في سيبويه . وقيل : للأزرق ابن
طرفه كما في اللسان . وقيل : للفرزدق كما في شواهد الكشاف . وانظر الشاهد في الكتاب
٧٥/١ . ومقاييس اللغة ، والمجمل ، والصحاح ، واللسان كلها في (جول) . وانظره أيضاً
في شرح الحماسة للمرزوقي ٩٣٦ / ٢ ، والكشاف ٣١ / ٢ .

(٢) كلاهما من المتواتر ، فقد قرأ البصريان ، وابن عامر ، وعاصم : (حصاده) بالفتح ، وهي
لغة أهل نجد وتميم . وقرأ الباقر (حصاده) بالكسر ، وهي لغة أهل الحجاز . انظر السبعة
٢٧١ / ٢ ، والحجة ٤١٦ / ٣ ، والمبسوط ٢٠٤ / ٢ ، والتذكرة ٣٣٦ / ٢ .

(٣) أخرجه الطبري ٦٢ / ٨ - ٦٣ عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم ، وقال الزجاج ٢ /
٢٩٨ : أجمع أهل اللغة على أن الفرش صغارها .

(٤) وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما ، والحسن ، وقتادة ، والضحاك وغيرهم . انظر جامع
البيان في الموضع السابق ، ومعاني النحاس ٥٠٤ / ٢ .

على البدل من ﴿حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾ . أو من محل (ما) في قوله : ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾^(١) . أو بالعطف على ﴿جَنَّتِ﴾^(٢) ، أي : وأنشأ ثمانية أزواج . أو كلوا ثمانية أزواج ، أي : من لحمه . أو على الحال ، أي : مختلفة أو متعددة^(٣) .

والزوج في اللغة : الفرد الذي يكون معه آخر ، وكل فرد يحتاج إلى آخر يسمى زوجاً .

وقوله : ﴿تَبَ الْأَضَانِ اثْنَيْنِ﴾ الضَّانُ : جمع ضَائِن ، كتاجر وتَجِر ، عن أبي إسحاق وغيره^(٤) . ويقال للواحدة : ضائنة .

وقرىء : (من الضَّان) بفتح الهمزة^(٥) ، وهو جمع ضائن أيضاً ، كحارسٍ وحَرَس ، وكذلك القول في فتح العين وإسكانها .

﴿وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ﴾ : بدل من ﴿ثَمْنِيَّةٌ﴾ ، أي : زوجين اثنين . وقرىء : (اثنان) بالرفع^(٦) على الابتداء ، والنصب أجود وعليه الجمهور ؛ لأنه أدل على معنى الإنشاء ، ويعني بالاثنين : الذكر والأنثى ، وكذلك ما عطف عليه من بقية الثمانية ، وهما الكبش والنعجة ، والتيس والعنز ، والجمل والناقة ، والثور والبقرة على ما فسر^(٧) .

وقوله : ﴿ءَالِدَ الْكَرْبِ﴾ الهمزة للإنكار ، و(الذكرين) نصب بحرم ، وكذلك

(١) القولان من الآية السابقة .

(٢) من الآية قبل السابقة .

(٣) انظر إعراب النحاس ١/ ٥٨٦ - ٥٨٧ فقد جعلها ستة أقوال .

(٤) انظر معاني الزجاج ٢/ ٢٩٩ ، ومعاني النحاس ٢/ ٥٠٥ ، وجامع البيان ٨/ ٦٧ .

(٥) قرأها طلحة بن مصرف ، وعيسى بن عمر ، والحسن . انظر المحتسب ١/ ٢٣٤ ، والنحاس

١/ ٥٨٧ ، والمحرر ٦/ ١٦٦ .

(٦) شاذة أيضاً ، نسبت إلى أبان بن عثمان . انظر إعراب النحاس ١/ ٥٨٧ ، والمحرر الوجيز ٦/

١٦٦ .

(٧) الكشف ٢/ ٤٤ .

﴿أَمِ الْأُنثِيَيْنِ﴾ ، أي : أم حرم الأنثيين ، وكذلك (ما) في قوله : ﴿أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ﴾ ، أي : أم حرم ما اشتملت .

قيل : والمراد بالذكرين : الذكر من الضأن ، والذكر من المعز ، وبالأثيين : الأثى من الضأن والأثى من المعز على طريق الجنسية^(١) .

والمعنى : إنكار أن يُحَرَّمَ اللهُ من جنسي العنم ضأنها ومعزها شيئاً من نوعي ذكورها وإناثها ، ولا مما تحمل إناث الجنسين ، وكذلك الذكوران من جنسي الإبل والبقر والأنثيان منهنما وما تحمل إناثهما ، وذلك أنهم كانوا يحرمون ذكورة الأنعام تارة ، وإناثها تارة ، وأولادها كيفما كانت ذكوراً أو إناثاً ، أو مختلطة تارة ، وكانوا يقولون : قد حرّمها الله ، فأنكر ذلك عليهم على ما فسر^(٢) .

﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثِيَيْنِ أَمْ أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(١٤٤) :

قوله عز وجل : ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ (أم) منقطعة ، أي : بل أكنتم . ومعنى الهمزة للإنكار ، يعني : أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم ، و﴿إِذْ﴾ ظرف ل﴿شُهَدَاءَ﴾ .

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٤٥) :

(١) قاله الزمخشري ٢ / ٤٤ .

(٢) المصدر السابق .

قوله عز وجل : ﴿ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحْرَمًا ﴾ (فيما) متعلق بـ ﴿أَجِدُ﴾ ،
و﴿مُحْرَمًا﴾ مفعول ﴿أَجِدُ﴾ .

وقوله : ﴿ عَلَيَّ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ﴾ (على) متعلق بقوله : ﴿مُحْرَمًا﴾ .
و﴿يَطْعَمُهُ﴾ في موضع جر على النعت لـ ﴿طَاعِمٍ﴾ .

وقرأ ابن القعقاع : (يَطْعَمُهُ) بتشديد الطاء وكسر العين وتخفيفها^(١) ،
وأصله يَطْعِمُهُ ، يفتعل من الطعام ، فأبدل من التاء طاء وأدغم فيها الأولى .

وقوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً ﴾ أن وما عملت فيه في موضع نصب
على الاستثناء ، و﴿مَيْتَةً﴾ خبر كان ، واسمها مضمرة فيها تقديره : قل لا
أجد فيما أوحى إلي طعاماً محرماً من المطاعم التي حرمتها إلا أن يكون
الشيء المحرم ميتة .

وقرئ : بالتاء ونصب الميتة^(٢) أيضاً ، على تقدير : إلا أن تكون
المأكولة أو العين ميتة .

وقرئ أيضاً : بالتاء ورفع الميتة^(٣) لتأنيث الميتة ، وكان تامة .

(١) يظهر أنه حدث ليس حول نسبة هذه القراءة - والله أعلم - فقد نسبها مكي في المشكل ١ /
٢٩٦ إلى أبي جعفر ، والمظنون عند الإطلاق أنه ابن القعقاع ، كما ذهب إليه المؤلف رحمه
الله ، وكذا السمين الحلبي ١٩٥ / ٥ فقد نسبها إلى الباقر ، ثم قال : ونقلها مكي عن أبي
جعفر ، فكأنه يريد ابن القعقاع أيضاً . لكنني لم أجد هذه القراءة منسوبة إلى ابن القعقاع في
كتب العشرة التي اختصت به كالمبسوط ، والنشر ، والإتحاف ، مما يدل على أن المقصود
بأبي جعفر غير ابن القعقاع ، وهذا ما صرح به النحاس في إعرابه ١ / ٥٨٨ ، وابن عطية في
المحرر ١٦٩ / ٦ فقد نسبها إلى أبي جعفر محمد بن علي ، وهو الذي يلقب بالباقر ، وله
ترجمة وقراءة كما في غاية النهاية . ويجوز أن عين المؤلف ذهبت إلى قراءة أبي جعفر يزيد
ابن القعقاع التي ذكرها النحاس بعد هذه ، فالتبست عليه ، والله أعلم .

(٢) هذه قراءة ابن كثير ، وحمزة كما سوف أخرج .

(٣) وهذه قراءة أبي جعفر ، وابن عامر . وقرأ الباقر بالياء والنصب . انظر السبعة / ٢٧٢ ،
والحجة ٣ / ٤٢٢ - ٤٢٣ ، والمبسوط / ٢٠٤ ، والتذكرة ٢ / ٣٣٦ ، والنشر ٢ / ٢٦٦ .

وقوله : ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ . . . أَوْ فِسْقًا﴾ عطف على ﴿مَيِّتَةً﴾ في قراءة من نصبها ، ومن رفع كان ذلك عطفاً على ﴿أَنْ﴾ ومعمولها ، على تقدير : إِلَّا كُونَ مَيِّتَةً .

وقوله : ﴿فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه ، وهو مقدمٌ في اللفظ مؤخر في التقدير بعد ﴿بِهِ﴾ . والضمير في ﴿فَإِنَّهُ﴾ للمذكور كله ، أي : فإن جميع ذلك رجس ، وقيل : الضمير للحم خنزير ، فعلى هذا لا يُنَوَى به التأخير^(١) . والرجس : اسم لما يُسْتَقْدَرُ عن أبي إسحاق^(٢) .

والمسفوح : المصبوب السائل كالدّم في العروق لا كالكبد والطحال ، يقال : سَفَحْتُ الدّمَ وغيره أَسْفَحُهُ سَفْحًا ، إذا صببته ، ومنه قيل للزنا : السفاح ، لصب الماء ضائعاً ، قيل : وكانوا إذا ذكّوا أكلوا الدّم ، كما يأكلون اللحم^(٣) .

وقوله : ﴿أَهْلٌ﴾ في موضع نصب على الصفة لقوله : ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ . قيل : وسمي ما أهل لغير الله به فسقاً لتوغله في باب الفسق ، وخروجه عن حكم الدّين^(٤) .

والضمير في ﴿بِهِ﴾ للفسق . وقد جوز أن يكون ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ مفعولاً له من ﴿أَهْلٌ﴾ ، أي : أو أهلاً لغير الله به فسقاً ، فيكون ﴿أَهْلٌ﴾ على هذا عطفاً على ﴿أَنْ يَكُونُ﴾ ، ويكون الضمير في ﴿بِهِ﴾ راجعاً إلى ما رجع إليه المستكن في ﴿أَنْ يَكُونُ﴾^(٥) .

وقوله : ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ﴾ انتصاب ﴿غَيْرٍ﴾ على الحال من

(١) اقتصر النحاس في معانيه ٢ / ٥٠٨ ، وإعرابه ١ / ٥٨٨ على نية التأخير .

(٢) معانيه ٢ / ٣٠٠ .

(٣) قاله الزجاج ٢ / ٣٠٠ .

(٤) انظر معاني الزجاج ٢ / ٣٠٠ ، ومعاني النحاس ٢ / ٥٠٧ ، والكشاف ٢ / ٤٥ .

(٥) هذا الإعراب للزمخشري ٢ / ٤٥ .

المستكن في فعل الشرط ، وقد ذكر فيما سلف^(١) .

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ
حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ
بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٤٦﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ (على) متعلق بـ ﴿حَرَّمْنَا﴾ ، والجمهور على ضم الظاء والفاء في قوله : ﴿كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ وهو الأصل ، وقرئ : بإسكان الفاء تخفيفاً^(٢) .
وقرئ أيضاً : بكسر الظاء مع إسكان الفاء^(٣) ، ولعله لغية .

قيل : وذو الظفر ما له إصبع من دابة أو طائر ، وكان بعض ذوات الظفر حلالاً لهم ، فلما ظلموا حرم ذلك عليهم ، فعمَّ التحريم كل ذي ظفر ، بدليل قوله : ﴿فِيظَلِرِ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : أنه عطف على ﴿كُلِّ﴾ ، وقوله : ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ تبيين للمحرّم منهما .

والثاني : أنه متعلق بـ ﴿حَرَّمْنَا﴾ الثاني ، كما تقول : من زيد أخذت ماله ، تريد بالإضافة زيادة الربط والبيان .

والمعنى : حرّم الله عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه ، وكل شيء منه ، وترك البقر والغنم على التحليل ، لم يحرم منهما إلا شحومهما ، وهي شحوم

(١) تقدم إعراب هذه الجملة في البقرة (١٧٣) .

(٢) وهي قراءة الحسن ، والأعرج . انظر إعراب النحاس ١ / ٥٨٩ ، والمحمر الوجيز ٦ / ١٧١ .

(٣) قرأها أبو السمال قعنب ، كما في المصدرين السابقين .

(٤) سورة النساء ، الآية : ١٦٠ . وانظر هذا القول في الكشف ٢ / ٤٥ .

الجوف ، وشحوم الكلى على ما فسر^(١) .

وقوله : ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ (ما) موصول في موضع نصب على الاستثناء من الشحوم .

وقوله : ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : في موضع رفع عطفاً على ﴿ظُهُورُهُمَا﴾ ، كأنه قيل : إلا ما حملته ظهورهما ، أو حملته الحوايا .

والثاني : في موضع نصب عطفاً على ﴿مَا﴾ في قوله : ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ﴾ ، وفي الكلام على هذا الوجه حذف مضاف أي : شحم الحوايا .

والمعنى : إلا ما اشتمل على الظهر والجنوب من السُحْفَةِ ، والسُحْفَةُ : الشحمة التي على الظهر الملتزمة بالجلد فيما بين الكتفين إلى الوركين .

عن ابن السكيت قال : وقد سحفتُ الشحم على ظهر الشاة سَحْفًا ، وذلك إذا قَشَرْتَهُ من كثرتِه ، ثم شويته ، وما قَشَرْتَهُ منه فهو السَّحِيفَةُ^(٢) .

أو اشتمل على ﴿الْحَوَايَا﴾ وهي الأمعاء ، قال أبو عبيدة : هي ما تَحَوَّى من البطن ، أي : استدار^(٣) .

فإن قلت : ما وزن الحوايا ؟ وما واحدها ؟ قلت : قال أبو إسحاق : واحدها حاويةٌ ، وحواياء ، وحويَّةٌ^(٤) . أما وزنها على الأولين في الأصل :

(١) هذا قول السدي ، وابن زيد ، ولفظه : الثروب والكليتين . والثروب : جمع الثرب ، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش والأمعاء . وانظر جامع البيان ٧٤/٨ . والنكت والعيون ٢/١٨٣ ، وزاد المسير ٣/١٤٢ .

(٢) كذا هذا التفسير في الصحاح (سحف) . وانظر قول ابن السكيت في تهذيب الإصلاح / ٨٥٢ ، والمشوف المعلم ١/٣٨٧ .

(٣) انظر قول أبي عبيدة في معاني النحاس ٢/٥١١ ، وزاد المسير ٣/١٤٣ . وهو قول الطبري ٧٥/٨ أيضاً ، ونسبه الماوردي ٢/١٨٤ إلى علي بن عيسى .

(٤) معانيه ٢/٣٠١ .

ففواعل ، كضاربةٍ وضوارب ، وقاصعاء وقواصع ، وأما على الثالث : ففعائل في الأصل كسفينة وسفائن .

وقوله : ﴿أَوْ مَا أَخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ عطف أيضاً ، والجميع داخل في التحليل ، وحكمه في الإعراب حكم الحوايا .

وقيل : إن ﴿الْحَوَايَا﴾ و﴿مَا أَخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ عطف على الشحوم داخلة في التحريم ، والتقدير : حرماً عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم إلا ما حملت ظهورهما فإنه غير محرم^(١) . والأول هو الأشهر وعليه الأكثر^(٢) .

﴿مَا أَخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ وهو شحم الألية على ما فسر ، لأنه على العُصْعُص ، والعُصْعُصُ بالضم عَجَبُ الذَّنْبِ ، وهو عظمه^(٣) .

﴿أَوْ﴾ هنا بمنزلتها في قولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين أو الشَّعْبِيِّ . وهو قول أبي إسحاق^(٤) .

وقيل : إن ﴿أَوْ﴾ هنا بمعنى الواو^(٥) .

وقوله : ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَعْثِهِمْ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : في موضع نصب بـ ﴿جَزَيْنَهُمْ﴾ ؛ لأنه يتعدى إلى مفعولين ، كأنه قيل : جزيناهم ذلك .

(١) انظر هذا القول في معاني الزجاج ٢ / ٣٠١ ، والكشاف ٢ / ٤٥ - ٤٦ ، والمحزر الوجيز ٦ / ١٧٣ ، والتفسير الكبير ١٣ / ١٨٣ ، والتبيان ١ / ٥٤٦ .

(٢) قال النحاس ١ / ٥٨٩ : وهو قول الكسائي ، والفراء ، وأحمد بن يحيى ، ثم رجحه .

(٣) انظر تفسير الطبري ٨ / ٧٦ ، ومعاني الزجاج ١ / ٣٠٢ ، والماوردي ٢ / ١٨٤ . وعَجَبُ الذَّنْبِ - بفتح العين وسكون الجيم - العظم الذي في أسفل الصلب عند العَجْزِ ، وهو العسيب من الدواب .

(٤) معانيه ٢ / ٣٠٢ .

(٥) قاله العكبري ١ / ٥٤٦ .

والثاني : في موضع رفع بالابتداء وخبره ﴿جَزَيْنَهُمْ﴾ ، أي : جزيناهموه .

وقيل : هو خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك^(١) ، والإشارة إلى تحريم الطيبات ، و ﴿بِعَهِمَّ﴾ : متعلق بـ ﴿جَزَيْنَهُمْ﴾ ، أي : فعلنا بهم ذلك بسبب ظلمهم .

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (١٤٧) :

قوله عز وجل : ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ شرط ، وجوابه : ﴿فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ . وأصل (ذو) : ذَوِيٌّ ، ثم ذَوِيٌّ كقصاً ، ثم حذف الياء وصار الواو حرف إعراب في قولك : ذو مال ، وذا مال ، وذو مال . والدليل على أن العين واو قوله عز وجل : ﴿ذَوَاتًا أَفْنَانٍ﴾^(٢) ، فالواو في (ذواتا) عين ، والألف بعده لام ، ولو لم يُرَدَّ اللام لقييل : ذاتا ، فكان تكون الألف منقبلةً عن الواو ، وإنما قيل : إن اللام المحذوف ياء ، لأجل أن باب طَوِيْتُ أكثر من باب قوة .

قيل : والمعنى : فإن كذبوك في ذلك ، وزعموا أن الله واسع الرحمة ، وأنه لا يؤاخذ بالبغي ، ويُخلف الوعيد جوداً وكرماً ، ﴿فَقُلْ﴾ لهم : ﴿رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ لأهل طاعته ، ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ﴾ مع سعة رحمته ﴿عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ، فلا يُعْتَرِ برجاء رحمته عن خوف نقمته^(٣) .

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ

(١) اقتصر النحاس ٥٨٩/١ على هذا الوجه ، وقدمه مكي ٢٨٩/١ على وجه النصب . وانظر التبيان ٥٤٦ / ١ .

(٢) سورة الرحمن ، الآية : ٤٨ .

(٣) هذا المعنى بلفظه لصاحب الكشاف ٤٦ / ٢ .

شَيْءٌ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الحُجَّةُ البَلِيغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا ءَابَاؤُنَا﴾ عطف على المضمر المرفوع في قوله : ﴿مَا أَشْرَكْنَا﴾ . قيل : وأغنت زيادة (لا) عن تأكيد الضمير^(١) . قلت : ذلك لا يغني ؛ لأن من شرط المؤكّد أن يكون قبل العاطف لا بعده ، وكذلك ما يقوم مقامه ؛ لأنه فرّع عليه ، وأجمل أحوال الفرع أن يقع في موقع الأصل ، فأما أن يفوقه في التصرف والوقوع حيث لا يقع هو فلا ، لا أعرف في ذلك خلافاً بين أهل هذه الصناعة فيما اطلعت عليه .

وقوله : ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ﴾ الكاف في ﴿كَذَلِكَ﴾ في موضع نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : كذبوا تكديباً مثل تكذيب من قبلهم .

﴿قُلْ هَلَمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ﴿١٥٠﴾ :

قوله عز وجل : ﴿هَلَمْ شُهَدَاءُكُمْ﴾ (هلم) على وجهين :

أحدهما : أن يكون بلفظ واحد في الواحد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث ، فيقال : هلمّ يا رجل ، وهلمّ يا امرأة ؛ وهلم يا رجلاً ، وهلم يا رجال ، وهلم يا نسوة ، وهو على هذا الوجه اسم للفعل ، وبني لوقوعه موقع الأمر المبني .

(١) يعني أن الأصل في النحو أن يقول : ما أشركنا نحن ولا آباؤنا . وانظر هذه المسألة في معاني الزجاج ٢ / ٣٠٢ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٩٠ ، والتبيان ١ / ٥٤٦ .

والثاني : أن تلحقه الضمائر ، فيقال : هلما ، وهلموا ، وهلمني وهلممن ، وهو على هذا الوجه فعل كسائر الأفعال ، غير أنه لا يتصرف لاتصال (ها) به وتركيبه معه ، والأول لغة أهل الحجاز ، والثاني لغة بني تميم^(١) .

والمعنى : هاتوا شهداءكم وقربوهم ، وأصله عند الخليل : هالم ، من قولهم : لمّ الله شعثه ، أي : جمعه ؛ فإذا قال قائل : هلم يا فلان ، كأنه يريد ضمّ نفسك إلينا ، و(ها) للتنييه ، وإنما حذفت ألفه لكثرة الاستعمال ، ثم رُكّبَ مع (لمّ) وبه قال صاحب الكتاب^(٢) .

وقيل : أصله : هالمم فألقيت حركة الميم على اللام ، وأدغمت الميم في الميم ، فلما تحركت اللام استغني عن همزة الوصل ، وسقطت الألف من (ها) لالتقاء الساكنين ؛ لأن اللام وإن تحركت فهي في نية السكون لكون حركتها عارضة^(٣) .

وقد أجمعوا على فتحه في كل حال ، ولم يجيزوا فيه الضم والكسر كما أجازوا في نحو رُدّ لكونه مركباً من (ها) و(لمّ) ، فصار ثباته على حركة واحدة دليلاً على التركيب ، فتكون فتحته كفتحة خمسة عشر ونحوها . وقيل : فتحت الميم لالتقاء الساكنين ، كما فتحت الدال في رُدّ يا هذا ، في الأمر ، واختير الفتح لخفته مع ثقل التضعيف .

ولا يجوز فيها الضم والكسر كما جاز في نحو رُدّ ؛ لأنها لا تتصرف ، هذا قول أبي إسحاق^(٤) ، ويعني بالتصرف : تصرف الأفعال من الماضي والمستقبل ، مع طولها بوصل (ها) بها وملازمتها لها .

(١) انظر معاني النحاس ٢ / ٥١٥ ، وكتاب سيبويه ٣ / ٣٣٢ . والصحاح (هلم) .

(٢) كتاب سيبويه ٣ / ٣٣٢ . وحكاه عنه أيضاً : الزجاج ٢ / ٣٠٣ .

(٣) اقتصر مكي في المشكل ١ / ٢٩٨ على هذا القول . وحكاه العكبري ١ / ٥٤٧ عن البصريين .

(٤) معانيه ٢ / ٣٠٣ .

وهَلُمُ : يكون لازماً بمعنى تعالوا ، ومتعدياً بمعنى هاتوا ، كقوله جل ذكره : ﴿وَالْقَالِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾^(١) ، وقوله : ﴿قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ﴾ ، فاعرفه .

﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَنَّمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾ انجزم ﴿أَتْلُ﴾ على جواب شرط محذوف . و﴿مَا﴾ تحتمل أن تكون موصولة ، وأن تكون مصدرية ، وهي في كلا التقديرين في موضع نصب بفعل التلاوة ، بمعنى : أتل الذي حرمه ربكم ، أو تحريم الإشراف ، وبيانه يأتي إن شاء الله .

وقد جَوَزَ أبو إسحاق أن يكون منصوباً ب﴿حَرَّمَ﴾ بمعنى : أقل أي شيء حَرَّمَ رَبُّكُمْ عليكم هذا أم هذا ؟ لأن التلاوة من القول^(٣) .

و﴿مَا﴾ على هذا تكون استفهامية ، و﴿عَلَيْكُمْ﴾ يحتمل أن يكون من صلة التلاوة ، وأن يكون من صلة التحريم .

وقوله : ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ في أن وجهان :

أحدهما : أنها مفسرة بمعنى أي ، فلا يكون لها موضع من الإعراب على هذا .

والثاني : أنها الناصبة للفعل ، وفي موضعها وجهان : أحدهما - الرفع على : ذلك ألا تشركوا ، أي : المثلوا ألا تشركوا ، أو المحرم أن تشركوا ،

(١) سورة الأحزاب ، الآية : ١٨ .

(٢) معاني الزجاج ٢ / ٣٠٣ .

و(لا) صلة على هذا ، والثاني - النصب وفي عامله أربعة أوجه :

أحدها : فعل التلاوة ، أي : أتلا ألا تشركوا ، أي تحريم الإِشْرَاق ، فيكون بدلاً من ﴿مَا﴾ .

والثاني : ﴿حَرَّمَ﴾ ، فيكون بدلاً من الراجع إلى الموصول ، أي : حرمة ربكم أن تشركوا ، و(لا) صلة على هذا .

والثالث : ﴿عَلَيْكُمْ﴾ ، على أن الكلام قد تم عند قوله : ﴿مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾ ، بمعنى : الزموا ترك الشرك ، كقوله : ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسِكُمْ﴾^(١) .

والرابع : مضمّر تقديره : أوصيكم ألا تشركوا .

وفي موضع ﴿تُشْرِكُوا﴾ وجهان :

أحدهما : الجزم بلا على النهي ، وهو اختيار الزمخشري ؛ لأنه قال : وأن في ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ مفسرة ، ولا للنهي ، فإن قلت : هلا قلت : هي التي تنصب الفعل ، وجعلت ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ بدلاً من ﴿مَا حَرَّمَ﴾ ، قلت : وجب أن يكون (لا) تشركوا) ، و﴿لَا تَقْتُلُوا﴾ ، و﴿لَا تَقْرَبُوا﴾ ، و﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾^(٢) نواهي لانعطاف الأوامر عليها ، وهي قوله : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ ؛ لأن التقدير : وأحسنوا بالوالدين إحساناً وأوفوا ، وإذا قلتُم فاعدلوا ، وبعهد الله أوفوا .

فإن قلت : فما تصنع بقوله : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾^(٣) فيمن قرأ بالفتح^(٤) ، وإنما يستقيم عطفه على ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ إذا جعلت (أن) هي

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٠٥ .

(٢) من الآية (١٥٣) الآية .

(٣) أيضاً من الآية (١٥٣) الآية .

(٤) يعني فتح همزة (أن) ، وهي قراءة أكثر العشرة كما سيأتي في موضعها بعد قليل .

الناصبه للفعل حتى يكون المعنى : أتل عليكم نفي الإِشْرَاقِ ، وأتل عليكم أن هذا صراطي مستقيماً ؟ قلت : أجعل قوله : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ علة للاتباع بتقدير اللام ، كقوله : ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾^(١) بمعنى : ولأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، والدليل عليه القراءة بالكسر^(٢) ، كأنه قيل : واتبعوا صراطي لأنه مستقيم ، انتهى كلامه^(٣) .

والثاني : النصب بأن ، وجاز أن تُعطف النواهي وهي : ﴿وَلَا نَقْتُلُوا﴾ ، ﴿وَلَا نَقْرَبُوا﴾ ، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا﴾ على الخبر ، كما قال : ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَلُّ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٤) .

و﴿شَيْئًا﴾ : مفعول ﴿تُشْرِكُوا﴾ ، ولك أن تجعله في موضع المصدر ، أي : إشراكاً ، وقد ذكر نظيره فيما سلف^(٥) .

وقوله : ﴿مَنْ إِمْلَقَ﴾ أي : من أجل إملاق ، والإملاق : الفقر والفاقة ، يقال منه : أملق إملاقاً ، أي : من أجل فقر ومن خشيته ، كقوله : ﴿خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ﴾^(٦) .

وقوله : ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ بدل من ﴿الْفَوَاحِشَ﴾ ، و﴿مِنْهَا﴾ في موضع الحال من المستكن في ﴿ظَهَرَ﴾ .

وقوله : ﴿بِالْحَقِّ﴾ في موضع الحال أيضاً ، ومعنى بالحق :

(١) سورة الجن ، الآية : ١٨ .

(٢) أيضاً من المتواتر كما سيأتي .

(٣) الكشاف ٢ / ٤٨ .

(٤) تقدم في الآية (١٤) من هذه السورة .

(٥) تقدم نظيره في مواضع كثيرة ، انظر أولها في البقرة (٤٨) .

(٦) سورة الإسراء ، الآية : ٣١ .

كالفصاحص ، والقتل على الرِّدَّة والرجم .

وقوله : ﴿ذَلِكُمْ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : في موضع رفع بالابتداء ، والخبر ﴿وَصَنِّكُمْ بِهِ﴾ .

والثاني : في موضع نصب ، على معنى ألزمتكم ذلكم ، و﴿وَصَنِّكُمْ﴾

تفسير له .

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلِفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَنِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي : إلا

بالخصلة التي هي أحسن .

وقوله : ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ (حتى) غاية لقوله : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾ ، أو معمولة

له حملاً على المعنى ، والمعنى : احفظوه عليه حتى يبلغ أشده ، فإذا بلغ أشده

فادفعوا إليه . وقوله : ﴿بِالْقِسْطِ﴾ في محل نصب على الحال ، إمّا من

الفاعل ، أي : أوفوا عادلين ، أو من المفعول ، أي : أوفوه كاملاً أو تاماً .

وقوله : ﴿لَا تُكْلِفْ﴾ مستأنف ، و﴿وُسْعَهَا﴾ : مفعول ثانٍ لنكلف .

وقوله : ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي : ولو كان المشهود له أو عليه ذا قربي ،

كقوله : ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ﴾^(١) .

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن

سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَنِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ قرئ : بالفتح والتشديد^(١) ، وفيه ثلاثة أوجه :

أحدهما : أنه عطف على ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾^(٢) ، على قول من جعل أن في (أن لا تشركوا) الناصبة للفعل ، على معنى : أتل عليكم نفي الإِشْرَاق ، وأتل عليكم أن هذا صراطي مستقيماً .

والثاني : أنه معمول قوله : ﴿فَاتَّبِعُونَهُ﴾ بتقدير اللام ، كقوله : ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾^(٣) بمعنى : ولأجل الاستقامة اتبعوه ، والفاء صلة .

والثالث : أنه في موضع جر عطفاً على الهاء في (به) في قوله : ﴿وَصَّانِكُمْ بِهِ﴾^(٤) . وردَّ هذا من وجهين : أحدهما - أنه عطف على المضمَر من غير إعادة الجار ، والثاني - أنه يصير المعنى : وصَّاكم باستقامة الصراط ، فالأول ضعيف من جهة الإعراب ، والثاني فاسد من جهة المعنى^(٥) .

قلت : العطف جائز عليه ، والجارُّ مرادٌ ، وإنما حُذِفَ لطول أن بالصلة ، وإذا كان مراداً لم يكن عطف ظاهر على مضمَر ؛ لأن المحذوف كالمنطوق به ، وأما من جهة المعنى فهو محمول على المعنى .

ومعنى ﴿وَصَّانِكُمْ بِهِ﴾ : الزموه واتبعوه ، وإذا كان كذلك كان حكم المعطوف حكم المعطوف عليه ، ويكون قوله : ﴿فَاتَّبِعُونَهُ﴾ كالتفسير للأول والتأكيد له ، فاعرفه .

(١) هي قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبي عمرو ، وعاصم كما سوف أخرج .

(٢) من الآية (١٥١) المتقدمة .

(٣) سورة الجن ، الآية : ١٨ .

(٤) من الآية السابقة .

(٥) بهذين الوجهين أيضاً رد أبو البقاء ٥٤٩/١ هذا الإعراب الذي هو للفراء ١/٣٦٤ .

وقرئ: بالفتح والتخفيف^(١) ، والقول فيه كالقول في التشديد .
والأصل : وأنه ، على أن الهاء ضمير الشأن والحديث ، وموضع ﴿هَذَا﴾ رفع
بالابتداء وخبره ﴿صِرْطِي﴾ وقد جوز أن يكون في موضع نصب^(٢) على أنه اسم
أن كالمكسورة ، والمكسورة^(٣) أكثر إعمالاً إذا خفت ، وقيل (أَنْ) على هذه
القراءة مزيدة كالتي في قوله : ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾^(٤) تعضده قراءة من قرأ :
﴿هَذَا صِرْطِي﴾ وهو الأعمش^(٥) .

وقرئ بالكسر^(٦) على الاستئناف ، قال أبو علي : والفاء في ﴿فَاتَّبَعُوهُ﴾
على قراءة الكسر عاطفة جملة على جملة ، وهي في قراءة من فتح مزيدة ،
انتهى كلامه^(٧) .

و﴿مُسْتَقِيمًا﴾ : حال ، والعامل ما في ﴿هَذَا﴾ من معنى التنبية والإشارة .
وقوله : ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ﴾ الفاء جواب النهي ، وتفرق
نصب على الجواب بالفاء بإضمار أن .
و﴿بِكُمْ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : في موضع المفعول ل(تفرَّق) ، والمعنى : ولا تتبعوا الطرق
المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية وغيرهما فتفرقكم أيادي سبأ^(٨) .

(١) أي (وَأَنْ هَذَا) وهي قراءة ابن عامر ، ويعقوب كما سيأتي .

(٢) جوزة النحاس ١ / ٥٩٢ .

(٣) هكذا (والمكسورة) في الأصل . وفي المطبوع : (والمفتوحة) . وانظر حجة الفارسي ٣ / ٤٣٦ .

(٤) سورة يوسف ، الآية : ٩٦ . وانظر القول بزيادة (أَنْ) في معاني النحاس ٢ / ٥١٨ .

(٥) انظر قراءته أيضاً في الكشاف ٢ / ٤٨ . ونسبها ابن عطية ٦ / ١٨٢ إلى ابن مسعود رضي الله عنه .

(٦) هي قراءة حمزة ، والكسائي ، وخلف . انظر هذه القراءات جميعاً في السبعة ٢٧٣ / ،
والحجة ٣ / ٤٣٥ ، والمبسوط ٢٠٥ / ، والتذكرة ٢ / ٣٣٦ .

(٧) الحجة ٣ / ٤٣٧ .

(٨) أيادي سبأ . أو أيدي سبأ - بدون همز - مثلٌ تضربه العرب في الفرقة تشبهاً لأهل سبأ بعد
أن مزقهم الله تعالى فتفرقوا في الأرض .

والثاني : في موضع الحال ، أي : فتفرق وأنتم معها ، والأصل ففتفرق .

وقرئ : بحذف إحدى التاءين وبإدغامها^(١) .

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) :

قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا﴾ فيه وجهان :

أحدهما : عطف على ﴿وَصَلَّيْنَاكُمْ بِهِ﴾^(٢) ، قيل : وإنما جاز عطفه عليه بـثم والإيتاء قبل التوصية بدهر طويل ؛ لأن هذه التوصية قديمة لم تزل توصيها كل أمة على لسان نبيها ، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما : هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب . فكأنه قيل : ذلكم وصاكم به يا بني آدم قديماً وحديثاً ، ثم أعظم من ذلك أننا آتينا موسى الكتاب وأنزلنا هذا الكتاب المبارك^(٣) .

والثاني : عطف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾^(٤) . وقيل : هو على إضمار القول ، كأنه قيل : ثم قل آتينا موسى ، يدل عليه قوله : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ﴾^(٥) ، فثم لترتيب ما أمر به من القول ، إذ قد علم أنه قبل القرآن^(٦) .

﴿تَمَامًا﴾ : مصدر قولك : تَمَّ الشيءُ يَتِمُّ تماماً ، إذا كَمَلَ ، فهو تامٌّ ، وأتمه غيره إتماماً ، وفيه وجهان :

(١) الجمهور على أن التاء في (فتفرق) خفيفة ، إلا البزري عن ابن كثير فقد قرأ بتشديدها . انظر المبسوط / ١٥٢ / ١ ، والتذكرة / ٢ / ٢٧٥ ، والنشر / ٢ / ٢١٦ ، والإنحاف / ٢ / ٣٨ .

(٢) من الآية السابقة .

(٣) انظر هذا القول مع قول ابن عباس رضي الله عنهما في الكشف / ٢ / ٤٩ .

(٤) الآية (٨٤) المتقدمة قبل شطر هذه السورة .

(٥) من الآية (١٥١) .

(٦) انظر مثل هذا القول في معاني الزجاج / ٢ / ٣٠٦ ، ومعاني النحاس / ٢ / ٥٢٠ ، والمحمر الوجيز / ٦ / ١٨٣ .

أحدهما : مفعولٌ من أجله ، أي : آتيناه للتمام .

والثاني : في موضع الحال من الكتاب ، أي : تاماً كاملاً ، أو متماً ، فيكون على حذف الزيادة ، أي : إتماماً^(١) . و﴿عَلَى﴾ متعلق به .

و﴿أَحْسَنَ﴾ : فعلٌ ماضٍ وهو صلة ﴿الَّذِي﴾ ، والإحسان نقيض الإساءة ، فإذا فهم هذا ، فقله : ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ اختُلف فيه :

ف قيل : ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ تاماً للكرامة والنعمة على الذي أحسن على من كان محسناً صالحاً .

قال الحسن : كان فيهم محسن وغير محسن ، فأنزل الله الكتاب تاماً على المحسن^(٢) . يعني جنس المحسنين ، تعضده قراءة من قرأ : تاماً على الذين أحسنوا ، وهو عبد الله^(٣) ، كأنه قيل : تاماً للكرامة والنعمة على المحسنين الذين هو أحدهم ، ففاعل الفعل على هذا ضمير يرجع إلى ﴿الَّذِي﴾ .

وقيل : المراد بـ ﴿الَّذِي﴾ : موسى ﷺ ، أي : تتمه للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به ، أو تاماً على الذي أحسن موسى من العلم والشرائع ، من أحسن الشيء إذا أجاد معرفته ، أي : زيادة على علمه على وجه التتميم .

ففاعل الفعل على هذين الوجهين ضمير موسى ﷺ ، والراجع إلى الموصول على الوجه الأول : ضمير موسى ﷺ ، وعلى الثاني : محذوف ، وهو مفعول أحسن .

(١) إذا كان تقديره على حذف الزيادة يكون إعرابه مصدرأ ، وهو وجه ثان اقتصر عليه النحاس ، ومكي بعد المفعول لأجله . وإعرابه حالاً وجه قوي أيضاً ، ذكره العكبري ، وأبو حيان ، والسمين الحلبي ، وأخشى أن يكون في عبارة المؤلف سقط ، والله أعلم .

(٢) ذكره عن الحسن رحمه الله : النحاس في معانيه ٢ / ٥١٩ ، والقرطبي في جامعه ٧ / ١٤٣ .

(٣) انظر قراءته رضي الله عنه في معاني الفراء ١ / ٣٦٥ ، ومعاني النحاس ٢ / ٥١٩ ، والنكت والعيون ٢ / ١٨٩ ، والكشاف ٢ / ٤٩ ، والمحرم الوجيز ٦ / ١٨٣ .

وقيل : المعنى : تماماً على الإحسان الذي أحسن إليهم إذ هداهم إلى الإيمان بموسى .

وقيل : أحسن إلى موسى بالنبوة وغيرها . وقيل : أحسن إلى أنبيائه^(١) .
ففاعل الفعل على هذه الأوجه ضمير اسم الله جل ذكره ، والراجع إلى الموصول محذوف ، أي : أحسنه .

وقرىء : (أحسنُ) بضم النون^(٢) على أنه اسم ، وهو خبر مبتدأ محذوف ، وهو الراجع إلى (الذي) ، أي : على الذي هو أحسن ، ثم حُذف ، ونظيره : ما حكى صاحب الكتاب عن الخليل رحمهما الله : أنه سمع أعرابياً يقول : ما أنا بالذي قائل لك شيئاً^(٣) . أي : ما أنا بالذي هو قائل ، وقراءة من قرأ : (مثلاً ما بعوضةً) بالرفع ، وقد تقدم ذكر ذلك في «البقرة»^(٤) ، أي : على الدين الذي هو أحسنُ دينٍ وأرضاه .

أو ﴿ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا﴾ ، أي : تاماً كاملاً على أحسن ما يكون عليه الكتاب ، أي : على الوجه والطريق الذي هو أحسن ، وهو معنى قول الكلبي^(٥) ، أتم له الكتاب على أحسنه ، كذا حكى عنه^(٦) .

وقد أجاز الفراء وغيره من الكوفيين أن يكون (أحسنَ) بفتح النون على

(١) انظر معاني قوله تعالى : ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ وتخريجاتها في جامع البيان ٨ / ٩٠ - ٩١ ، والنكت والعيون ٢ / ١٨٩ ، والكشاف ٢ / ٤٩ .

(٢) قراءة شاذة نسبت إلى يحيى بن يعمر ، وابن أبي إسحاق . انظر جامع البيان ٨ / ٩١ ، ومعاني النحاس ٢ / ٥٢٠ ، والمحتسب ١ / ٢٣٤ ، والكشاف ٢ / ٤٩ ، والمحزر الوجيز ٦ / ١٨٤ .

(٣) الكتاب ٢ / ٤٠٤ .

(٤) عند إعراب الآية (٢٦) منها .

(٥) هو العلامة الإخباري أبو النضر محمد بن السائب بن بشر الكلبي المفسر ، كان رأساً في الأنساب ، إلا أنه شيعي متروك الحديث ، ضعيف الرواية . توفي بالكوفة سنة ست وأربعين ومائة . (طبقات ابن سعد . وسير الذهبي) .

(٦) حكاه عن الكلبي : الزمخشري في الكشاف ٢ / ٤٩ .

قراءة الجمهور في موضع جر على أنه صفة ﴿الَّذِي﴾^(١) .

قال أبو إسحاق : وهذا عند البصريين خطأ فاحش ، يزعم البصريون أنهم لا يعرفون (الذي) إلا موصولة ، ولا توصف إلا بعد تمام صلتها ، وقد أجمع الكوفيون معهم أن الوجه صلتها ، فيحتاجون أن يبينوا أنها وقعت موصوفة^(٢) ولا صلة لها ، انتهى كلامه^(٣) .

وقوله : ﴿وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً﴾ كُتِبَ عَظْفٌ عَلَى تَمَامًا ، وحكمه في الإعراب حكمه .

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(١٥٥) :

قوله عز وجل : ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ﴾ (هذا) مبتدأ و﴿كِتَابٌ﴾ خبره ، وما بعده خبر بعد خبر ، أو صفة للكتاب . ويجوز في الكلام نصب ﴿مَبْرُكٌ﴾ على الحال .

وقوله : ﴿وَاتَّقُوا﴾ مفعوله محذوف ، أي : واتقوا مخالفة ما فيه .

﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ

لَغَفْلِينَ﴾^(١٥٦) :

قوله عز وجل : ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ موضع (أن) نصب^(٤) ، أي : أنزلناه كراهة أن تقولوا ، وقيل : تقديره لئلا تقولوا ، والأول أمتن ؛ لأن (لا) لا تزداد مضمرة ، و﴿أَوْ تَقُولُوا﴾^(٥) عطف عليه .

(١) انظر معاني الفراء ١ / ٣٦٥ ، وإعراب النحاس ١ / ٥٩٣ حيث حكاه عن الفراء والكسائي . وذكره أبو إسحاق ٢ / ٣٠٥ عن الكوفيين ، وسيأتي كلامه .

(٢) حرفت في المطبوع إلى (موصولة) كما هي في معاني الزجاج ٢ / ٣٠٥ الذي بين يدي ، والذي حرفت فيه الكلمة التي قبل هذه أيضاً ، والمعنى يوافق ما أثبتته .

(٣) معاني أبي إسحاق الزجاج ٢ / ٣٠٥ .

(٤) على أنه مفعول لأجله .

(٥) من الآية التالية .

وقوله : ﴿وَإِنْ كُنَّا﴾ (إن) هي المخففة من الثقيلة ، واللام في ﴿لَغَفْلِينَ﴾ هي الفارقة بينها وبين النافية ، والأصل : وأنه كنا عن دراستهم غافلين ، على أن الهاء ضمير الشأن والحديث ، هذا مذهب أهل البصرة ، وقال أهل الكوفة : هي إن النافية بمعنى ما ، واللام بمعنى إلا .

و﴿عَنْ﴾ : متعلقة بغافلين ، أي : عن قراءتهم ، أي : لم نعرف مثل دراستهم .

﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيْنَهُ مِنَ رَبِّكُمْ هُدًى وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾ :

قوله عز وجل : ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ﴾ (من) الأولى استفهامية ، والثانية تحتمل أن تكون موصولة ، وأن تكون موصوفة .

والجمهور على تشديد الذال في (كذب) ، وقرئ : بتخفيفها^(١) على تضمين كذب معنى كَفَرَ ؛ لأن معنى كذب بالشيء وكفر به سواء ، والذي حملني على هذا التضمين إتيان الباء في بِآيَاتِ اللَّهِ .

وقوله : ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ أي : وأعرض عنها ، وَالصَّدْفُ وَالصُّدُوفُ : الإعراض ، والمعنى : لا أحد أظلم ممن كذب بآيات الله بعدما عرف صحتها وصدقها ، أو تمكن من معرفة ذلك وأعرض عنها من غير استدلال ولا تفكير .

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامِنْتَ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انظُرُوا إِنَّا مُنظَرُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ :

(١) قراءة شاذة نسبت إلى يحيى بن وثاب ، وإبراهيم بن أبي عبلة . انظر المحتسب ١ / ٢٣٥ ، والمحرر الوجيز ٦ / ١٨٦ .

قوله عز وجل : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي : ما ينتظرون إلا إتيان ملائكة الموت أو العذاب . ﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ : أي : أمره فيما يريد . ﴿أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ : قيل : أشراط الساعة ، كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك^(١) .

وقوله : ﴿يَوْمَ يَأْتِي﴾ (يوم) ظرف لقوله : ﴿لَا يَنْفَعُ﴾ وعليه الجمهور ، أعني على نصب ﴿يَوْمَ﴾ ، وقرئ : بالرفع^(٢) على الابتداء ، والخبر ﴿لَا يَنْفَعُ﴾ وما تعلق به ، والعائد من الجملة محذوف للعلم به ، أي : لا ينفع نفساً إيمانها فيه .

والجمهور على الياء النقط من تحته في قوله : ﴿لَا يَنْفَعُ﴾ لتذكير الإيمان ، وقرئ : (لا تنفع) بالتاء النقط من فوقه^(٣) ، وفيه وجهان :

أحدهما : لكون الإيمان مضافاً إلى ضمير المؤنث الذي هو بعضه ، إذ هو من النفس ، كقولك : ذَهَبَتْ بعض أصابعه ، وكقراءة من قرأ : (تلتقطه بعض السيارة)^(٤) إذ البعض منهما .

والثاني : لكون الإيمان في معنى العقيدة ، كما أن الكتاب في معنى الصحيفة ، والصوت في معنى الصيحة .

وقوله : ﴿لَمْ تَكُنْ ءَأَمَنْتَ﴾ في موضع الصفة لقوله : ﴿نَفْسًا﴾ .
وقوله : ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ عطف على ﴿ءَأَمَنْتَ﴾ ، و﴿أَوْ﴾ للإبهام في أحد الأمرين ، والمعنى : أن الآية الملجئة إذا أتت ذهب ، أو أن

(١) أخرجه الطبري ٩٦/٨ عن مجاهد ، وقتادة ، والسدي وغيرهم . وبه قال ابن مسعود رضي الله عنه ، انظر النكت والعيون ٢/ ١٩٠ ، وزاد المسير ٣/ ١٥٦ ، والمححر الوجيز ٦/ ١٨٨ .

(٢) شذوذاً ، ونسبت إلى زهير الفرقي . انظر المحتسب ١/ ٢٣٦ ، والمححر الوجيز ٦/ ١٨٧ - ١٨٨ .

(٣) شاذة نسبت إلى ابن سيرين . انظر إعراب النحاس ١/ ٥٩٤ ، ومشكل مكى ١/ ٣٠٠ ، والكشاف ٢/ ٥٠ . ونسبها ابن جني في المحتسب ١/ ٢٣٦ إلى أبي العالية .

(٤) سورة يوسف ، الآية : ١٠ . والقراءة شاذة تأتي في موضعها وأخرجها هناك إن شاء الله .

التكليف عندها ، فلم ينفَع الإيمان حينئذ نفساً غير مقدمة إيمانها أو كَسَبها قبل ظهور الآية الملجئة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ فيه وجهان :

أحدهما : اختلفوا فيه ، كما اختلف اليهود والنصارى .

والثاني : آمنوا ببعض وكفروا ببعض ، كقوله : ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾^(١) ، فهم خلاف المؤمنين الذين وُصفوا بالإيمان به في قوله : ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾^(٢) .

وقرىء : (فارقوا) بألف مع تخفيف الراء^(٣) ، بمعنى تركوه ، قال أبو علي : وإلى معنى فَرَّقُوا يُؤُولُ ، ألا ترى أنهم لما آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه فارقوه كله ، فخرجوا عنه ولم يتبعوه^(٤) .

ومثله في «الروم»^(٥) .

وقرىء أيضاً : (فَرَّقُوا) بتخفيف الراء مع حذف الألف^(٦) ، وفيه وجهان :

أحدهما : في معنى التشديد ؛ لأن فَعَلَ مخففاً يكون فيه معنى التثقيل .

(١) سورة البقرة ، الآية : ٨٥ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١١٩ .

(٣) قراءة صحيحة ، قرأ بها حمزة ، والكسائي . انظر السبعة / ٢٧٤ / ، والحجة ٣ / ٤٣٨ ، والمبسوط / ٢٠٥ / .

(٤) الحجة للقراء السبعة ٣ / ٤٣٨ .

(٥) يعني قوله تعالى : ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا . . .﴾ [الروم : ٣٢] ، فقد قرأها حمزة ، والكسائي : (فارقوا . . .) .

(٦) قراءة شاذة نسبت إلى النخعي ، والأعمش ، ويحيى ، وأبي صالح . انظر المحتسب / ١ / ٢٣٨ ، والمحزر الوجيز / ٦ / ١٨٩ .

والثاني : في معنى : فصلوه عن الدين الحق ومازوه عنه .

وقوله : ﴿وَكَاثُوا شَيْعًا﴾ أي : فرقاً وأحزاباً .

وقوله : ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ﴾ في محل الرفع بخبر إن . و﴿فِي شَيْءٍ﴾ : في محل النصب على الحال من المستكن في الخبر ، فيكون على معنى البراءة منهم ، وقيل : تقديره : لست من قتالهم في شيء . وقيل : من السؤال عنهم وعن تفرقهم ، فحذف المضاف ، فيكون ﴿فِي شَيْءٍ﴾ هو الخبر ، و﴿مِنْهُمْ﴾ في موضع الحال لتقدمه على الموصوف وهو ﴿فِي شَيْءٍ﴾ ، وقيل : هي منسوخة بآية السيف^(١) .

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١٦٠) :

قوله عز وجل : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ ﴿مَنْ﴾ شرطية في موضع رفع بالابتداء ، والفاء في ﴿فَلَهُ﴾ جوابُ الشرط . و﴿عَشْرٌ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿لَهُ﴾ ، وخبر ﴿مَنْ﴾ فعل الشرط أو الجزاء على الخلاف المذكور في غير موضع .

والجمهور على الإضافة في ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، تقديره : فله عشر حسنات أمثالها ، ونظيرها ما حكى صاحب الكتاب رحمه الله : عندي عشرة نَسَابَات ، أي : عشرة رجالٍ نَسَابَات^(٢) .

والضمير في ﴿أَمْثَالِهَا﴾ للحسنة المذكورة .

(١) انظر هذه الأقوال في الكشاف ٥٠/٢ . وآية السيف هي التي في التوبة (٥) . وانظر جامع البيان ٨ / ١٠٦ ، وزاد المسير ٣ / ١٥٩ .

(٢) كذا في إعراب النحاس ٥٩٥/١ عن سيبويه ، وانظر الكتاب ٥٦٣/٣ - ٥٦٧ وفيه : ثلاثة رجال . .

أبو علي : حَسَنَ التَّأْنِيثِ فِي ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ وَالْمِثْلُ مَذْكَرٌ لِأَمْرَيْنِ :

أحدهما : أن الأمثال في المعنى حسنات ، كما أن الشخص في قوله :

٢١٨ - ثلاثُ شُخُوصٍ..... (١)

نساء .

والثاني : أن الضمير المضاف إليه مؤنث ، والمضاف إلى المؤنث قد يؤنث وإن كان مذكراً إذا كان إياه في المعنى ، كقولهم : ذهبت بعض أصابعه ، وكقول من قرأ : (تلتقطه بعض السيارة) ، انتهى كلامه (٢) .

وقرى : (عَشْرُ أَمْثَالِهَا) برفعهما مع التنوين في الأول (٣) على الوصف ، والتقدير : فله حسناتٌ عشرٌ أمثالٌ حسنته ، فالأمثال نعت للعشر ؛ لأنها نكرةٌ مثلها وإن كانت مضافة إلى معرفة .

وقد جوز أبو إسحاق : نصب ﴿أَمْثَالِهَا﴾ على التمييز في الكلام كتجويزهم : عندي خمسةٌ أثواباً ، وإفراد مثل أيضاً في الكلام لا في الكتاب العزيز (٤) .

وقوله : ﴿إِلَّا مِثْلَهَا﴾ مفعول ثانٍ لِيُجْزَى .

(١) جزء من بيت لعمر بن أبي ربيعة ، وهو كاملاً هكذا :

فكان نصيري دون من كنت أتقي ثلاث شُخُوصٍ كاعبان ومُعَصِرُ

ويروى : (فكان مَجْنِي . . .) وهو من شواهد الكتاب ٣ / ٥٦٦ ، وعيون الأخبار ٢ / ١٧٤ ، والمقتضب ٢ / ١٤٨ ، والكامل ٢ / ٧٩٨ ، والعقد الفريد ٢ / ٣١٢ ، والتكملة للفارسي ٢٦٨ / ، والخصائص ٢ / ٤١٧ ، والمخصص ١٧ / ١١٧ ، والإنصاف ٢ / ٧٧٠ .

(٢) من كتاب التكملة له / ٢٧٠ . وانظر كلامه أيضاً في القرطبي ٧ / ١٥٠ - ١٥١ ، والدر المصون ٥ / ٢٣٧ - ٢٣٨ . وقد حَرَّجَتْ القراءة قبيل .

(٣) قرأها يعقوب وحده من العشرة . انظر المبسوط / ٢٠٥ ، والتذكرة ٢ / ٣٣٧ . ونسبها النحاس في إعرابه ١ / ٥٩٥ ، ومكي في مشكله ١ / ٣٠١ إلى الحسن ، وسعيد بن جبير ، والأعمش .

(٤) انظر معاني الزجاج ٢ / ٣٠٩ . ويبدو أن فيه سقطاً عما هنا ، والله أعلم .

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٦١) :

قوله عز وجل : ﴿دِينًا﴾ انتصب على أحد ثلاثة أوجه :

إمّا على البدل من محل ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾ ؛ لأن معناه : هداني صراطاً ،
بشهادة قوله جل ذكره : ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (١) .

أو على تضمين ﴿هَدَيْتِي﴾ معنى عَرَّفَنِي ؛ لأنه في معناه .

وإمّا على إضمار فعل دلّ عليه ﴿هَدَيْتِي﴾ إمّا من لفظه وإمّا من معناه ،
أي : هداني أو عرفني ديناً . أو على إضمار : اعرفوا ديناً ؛ لأن هدايتهم إليه
تعريف لهم .

و﴿قِيمًا﴾ (٢) صفة له ، وهو فَيْعُلٌ من قام ، كسَيِّدٌ من ساد ، وهو أبلغ من
القائم .

وقرئ أيضاً : ﴿قِيمًا﴾ بكسر القاف وفتح الياء وتخفيفها (٣) ، وهو مصدر
كالشَّبَعِ ، بمعنى القيام وُصف به ، وأصله قَوْمٌ ، من قام ، وإنما أُعِلَّ كما أُعِلَّ
فعله لجريانه عليه ، ولذلك صحح نحو حَوْلٍ ، ولم يُعِلَّ لأنه ليس بجارٍ على
فَعْلِهِ ، وفعله مصحح وهو احوَلَّ كاحمرَّ .

وقوله : ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ (ملة) عطف بيان ، أو بدل من دين ، أو
على إضمار فعل .

﴿حَنِيفًا﴾ : حال من ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ ، أو على إضمار أعني ، وقد مضى
الكلام عليه فيما سلف من الكتاب بأشبع من هذا (٤) .

(١) سورة الفتح ، الآية : ٢٠ .

(٢) على القراءة الثانية الصحيحة كما سوف أخرج بعد .

(٣) هذه قراءة ابن عامر ، والكوفيين . وقرأ الباقون بالأولى . انظر السبعة / ٢٧٤ / ، والحجة
٣ / ٤٣٩ ، والمبسوط / ٢٠٥ / ، والنشر / ٢ / ٢٦٧ .

(٤) عند قوله تعالى : ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ . . . ﴿[البقرة : ١٣٥] .

﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ (صلاتي) اسم
إن ، وما بعدها عطف عليها ، والنسك : جمع نسيكة وفيه وجهان : أحدهما -
العبادة . والثاني - الذبيحة^(١) .

﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ أي : وما آتية في حياتي وأموت عليه من الإيمان
والعمل الصالح .

﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ : هو الخبر ، أي : خالصة لوجهه .

﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ ابْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا
وَلَا نُزِرُ وَإِزَّةً وَإِزَّةً وَزِدَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنشِكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ :

قوله عز وجل : ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ ابْنِي رَبًّا﴾ (غير) يحتمل أن يكون مفعول
أغْيَرَ ، ﴿رَبًّا﴾ يكون تمييزاً ، وأن يكون حالاً لتقدمه على الموصوف وهو
﴿رَبًّا﴾ . و﴿رَبًّا﴾ منصوب بأبغي ، وقد ذكر نظيره فيما سلف من الكتاب^(٢) ،
أي : أبغي رباً غيره وهو رب كل شيء ، والهمزة للإنكار .

وقوله : ﴿وَلَا نُزِرُ﴾ أصله : تَوَزَّرُ ، وإنما حذف الواو حملاً على يُوَزَّرُ
لوقوعها بين ياء وكسرة ، ليجري الباب على نمط واحد .

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ
لِيَسْأَلُكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٥﴾﴾ :

(١) كون المراد بالنسك هنا : الذبيحة ، هو قول سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة ،
والسدي ، والضحاك . وكون المراد به : العبادة ، هو قول الزجاج . انظر جامع البيان
٨ / ١١٢ ، والنكت والعيون ٢ / ١٩٥ ، والقرطبي ٧ / ١٥٢ .

(٢) انظر إعراب قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ [آل عمران : ٨٥] .

قوله عز وجل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلِيفَةَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (خلائف) جمع

خليفة كسفينة وسفائن ، وقد ذكر فيما سلف^(١) ، وفيه وجهان :

أحدهما : أن أمة محمد ﷺ خلفت سائر الأمم ؛ لأنهم آخروهم^(٢) .

والثاني : أن كل أمة تخلف من كان قبلهم^(٣) .

وقوله : ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾ (درجات) يحتمل أن يكون

ظرفاً لـ ﴿ رَفَعٌ ﴾ ، وأن يكون مفعولاً على إرادة الجار ، أي : إلى درجات .

والمعنى : فضل بعضكم على بعض في الشرف والرزق ، ليختبركم فيما

أعطاكم من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة ؟ وكيف يصنع

الشريف بالوضيع ، والغني بالفقير ؟

واللام في ﴿ لِيَبْلُوكُمْ ﴾ من صلة ﴿ رَفَعٌ ﴾ . قال أهل التأويل : ولم يزل

سبحانه يعلم ذلك من غير اختيار ، غير أن الجزاء لا يقع على علم الغيب ،

إنما يقع على الأعمال الواقعة^(٤) .

وقوله : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ﴾ لمن عصاه وكفر نعمته ، و﴿ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴾ لمن أطاعه وقام بشكر النعمة .

فإن قلت : كيف قيل : سريع العقاب مع وصفه سبحانه بالإمهال مع أن

عقابه إنما يكون في القيامة ، وإن كان قد يقع بعضه في الدنيا ؟

قلت : قيل : إنما وصف بالسرعة ؛ لأن ما هو آت قريب لا محالة ، بدليل

قوله : ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾^(٥) ، والله أعلم .

هذا آخر إعراب سورة الأنعام

والحمد لله رب العالمين

(١) عند إعراب قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة : ٣٠] .

(٢) هذا معنى قول السدي كما في جامع البيان ٨/ ١١٤ . وهو قول الفراء ١/ ٢٦٧ ، والزجاج ٢/ ٣١٢ .

(٣) ذكره الماوردي ٢/ ١٩٦ - ١٩٧ .

(٤) انظر مثل هذا القول في معاني النحاس ٢/ ٥٢٧ .

(٥) سورة النحل ، الآية : ٧٧ . وانظر هذا القول مع شاهده في النكت والعيون ٢/ ١٩٧ .